Библейско-богословская коллекция
Серия «БИБЛЕИСТИКА»
Золотой фонд русской библеистики

Георгий Константинович
ВЛАСТОВ

СВЯЩЕННАЯ ЛЕТОПИСЬ

ТОМ ПЯТЫЙ

ПРОРОК ИСАИЯ

ЧАСТЬ ВТОРАЯ

© Сканирование и создание электронного варианта: Кафедра библеистики Московской православной духовной академии (www.bible-mda.ru) и Региональный фонд поддержки православного образования и просвещения «Серафим» (www.seraphim.ru), 2008.

Кафедра библеистики МДА

Фонд «Серафим»

Москва
2008

СВЯЩЕННАЯ ЛѢТОПИСЬ

Томъ Пятый.

ПРОРОКЪ ИСАІЯ.

ВЪ ДВУХЪ ЧАСТЯХЪ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

ВСТУПЛЕНІЕ И ТОЛКОВАНІЯ

Георгія Властова.

С.-ПЕТЕРБУРГЪ.
Типографія Глазунова, Казанская ул., № 8.
1898.

Заканчивая трудъ мой подъ названіемъ *„Священная Лѣтопись“*, начатый въ 1875 году, настоящимъ *пятымъ* томомъ, — я считаю сердечнымъ и нравственнымъ долгомъ посвятить его имени Милостиваго Отца и Архипастыря, Высокопреосвященнѣйшаго Митрополита, Первенствующаго Члена Святѣйшаго Сѵнода

ПАЛЛАДІЯ,

какъ дань глубочайшаго уваженія и душевной преданности

автора.

8 Сентября 1898 г.

ОГЛАВЛЕНІЕ.

стр.

Гл. XXVIII. Пророчество о разрушеніи царства Ефремова (Самарійскаго) за грѣхи его; пьянство народа и возмущеніе противъ откровенныхъ словъ Божіихъ. Пророчество о высшихъ классахъ Іерусалима и (ст. 16) о „краеугольномъ камнѣ, въ котораго вѣрующій не постыдится“. Ложь истребится и не вѣрующіе погибнутъ. Разные пути, которыми Господь ведетъ народы ко спасенію 1

Гл. XXIX. Пророчество объ Аріилѣ (Іерусалимѣ), Господомъ повелѣны и осада его и униженіе его; но отъ Господа и разсѣяніе враговъ его. Нравственное и умственное усыпленіе Израиля, неразумѣющаго словъ Божіихъ; горе лицемѣрамъ, горе замышляющимъ въ тайнѣ дѣйствія, неблагословенныя Богомъ. Господь повелитъ и вѣковые пустынные лѣса превратятся въ садъ, и Господь просвѣтитъ разумѣніемъ людей своихъ, и утвердится на землѣ правда и будутъ свято чтить люди Святаго Израилева . . 19

Гл. XXX. Горе замышляющимъ въ тайнѣ противъ воли Божіей заключить союзъ съ Египтомъ (1—7). Народъ мятежный не хочетъ слушать пророковъ. Человѣческія соображенія ничтожны; въ тишинѣ и упованіи крѣпость человѣка, блаженны уповающіе на Господа. Потому что Израиль самоволенъ,—медлитъ Господь помиловать его. Но помилуетъ Господь его, и враги

стр.
Господня погибнуть, и сыны Божіи будутъ радоваться; содрогнется типъ сатанинскій Ассуръ, и огонь приготовленъ для него 31
Гл. XXXI. Горе идущимъ во Египетъ и надѣющимся на колесницы ихъ и не взирающимъ на Святаго Израилева. Египтяне люди, а не Богъ. Господь Самъ сразится за Сіонъ. Ассуръ падетъ не отъ человѣческаго меча 48
Гл. XXXII. Пророчество о Мессіи и царствіи Божіемъ и утвержденіи правды; странѣ и граду народа Божія грозитъ запустѣніе и разрушеніе, но на народъ Божій изольется Духъ свыше, и пустыня превратится въ садъ, и въ странѣ водворится правда и спокойствіе и миръ на вѣки 53
Гл. XXXIII. Возмездіе всѣмъ опустошителямъ; Господь наполнитъ Сіонъ судомъ и правдою. Сѣтуетъ земля; огонь пожираетъ беззаконныхъ, праведники же будутъ жить безопасно и глаза ихъ узрятъ Царя правды въ красотѣ Его. Исчезнутъ враги, и сыны Божіи увидятъ новый Іерусалимъ—жилище мирное, непоколебимую скинію. Самъ Господь будетъ Судіею, Законодателемъ, Царемъ и Спасителемъ.... Народу будутъ отпущены согрѣшенія 63
Гл. XXXIV. Судъ на всѣхъ язычниковъ, подъ общимъ именемъ Едома. День мщенія за Сіонъ. На томъ мѣстѣ, гдѣ процвѣтали города, будетъ пустыня, дикіе звѣри будутъ обитать въ развалинахъ дворцовъ. Непреложность Божіихъ повелѣній 77
Гл. XXXV. „Возвеселится пустыня“, превратится въ садъ Господень. Пророчество о приближеніи царствія Божія. Укрѣпленіе робкихъ; чудеса, имѣющія появиться въ Церкви. Наполненіе пустыни водою благодати; путь къ царствію Божію; возвращеніе на Сіонъ избавленныхъ Господомъ 89

стр.

Историческія главы.

Отдѣлъ I.

Гл. XXXVI. Нашествіе Сеннахерима; взятіе имъ городовъ Іудеи. Онъ идетъ на Египетъ черезъ Лахисъ и отсюда посылаетъ Рабсака къ Іерусалиму требовать его сдачи. Рабсакъ останавливается внѣ города и къ нему выходятъ сановники Езекіи. Рѣчь Рабсака къ посланнымъ Езекіи и вторая часть ея прямо къ народу, стоящему на стѣнахъ съ цѣлью убѣдить его покориться Сеннахериму. Хула на Іегову . . 95

Гл. XXXVII. Езекія въ горѣ идетъ въ храмъ и посылаетъ къ Исаіи. Пророчество Исаіи. Сеннахеримъ узнаетъ, что Тиргака идетъ на встрѣчу ему. Онъ вторично посылаетъ Рабсака къ Езекіи съ письмомъ, полнымъ хульныхъ рѣчей противъ Іеговы. Езекія приноситъ письмо въ храмъ предъ Господа. Молитва Езекіи. (14—20). Второе пророчество, произнесенное Исаіей о судьбѣ Сеннахерима и о томъ, что онъ не подойдетъ къ Іерусалиму и отойдетъ въ страну свою. Господь охранитъ городъ ради Себя и ради Давида раба Своего. Ангелъ поражаетъ войско Ассирійское. Сеннахеримъ будетъ убитъ своими сыновьями въ Ниневіи 109

Отдѣлъ II.

Гл. XXXVIII. Болѣзнь Езекіи; пророкъ предсказываетъ ему смерть. Молитва Езекіи. Господь приказываетъ Исаіи объявить царю, что услышана молитва его, и Господь даруетъ ему еще пятнадцать лѣтъ и спасетъ его отъ царя Ассирійскаго. Знаменіе, данное Езекіи; благодарственная молитва Езекіи; выздоровленіе его. 129

Гл. XXXIX. Меродахъ Валаданъ, царь Вавилонскій, посылаетъ дары Езекіи. Неразумное тщеславіе Езекіи. Пророчество Исаіи о томъ, что Іерусалимъ будетъ

стр.
ограбленъ Вавилонянами и что въ Вавилонъ уведутъ въ плѣнъ потомковъ Езекіи и жителей Іерусалима. 141

Пророчество.

Гл. XL. Утѣшеніе народу Божію. Уготовайте путь Господу. Явится слава Господня (2—5). Все прейдетъ, кромѣ слова изреченнаго Господомъ. Мессіанское пророчество: „се грядетъ Богъ вашъ и Пастырь“ (9—11). Кто можетъ уразумѣть величіе мудрости и любви Творца? Безуміе идолопоклонства; стыдъ и безуміе наипаче тѣмъ, которые слышали слово Божіе. Поднимите глаза къ небу и уразумѣйте величіе Творца вы, къ которымъ было откровеніе. Надѣющіеся на Господа обновятся въ силѣ, какъ орлы . 149

Гл. XLI. Да умолкнутъ передъ Господомъ всѣ народы. Господь избралъ Израиля, сѣмя Авраама и Господь ведетъ его: Онъ — Искупитель его, Святый Израилевъ. Израиль сдѣлается острымъ молотиломъ для народовъ; изъ него создастся Церковь новозавѣтная, обращающая пустыню въ садъ, напояемый водою. Благовѣстникъ даруется Іерусалиму (27) 166

Гл. XLII. Отрокъ Господень, на которомъ Духъ Его, кроткій и смиренный, завѣтъ для народа, свѣтъ для язычниковъ, чтобы открыть глаза слѣпымъ и узниковъ вывести изъ заключенія (1—7) Онъ—Господь. Новая пѣснь Господу: по всей землѣ (8—12) Господь укажетъ пути спасенія. Обличеніе невѣрнаго Израиля 179

Гл. XLIII. Господь утѣшетъ вѣрнаго Израиля. Онъ — Искупитель, Святый Израилевъ, Богъ его и Спаситель (1 — 3). Отъ всѣхъ странъ соберетъ Господь вѣрныхъ Ему, — каждаго, кто называется именемъ Господнимъ. Пусть соберутся всѣ народы (4 — 9). Свидѣтели Господа Спасителя (10 — 13). Вавилонъ разрушенъ ради сыновъ Божіихъ, и всѣ народы

стр.

(подъ символомъ звѣрей) прославятъ Господа, а пустыни оросятся. Народъ, который Господь образовалъ для Себя (21). Плотскій Израиль лишается священства 192

Гл. XLIV. Успокоеніе вѣрнаго Израиля — Церкви Господней. Господь — Искупитель, Господь силъ. Онъ первый и послѣдній (1 — 6). Безуміе идолопоклонства. Израиль не забывай Бога! Онъ изгладитъ беззаконія твои (21—22). Пророчество о возстановленіи Іерусалима. Киръ есть рабъ, избранный Господомъ. 205

Гл. XLV. Пророчество о Кирѣ; Господомъ онъ помазанъ, хотя Киръ не зналъ Его (1 — 4). Господень весь міръ; Его воля творится (5 — 8). Горе тому, кто препирается съ Создателемъ. „Богъ сокровенный, Богъ Израилевъ, Спаситель“ (15). Спасеніе вѣчное вѣрному Израилю (17) и уцѣлѣвшимъ изъ народовъ (20). Господня правда и сила; Имъ будетъ прославлено племя Израилево (24—25). 217

Гл. XLVI. Пророкъ видитъ разрушеніе и разграбленіе капищъ Вавилонскихъ боговъ. Значеніе именъ ихъ. Укоры Израилю. Господь посылаетъ орла, который исполнитъ велѣніе Его. Приблизилась правда Божія. 233

Гл. XLVII. Посрамленіе Вавилона, „дочери Халдеевъ“. Пророкъ видитъ грядущаго Искупителя (4). Униженіе града, названнаго „дочерью Халдеевъ“, бывшей царицы, имѣющей стать ниже рабыни, за ея жестокость, гордость, чародѣйства. Безсильной стала она, а народъ царства ея исчезнетъ безслѣдно. Всѣ ея знанія, которыми она кичилась, сгорятъ. 238

Гл. XLVIII. Обращеніе къ невѣрному и лицемѣрящему Израилю. Приговоръ надъ Вавилономъ исполняется рабомъ Господнимъ. Увѣщаніе Израилю — вѣрить слову Божію. Приказаніе выходитъ изъ Вавилона и изъ страны Халдеевъ. Вышедшіе не возжаждутъ въ пустынѣ. Нечестивымъ же нѣтъ мира 245

стр.

Гл. XLIX. Мессія глаголетъ ко всѣмъ народамъ; уста Его какъ острый мечъ, во Израилѣ прославится Онъ (1 — 3). Онъ будетъ свѣтомъ для всѣхъ народовъ, спасеніемъ для всей земли (6 — 7). День спасенія; пути Господни; со всѣхъ концовъ земли идутъ къ Господу народы, ибо Самъ Милующій ведетъ ихъ къ источникамъ водъ (8 — 13). Не забудетъ Господь и Израиля, и созиждется отъ чадъ его Церковь Христова (14—26) 255

Гл. L. Израиль уподобляется женѣ, отпущенной мужемъ ея за грѣхи ея. Съ 4-го стиха Мессія Самъ глаголетъ къ человѣчеству о единеніи Его воли съ волей Отца, о страданіи Своемъ и объ оправданіи Его Богомъ Отцемъ. Огню будутъ преданы возжигающіе пламень 269

Гл. LI. Рѣчь Мессіи продолжается. Призваніе всѣхъ, стремящихся къ правдѣ, чадъ Авраама по духу, услышать слово Его, ибо правда Его близка. Небо и земля прейдутъ, но спасеніе и правда Его вѣчны. (6). Возвратятся избавленные Господомъ на Сіонъ, ибо Самъ Господь — Утѣшитель ихъ, побѣдитель притѣсняющаго (7—14); Господь Саваоѳъ имя Его. Возстань Іерусалимъ, ибо Господь удалитъ отъ тебя чашу горя и передастъ ее мучителямъ твоимъ . . 276

Гл. LII. Церковь Божія устрояется на землѣ: это горній Сіонъ, возстановленный Іерусалимъ, народъ искупленныхъ безъ серебра (1 — 3). Посланы благовѣстники во всѣ концы земли о томъ, что воцарился Богъ: всѣ концы земли увидятъ спасеніе Божіе (7—10). Выходите изъ страны мрака и лжи и нечистоты. Образъ Мессіи страдальца; изумленіе народовъ и царей (1—15). 287

Гл. LIII. Откровеніе о страданіяхъ Мессіи. Мессія въ униженіи среди людей, которые думаютъ, что Онъ наказуемъ Богомъ, „но Онъ взялъ на Себя наши

стр.

немощи и понесъ болѣзни", наказаніе міра нашего было на Немъ и ранами Его мы исцѣлились (4—5). Мы блуждали какъ овцы, и Господь возложилъ на Него грѣхи наши; Онъ страдалъ добровольно (6—7). Стоялъ онъ за насъ передъ судомъ Божіимъ, ибо не людямъ было судить Его, и „родъ Его кто изъяснитъ?" (8). „Ему назначили гробъ со злодѣями, но Онъ погребенъ у богатаго" (9). Потомство Его вѣчно; весь міръ—добыча Его, какъ побѣдителя. За преступниковъ Онъ ходатай (10—12) 295

Гл. LIV. Пророчество о Церкви Христовой и о распространеніи ея. Церковь ветхозавѣтная была постыжена; но она переходитъ въ Церковь новую, чистую невѣсту Господню, которую съ великою милостію воспринимаетъ Господь (1 — 10). Слава Церкви; сыны ея научены Богомъ; Миръ и правда царствуютъ въ ней; всѣ попытки поколебать ее — рушатся. . 308

Гл. LV. Любвеобильное Слово воплощеннаго Господа къ жаждущимъ: идите, пейте и насыщайтесь даромъ (1 — 2). Идите къ Господу! Потомокъ по плоти Давида есть вождь и наставникъ народовъ (3—4). Гласъ ко всѣмъ народамъ: ищите Господа и призывайте Его (5—7). Слово Господа не человѣческое Слово; Слово Божіе творитъ. Веселіе Церкви Христовой; обновленіе земли купно съ просвѣтленіемъ души человѣческой. 319

Гл. LVI. Продолженіе благовѣстія о Церкви Христовой. Близко спасеніе, творите правду. Блюдитесь отъ оскверненія. Въ общество Господне воспринимаются и иноплеменники и евнухи и „всѣ звѣри полевые и всѣ звѣри лѣсные", (9) подъ именемъ которыхъ разумѣются всѣ народы. Всѣмъ доступъ открытъ къ Царствію Божію. Укоръ старѣйшинамъ и книжникамъ и князьямъ Израилевымъ. 327

стр.

Гл. LVII. Смерть праведника; обличенѣіе Израиля и всѣхъ невѣрующихъ, *идолопоклонниковъ*, любодѣевъ, чародѣевъ, отъ множества которыхъ Израиль сдѣлался подобнымъ блудницѣ (1—13). Приготовляйте путь Господу! Онъ живетъ на высотѣ небесъ и съ сокрушенными и смиренными духомъ (14—15); Господь не всегда будетъ гнѣваться и пошлетъ миръ дальнему и ближнему, и исцѣлитъ народъ Свой (16—19). Но для нечестивыхъ нѣтъ мира 334

Гл. LVIII. Воззваніе пророка, по повелѣнію Божію къ Израилю о беззаконіяхъ его. Обличеніе въ лицемѣріи; ничтожность поста безъ добрыхъ дѣлъ. Только при дѣлахъ милосердія Господь услышитъ молящагося. Пророчество о Христовой Церкви, основанной на любви, которая будетъ возстановительницей развалинъ древняго міра. Радость Церкви о Господѣ. 347

Гл. LIX. Сила Господня не оскудѣла, но беззаконія народа отдѣлили его отъ Бога. Слѣпота ума, невыносимая тоска, какъ послѣдствіе грѣха и отсутствіе правды. Не стало истины, и Господь Самъ явится возстановителемъ ея: Онъ придетъ, Искупитель Сіона, и вложитъ въ уста народа Духомъ Своимъ слова правды вѣчныя. 355

Гл. LX. „Возстань, свѣтись Іерусалимъ; слава Господня взошла надъ тобою!“ (1). Народы изъ мрака идутъ къ свѣту; радуйся Церковь Господня! къ ней стремятся со всѣхъ концовъ земли, летятъ какъ облака, какъ голуби (2—8). Господа ждутъ острова; всегда будутъ отверсты врата церкви Господней (9—11). Погибнутъ народы, не хотящіе служить ей; придутъ къ ней сыны угнетавшихъ ее и презиравшіе ее (12—15). Покой, слава, богатство и миръ Церкви Божіей. Господь свѣтъ ея; народъ ея праведный наслѣдуетъ землю и составитъ великій и сильный народъ. 365

стр.
Гл. LXI. Глаголетъ Мессія: „Духъ Господенъ на Мнѣ...“ (1—3). Будущее Церкви Его: Возстановленіе развалинъ; населеніе пустынь; ей принадлежитъ священство всего міра. Радость о Господѣ спасенныхъ. Правда Божія растетъ и овладѣетъ міромъ . . . 377
Гл. LXII. Никогда не умолчитъ на землѣ слово Божіе. Увидятъ народы и цари правду и славу Божію. Бракъ Господа съ Церковію (4—5). Стражи Господни на стѣнахъ новаго Іерусалима и да не умолкнутъ. Проходите народы во врата спасенія. Грядетъ Спаситель нашъ (11) 384
Гл. LXIII. Грядетъ отъ Едома Сильный; Онъ топталъ точило народовъ (1—6). Молитва пророка (продолженіе до конца главы LXIV). Воспоминаніе о милостяхъ Господнихъ къ Израилю и о недостоинствахъ народа: онъ палъ такъ низко, что праотцы не признали бы его происходящимъ отъ нихъ. Святыня его попрана, и онъ сдѣлался такимъ, какъ—бы онъ никогда не принадлежалъ Господу 390
Гл. LXIV. (Продолженіе молитвы). Пророкъ молитъ, чтобы Самъ Господь сошелъ на землю. Господь не отвращался никогда отъ праведнаго и благочестиваго, но народъ сдѣлался нечистымъ, и Господь предалъ его беззаконіямъ его. Пророкъ вопіетъ объ отвращеніи гнѣва Господня и плачетъ о разрушеніи святыни Израилевой 398
Гл. LXV. (Послѣднія двѣ главы считаются начертанными во время Манассіи.) Господь отвѣчаетъ на молитву пророка. Господь открывается народамъ, незнавшимъ Его (1). Къ народу обѣтованія Онъ каждый день простиралъ руки, но народъ этотъ оскорблялъ Господа беззаконіями и будетъ наказанъ. Сохранившіе вѣру будутъ спасены (2—8). Новое сѣмя воздвигнетъ Господь; оно будетъ радоваться, а невѣрные будутъ скорбѣть (9 — 16). Господь творитъ

стр.

новое небо и новую землю. Полнота жизни во Христѣ; измѣненіе жизни на землѣ 403

Гл. LXVI. Небо престолъ Божій. На смиреннаго и сокрушеннаго духомъ призритъ Онъ (1—2). Приношеніе невѣрующихъ мерзость передъ Богомъ (3—4). Вѣрующіе подвергнутся гоненію, но Господь явитъ славу Свою (5 — 6). Рожденіе многочисленныхъ чадъ горняго Сіона (7—9). Веселіе Іерусалима; миръ Господень (10 — 14). Наказаніе нечестивыхъ (15—17). Господь собираетъ всѣ племена и народы и положитъ на нихъ знаменіе и изъ среды ихъ изберетъ Своихъ посланныхъ, и они принесутъ Ему въ даръ цѣлые народы; и изъ среды ихъ будетъ брать Господь священнослужителей Своихъ (18—21). Новое небо и новая земля и новый народъ (22). Празднества Господни (23). Вѣчный огонь и не умирающій червь наказаніе нечестивыхъ 419

КНИГА ПРОРОКА ИСАІИ.

ГЛАВЫ XXVIII—XXXV.

Эти главы предшествуютъ не только обложенію Іерусалима Сеннахеримомъ, но и паденію Самаріи [1]). Несомнѣнно по ихъ содержанію, что они произнесены въ первые годы царствованія Езекіи. Глава XXVIII вѣроятно произнесена до взятіи Самаріи, а послѣдующія главы, угрожающія Іерусалиму, а за тѣмъ другимъ народамъ и Идумеѣ, суть рѣчи, произнесенныя въ теченіе послѣдующихъ восьми лѣтъ. Съ главы XXXVI начинается историческое повѣствованіе событій, которыхъ очевидцемъ былъ пророкъ.

Въ XXVIII главы пророкъ предсказываетъ близкое паденіе Самаріи [2]) и произноситъ укоризны Іерусалиму за его самовосхваленіе и ложь. Передъ очами пророка возстаетъ священный образъ Мессіи,—вѣчной правды,—о Которомъ онъ пророчествуетъ подъ символическимъ названіемъ „Камня, полагаемаго въ основаніе на Сіонѣ, и въ котораго вѣрующій не постыдится“.

Въ главѣ XXIX пророчество обращено къ Іерусалиму подъ именемъ Аріила, или льва Божія [3]) Пророкъ напоминаетъ Іудѣ объ обѣтованіяхъ, о необходимости быть вѣрнымъ царю своему Іеговѣ и о наказаніяхъ, имѣющихъ постичь тѣхъ, кто лицемѣрно чтитъ Господа. Памятуя о возвратѣ народа къ Господу, совершившемся въ началѣ царствованія Езекіи, при праздкованіи народной пасхи,—пророкъ предвидитъ, что, „Іаковъ не будетъ въ стыдѣ“, что очевидно исполняется гибелью арміи Сеннахерима.

---

[1]) Езекія Іудейскій воцаряется въ третій годъ Озіи Израильскаго (4 Царствъ XVIII, I) Озія измѣняетъ Ассиріи еще при Ахазѣ Іуд. Самарія взята въ 9-й годъ Озіи, т. е. въ 6-й годъ Езекіи (4 Ц. XVII, 4, 6), Сеннахеримъ входитъ въ Іудею въ 14-й годъ Езекіи (id. XVIII, 13).

[2]) Ср. пророчество о Самаріи Исаіи VIII, 4, произнесенное за 20-ть лѣтъ до взятія Самаріи.

[3]) См. ниже зам. на это мѣсто, при чемъ мы напомнимъ Быт. XLIX, 9; въ устахъ Іакова, произносящаго предсмертное пророчество, Іуда называется львомъ.

Въ главѣ XXX пророкъ возстаетъ противъ тѣхъ, которые ищутъ союза съ Египтомъ. (Ср. гл. XXII съ прим.), онъ въ особенности укоряетъ тѣхъ, которые ждутъ отъ пророка не суровой правды, а словъ пріятныхъ и потворствующихъ ихъ человѣческимъ мечтаніямъ. Пророкъ настаиваетъ на томъ, что высшая мудрость есть покойное упованіе на Всевышняго.

Глава XXXI опять говоритъ противъ весьма сильной повидимому части населенія, искавшей настойчиво союза съ Египтомъ. „Господь защититъ Іерусалимъ“ (ст. 5) восклицаетъ пророкъ; „Ассуръ падетъ, но не отъ человѣческаго меча“ (ст. 8).

Видѣніе объ Ассурѣ въ главѣ XXXII временно прерывается. Передъ духовными очами пророка исчезаютъ всѣ человѣческія царства земли. Исполненный Духа Божія, онъ видитъ царство правды, онъ видитъ возрожденіе людей къ новой жизни изліяніямъ Духа Божія свыше. Пустыня, содѣланная людьми, превратится благодатію Духа Божія въ садъ. Но раскрытая на мгновеніе завѣса далекаго будущаго опять закрывается, и въ гл. XXXIII пророкъ возвращается къ ожидаемому нашествію опустошителя. Но и въ этой главѣ есть утѣшеніе, относящееся и ко временамъ Сеннахерима: „настанутъ безопасныя времена“ (ст. 6); и можетъ быть ко временамъ Мессіи: „Единый Господь будетъ судіею и законодателемъ.... Онъ спасетъ Израиля“ (ст. 22). Въ главахъ XXXIV и XXXV излагается какъ бы сущность всего этого отдѣла пророчества. Глава XXXIV обращена ко всѣмъ народамъ, а Едомъ (въ ст. 5) является какъ бы представителемъ всѣхъ народовъ, враждующихъ съ народомъ Божіимъ. Въ лицѣ Едома рисуется то запустѣніе, которому подвергнутся грады государствъ, навлекшихъ на себя гнѣвъ Божій и предназначенныхъ къ уничтоженію. Самыя выраженія стиховъ 13—14 этой главы близко напоминаютъ то запустѣніе, которому долженъ подвергнуться Вавилонъ, какъ оно изображено въ гл. XIII, 21—22 (см. замѣч.). Въ главѣ XXXV рисуется красота страны, возрожденной послѣ опустошенія; притомъ выраженія, употребленныя пророкомъ, таковы, что они приличествуютъ“ новой землѣ, на которой обитаетъ правда“ (2 Петр. III, 3). Этимъ оканчивается этотъ отдѣлъ пророчествъ, послѣ котораго слѣдуетъ сказаніе объ историческихъ событіяхъ.

Окидывая однимъ общимъ взглядомъ пророчества, произнесенныя пророкомъ Исаіею со времени царя Озіи до дней нашествія Сеннахерима, мы обратимъ вниманіе на слѣдующее: Въ первыхъ

пяти главахъ произносятся обличенія народу и угрозы ему гибелью. Но въ шестой главѣ въ величественномъ видѣніи славы Господней, пророкъ слышитъ обѣтованіе о священномъ сѣмени, имѣющемъ произрасти изъ срубленнаго древа.

Вслѣдъ за симъ, съ главы VII по XII включительно, произносится пророчество о Еммануилѣ, заканчивающееся гимномъ славословія въ XII главѣ. Главы XIII—XXIII объемлютъ пророчество о разныхъ языческихъ народахъ. Сильнѣйшія монархіи Азіи падутъ: владычество міра передастся племенамъ новымъ, вызываемымъ съ востока Господомъ. Съ XXIV по XXVII главы включительно собраны разныя пророчества, произносимыя въ разныя времена. Среди ихъ высятся видѣнія объ Еммануилѣ, о спасеніи всего человѣчества и о великомъ судномъ днѣ.

ГЛАВА XXVIII.

1. Горе вѣнку гордости пьяныхъ Ефремлянъ, увядшему цвѣтку красиваго убранства его, который на вершинѣ тучной долины сраженныхъ виномъ!

Въ главѣ этой предсказывается Самаріи разрушеніе; а Іерусалиму только наказаніе: „зерновой хлѣбъ вымолачиваютъ, но не разбиваютъ его“ (ст. 28). Таково вкратцѣ содержаніе этой главы.

Вѣнкомъ гордости Ефремлянъ называется престольный градъ ихъ Самарія, который лежалъ на холмѣ, имѣющемъ овальную форму и окруженномъ прелестными плодоносными долинами, обиловавшими виноградниками и масличными насажденіями [1]). Съ гордостью богачей говаривали Ефремляне о своей столицѣ: „что-жъ?—Кирпичи пали, построимъ изъ тесанаго камня“.—„Сикоморы вырублены, замѣнимъ ихъ кедрами“ [2]). Мы имѣли уже случай упоминать (V, 11—13) о томъ, что въ обоихъ царствахъ народа Израильскаго преобладающимъ грѣхомъ было пьянство, съ неизмѣнными его спутниками потемнѣніемъ разсудка и развратомъ. Но въ I-мъ стихѣ этой главы есть еще оттѣнокъ мысли, сохра-

[1]) Ссылки Г. Якимова, Англ. Комментаторовъ и Библейск. Словаря Смитта преимущественно на извѣстное сочиненіе Робинсона о Палестинѣ.

[2]) См. выше Исаіи IX, 10 и замѣчанія. Несомнѣнно, что Ефремляне знали о пророчествахъ произносимыхъ о Самаріи Осіей, Амосомъ и Исаіей (см. VII, 8) и слова ихъ были отвѣтомъ на эти пророчества.

ненной въ греческомъ (и славянскомъ) текстѣ. Въ русскомъ съ еврейскаго переводѣ говорится о пьяныхъ Ефремлянахъ, „сраженныхъ виномъ". Въ греческомъ же текстѣ говорится о пьяныхъ безъ вина: ἄνευ οἴνου, что слѣдуетъ сблизить съ словами главы XXIX Исаіи, стихи 9—10, въ которыхъ говорится о жителяхъ Іерусалима, что они „пьяны но не отъ вина; Господь навелъ на нихъ духъ усыпленія. (Такое же выраженіе употреблено въ XIX, 14 объ Египтѣ).

Вслѣдствіе этого казалось бы слѣдовало разумѣть и въ читаемомъ нами мѣстѣ, что пророкъ указываетъ не на одно пьянство, а на общее постоянное опьяненіе Ефремлянъ не только виномъ, но и гордостью. Вспомнимъ, что Ефремляне, издавна соперничавшіе съ Іудой и домогавшіеся главенства надъ всѣмъ народомъ, происшедшимъ отъ Іакова, пренебрегали обѣтованіями, которыя указывали на Іуду, какъ на то колѣно, изъ котораго выйдетъ вождь, который упасетъ народъ Божій Израиля [1]). Въ отвѣтъ на эту безумную гордость, соединенную съ невѣріемъ, пророкъ указываетъ, что дни столицы его и самаго народа уже сочтены; Ассуръ уже двигается на него.

2. Вотъ крѣпкій и сильный у Господа, какъ ливень съ градомъ и губительный вихрь, какъ разлившееся наводненіе бурныхъ водъ съ силою повергаетъ его на землю.

Слова о „крѣпкомъ и сильномъ" напоминаютъ выраженіе Быт. X, 8—10 о Немвродѣ, „властителѣ насилія". (См. наши зам. въ I т. Св. Лѣт.). Сильный предъ Господомъ или у Господа не значитъ, что одаренный силою угоденъ Господу, но что ему дарована Господомъ сила для исполненія Божіихъ предначертаній [2]). По поводу поражающаго красотою и вѣрностію образа, которымъ рисуетъ пророкъ нашествіе Ассура, напомнимъ, что въ гл. VIII Исаія сопоставляетъ „тихія воды Силоама" — „съ бурными и большими водами царя Ассирійскаго", которыя затопятъ всю страну, отданную народу Божію, „по шею" [3]). Самарія повержена въ прахъ;

---

[1]) О гордости Ефремлянъ и стремленіи ихъ къ главенству см. еще въ книгѣ Судій VII, 24, VIII, и далѣе исторію ихъ колѣна во времена царей Давида и конца царствованія Соломона. Мы отсылаемъ по этому вопросу къ нашему 4 т. Св. Лѣтописи ч. I, стр. 49—50, ч. II, стр. 3—4, 7—8. См. еще наши мысли, высказанныя по поводу Исаіи VII, 4—9 о цѣли ихъ союза съ Дамаскомъ.

[2]) См. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. II, стр. 45—46; 155—156 объ помазаніи на царство Азаила Дамасскаго.

[3]) Т. е. всю страну, кромѣ Іерусалима; см. наше объясненіе на VIII, 6—8.

царство Израильское затоплено и перестаетъ существовать навсегда, какъ отдѣльное государство. Въ царствѣ Іуды Сеннахеримъ тоже беретъ всѣ укрѣпленные города, но глава государства, Іерусалимъ, внѣ этого общаго потопленія, и спасается чудомъ милосердія Божія. Напомнимъ Исаіи VIII, 9: „Враждуйте народы, но трепещите!“ и XIV, 5: „Сокрушилъ Господь жезлъ нечестивыхъ, скипетръ владыкъ“.

3. Ногами попирается вѣнокъ гордости пьяныхъ Ефремлянъ.

4. И съ увядшимъ цвѣткомъ красиваго убранства его, который на вершинѣ тучной долины, дѣлается то же что бываетъ съ созрѣвшею прежде времени смоквою, которую, какъ скоро кто увидитъ, тотчасъ беретъ въ руку и проглатываетъ ее.

Ефремъ, т. е. весь народъ этого царственнаго племени, представляется въ образѣ опьяненнаго человѣка, увѣнчаннаго вѣнкомъ. Опьяненъ онъ развратомъ и гордостью и идолослуженіемъ; вѣнецъ, надѣтый, какъ во время пиршества, — есть излюбленная столица его. И вотъ вѣнецъ этотъ сорванъ съ его головы Ассирійскою бурею и растоптанъ ногами этихъ свирѣпыхъ воиновъ. Гордость Ефрема попрана, и онъ, — и народъ всѣхъ подвластныхъ ему колѣнъ Израилевыхъ,—достается побѣдителю, какъ стадо рабовъ; и какъ стая животныхъ гонится въ далекіи страны. Но въ будущемъ и Ассиріи готовится та же участь. Какъ Самарія уподобляется созрѣвшей смоквѣ пророкомъ Исаіей, такъ пророкъ Наумъ III, 12 говоритъ объ Ассиріи: „всѣ укрѣпленія твои подобны смоковницѣ со спѣлыми плодами: если тряхнуть ихъ, то они упадутъ прямо въ ротъ желающаго ѣсть“.

5. Въ тотъ день Господь Саваоѳъ будетъ великолѣпнымъ вѣнцомъ и славною діадемою для остатка народа Своего.

„Въ тотъ день!“ Въ какой? Въ предъидущихъ стихахъ говорится о затопленіи страны и о гибели царства Израильскаго. Очевидно, что въ это же время проявится и слава Господня для *остатка* народа Его. Пораженіе арміи Сеннахерима и спасеніе остатковъ народа въ Іерусалимѣ [1]) суть событія, отвѣчающія произносимому въ 5 ст. пророчеству. Слава Господня явлена была всему тогдашнему культурному міру. Но не слѣдуетъ упускать изъ виду

[1]) Ср. Исаіи XXXVII, 4.

и обширнѣйшаго значенія пророчествъ. „Остатокъ“ во всѣхъ пророчествахъ имѣетъ еще значеніе той первоначальной малой церкви Христовой, которая разрослась въ великое древо осѣнившее міръ. (Ср. Римл.: IX, 27; XI, 5). Стихъ 5-й долженъ читаться съ стихомъ 6-мъ, который служитъ ему продолженіемъ: Господь Саваоѳъ будетъ вѣнцемъ.... и діадемою для остатка народа Своего;

6. И духомъ правосудія для сидящаго въ судилищѣ и мужествомъ для отражающихъ непріятеля до воротъ.

Если 5-й и 6-й стихи, какъ мы думаемъ, относятся къ чудному избавленію Іерусалима при Езекіи, то несомнѣнно, что значеніе 6-го стиха таково, что Господь, явившій славу Свою въ милосердномъ спасеніи Іерусалима и содѣлавшійся вѣнцемъ славы для Своего народа среди другихъ народовъ, содѣлался вмѣстѣ съ симъ и источникомъ мудрости и правосудія для царя ихъ, и источникомъ мужества для защитниковъ города. Нѣкоторые комментаторы связуютъ мысль стиха 6-го съ пророчествомъ Амоса (V, 15): „возстановите у воротъ правосудіе, — можетъ быть Господь Богъ Саваоѳъ помилуетъ остатокъ Іосифовъ“. Въ этомъ сближеніи заключается нѣсколько иная мысль, чѣмъ высказанная выше; а именно, что Езекія, возстановивъ среди народа чувство правды и благочестія, удостоился помощи Божіей, который и даровалъ воинамъ его мужество, какъ послѣдствіе возвышенія религіознаго чувства и нравственной правды.[1]).

7. Но эти шатаются отъ вина и сбиваются съ пути отъ сикеры; священникъ и пророкъ спотыкаются отъ крѣпкихъ напитковъ; побѣждены виномъ, обезумѣли отъ сикеры, въ видѣніи ошибаются, въ сужденіи спотыкаются.

8. Ибо всѣ столы наполнены отвратительной блевотиною, нѣтъ чистаго мѣста.

Подъ именемъ остатка, какъ мы видѣли выше, разумѣется: народонаселеніе Іерусалима и тѣ Іудеи, кои успѣли бѣжать въ горы отъ непріятеля. Имъ обѣщана помощь Божія. Но и среди этого „остатка“ находятся люди, зараженные тѣми же пороками, какъ гибнущая Самарія. На тотъ же фактъ указываетъ 4 Царствъ XVII, 18—19, въ словахъ: (послѣ сказанія о грѣхахъ царства Израильскаго): „и Іуда также не соблюдалъ заповѣдей Господа

---

[1]) Ср. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 36—39 о временахъ Деворы.

Бога своего и поступалъ по обычаю Израильтянъ". Но въ 7-мъ стихѣ произносится еще весьма важное обвиненіе противъ священниковъ и пророковъ. Подъ именемъ послѣднихъ надо разумѣть вѣроятно пророковъ, произвольно нарицавшихъ себя таковыми, потому что они принадлежали къ пророческимъ школамъ (ср. Амоса VII, 12—14) и питавшихся прорицаніями, не имѣя Божественнаго призванія. На такихъ пророковъ указывалъ съ укоризною нѣсколько позже пророкъ Михей (II, 11; III, 5) упоминая также о винѣ и сикерѣ. Намъ извѣстно постановленіе кн. Левитъ (X, 9), что священники и левиты не должны осмѣливаться приближаться къ святынѣ, вкусивъ вина. Но въ настоящемъ пророчествѣ Исаія обвиняетъ священниковъ въ полномъ неуваженіи къ своему званію, и въ томъ что они безстыдно предаются преобладающему среди народа пороку, — пьянству. Вслѣдствіе этого они и называющіе себя пророками [1]), утратили ясность мысли и помощь духа Божія: „въ видѣніи ошибаются, въ сужденіи спотыкаются". О таковыхъ, вѣроятно говорилъ и Іезекіиль: „горе безумнымъ пророкамъ" (XIII, 3). Стихъ 8-й даетъ намъ понять, до какого низкаго состоянія опустились многіе, принадлежавшіе къ образованнѣйшимъ и высшимъ слоямъ народа. Вмѣстѣ съ пьянствомъ и потемнѣніемъ разсудка они естественно утратили способность понимать и пророчества и, „будучи слѣпы, говорили, что видятъ" [2]), укоряя пророка, что онъ вздумалъ учить ихъ.

9. А говорятъ: „кого хочетъ онъ учить вѣдѣнію? и кого вразумлять проповѣдью? отнятыхъ отъ груднаго молока, отлученныхъ отъ сосцевъ матери?

10. Ибо все заповѣдь на заповѣдь, заповѣдь на заповѣдь, прàвило на прàвило, прàвило на прàвило, тутъ немного и тамъ немного".

Это слова укоряемыхъ, которые съ обиженной гордостью возстаютъ противъ пророка. Развѣ мы младенцы? говорятъ они; не

---

[1]) Мы сильно подозрѣваемъ, что разгулъ проникъ въ столь высокочтимыя прежде прор. школы. Вѣроятнѣе всего здѣсь разумѣются ложные самозванные пророки. Ср. Іер. XXIX, 21 и Іезек. XIII, 6.

[2]) Ср. Іоа. IX, 40—41. Замѣтимъ по поводу стиховъ 7—10 главы XXVIII Исаіи, что Витринга и Епископъ Петръ видятъ въ этихъ стихахъ пророчество о борьбѣ фарисеевъ и книжниковъ противъ Господа нашего Іисуса Христа. Мы несогласны съ этимъ взглядомъ, но думаемъ, что вообще ст. 9—10 представляютъ общее явленіе борьбы тупости и косности противъ проповѣди правды.

ему насъ учить. Стихъ 10-й не всѣми признается продолженіемъ рѣчи укоряемыхъ, но мы съ полнымъ убѣжденіемъ держимся текста русскаго перевода, признающаго стихи 9 и 10 за одну рѣчь, и точно также смотрятъ на эти стихи авторы комментарія Спб. Дух. Академіи, Витринга, Епископъ Петръ и др. Но объясненіе этого мѣста не вездѣ одинаково: Витринга, которому слѣдуетъ Епископъ Петръ, думаетъ что стихъ 10-й (заповѣдь на заповѣдь....) изображаетъ людей, „которые какъ дѣти, читая склады азбуки, слогъ за слогомъ, неспособны понимать высшій смыслъ духовнаго ученія Мессіи“ [1]). Мы нераздѣляемъ этого взгляда на значеніе стиха 10-го. По нашему мнѣнію рѣчь укоряемыхъ заключаетъ въ себѣ иронію, — едва-ли не насмѣшку надъ пророкомъ. Стихи 9 и 10 въ одной связи означаютъ, какъ мы думаемъ, слѣдующее: „развѣ мы младенцы, что онъ вздумалъ учить насъ; мы законъ лучше его знаемъ и яснѣе его понимаемъ. Онъ на каждую заповѣдь закона даетъ особое толкованіе: каждому, всѣмъ извѣстному, правилу придаетъ особое неизвѣстное намъ значеніе; тамъ немного прибавитъ, и въ другомъ мѣстѣ прибавитъ“.

Такими именно мыслями и словами должны были отвѣчать тѣ, кто чтили обрядъ, утративъ совершенно духовное его значеніе; тѣ, которыя слышали и не понимали, что значитъ что Исаія громитъ народъ словами; „къ чему Мнѣ, глаголетъ Господь, множество жертвъ вашихъ?... новомѣсячія ваши и праздники ваши ненавидитъ душа Моя“. (I, 11 и сл.); или когда онъ произноситъ угрозы въ III главѣ, или притчу V главы (о виноградникѣ) или восклицаетъ: „горе тѣмъ, которые постановляютъ несправедливыя рѣшенія!“ (X, 1). Изучающій жизнь народа Израильскаго неизмѣнно приходитъ къ убѣжденію, что въ характерѣ этого народа было привязываться къ обряду, утрачивая его внутреннее значеніе, и чувствовать ненависть ко всякому, кто напоминалъ ему, что отъ Еврея законъ требовалъ и высшаго духовнаго развитія и пониманія. Ожесточенная злоба встрѣчала всякаго проповѣдника и пророка, говорившаго въ этомъ смыслѣ, „начиная съ Захаріи, убитаго между жертвенникомъ и храмомъ [2]), до Іоанна Крести-

---

[1]) Толков. Еп. Петра на Исаію пророка ч. I, стр. 309 со ссылкою на Матѳея: XI, 25. Но сравни стр. 312, у него же, другое мнѣніе.

[2]) 2 Пар. XXIV, 19—21; Луки XI, 51. Ср. о Захаріи въ 4 т. Св. Лѣт. въ части II, стр. 192—194.

теля, проповѣдывавшаго: „сотворите плодъ достойный покаянія“ [1]),— всѣхъ, которые требовали измѣненія нравственной жизни Израиля. Мы здѣсь не касаемся того озлобленнаго противодѣйствія, которое оказали Іудеи воплощенному Слову Божію. Но основаніе было одно: желаніе увѣрить себя, что Богъ не требуетъ отъ человѣка никакой духовной и нравственной работы, и что соблюденіе обрядовъ дѣлаетъ человѣка правымъ передъ Богомъ. „Мы не хотимъ измѣнять своей жизни“, такъ говорили Іудеи Исаіи; достаточно, что мы приносимъ жертвы по закону. А Исаія указывалъ имъ, что Господь хочетъ правды, а не жертвы. Ср. Исаіи I гл., 16—17: „научитесь дѣлать добро, ищите правды, спасайте угнетеннаго, защищайте сироту, вступайтесь за вдову“.

11. За то лепечущими устами и на чужомъ языкѣ будутъ говорить къ этому народу.

Комментарій на Исаію Спб. Дух. Академіи (проф. Якимовъ) прямо указываетъ на чужую непонятную Ассирійскую рѣчь, которую придется выслушивать Іудеямъ за насмѣшливое отношеніе къ пророку. (Op. cit. p. 439) [2]).

12. Имъ говорили: „вотъ покой, дайте покой утружденному, и вотъ — успокоеніе“. Но они не хотѣли слушать.

Пророкъ Исаія напоминаетъ, что и ранѣе его неоднократно говорили пророки: Осія (VI, 1—6 и др.), Іоиль (I, 14; III, 16), Амосъ (IX, 11, 14 и др.) и самъ онъ неизмѣнно повторялъ, что единственное спасеніе Израиля въ Господѣ Богѣ, въ послушаніи Ему и въ исполненіи святой воли Его. „Вотъ покой!“ Вотъ единственный путь, которымъ Израиль могъ достигнуть мира душевнаго и покойной жизни подъ милостивою рукою Владыки міра [3]).

Многіе комментаторы видятъ въ читаемомъ стихѣ и Мессіанское пророчество. Они указываютъ, что ни счастливое время Соломона, ни время Езекіи, и ни какое другое время жизни народа Израильскаго не могли совершенно отвѣтствовать произносимому

---

[1]) Матѳ. III, 8.

[2]) Мы совершенно согласны съ взглядомъ покойнаго проф. Якимова. Съ этимъ же взглядомъ согласенъ и Шмидеръ in loco съ прекрасной ссылкой на Втор. XXVIII, 49, какъ пророчество о грядущемъ плѣненіи. Ни Витринга, ни Кей (въ Sp. Comm.) по нашему мнѣнію не даютъ удовлетворительнаго объясненія.

[3]) Ср. 2 Цар. XXII, 1—7 и XVII пс. начинающіеся: „возлюблю Тебя Господи крѣпость моя“....—

въ 12 стихѣ пророческому слову. Всѣ ветхозавѣтные святые, говоря словами Апостола, чувствовали себя странниками и пришельцами на землѣ.... и искали вѣчнаго отечества и вѣчнаго покоя[1]). Въ этомъ смыслѣ Исаіи пророку конечно открывается тайна единаго вѣчнаго покоя. (Матѳ. XI, 28—30). Въ историческомъ же значеніи о грядущихъ вскорѣ событіяхъ, ст. 12 представляетъ и поученіе объ упованіи на Бога и пророчество о томъ, что уповающіе на Господа не будутъ постыждены, что̀ и исполнилось освобожденіемъ Іерусалима отъ гибели чудомъ, явленнымъ надъ арміей Сеннахерима.

Но пророкъ возвращается затѣмъ съ поученіемъ своимъ къ невѣрующимъ.

13. И стало у нихъ словомъ Господа: заповѣдь на заповѣдь, заповѣдь на заповѣдь, правило на правило, правило на правило, тутъ немного, тамъ немного,—такъ что они пойдутъ, и упадутъ навзничь и разобьются и попадутъ въ сѣть и будутъ уловлены.

См. выше объясненіе на ст. 9—10.

„Эти насмѣшливыя слова въ устахъ невѣрующихъ стали какъ бы непреложнымъ отвѣтомъ пророку, какъ бы словомъ Господа“. (Ср. ниже XXIX, 13—14). Угроза паденіемъ объяснена ниже пророчествомъ о краеугольномъ камнѣ (ст. 16) съ напоминаніемъ Псалма 117-го, (см. Матѳ. XXI, 42—44).

14. И такъ слушайте слово Господне, хульники, правители народа сего, который въ Іерусалимѣ.

15. Такъ какъ вы говорите: мы заключили союзъ [2]) со смертію и съ преисподнею сдѣлали договоръ: когда всепоражающій бичь будетъ проходить, онъ не дойдетъ до насъ,—потому что ложь сдѣлали мы убѣжищемъ для себя, и обманомъ прикроемъ себя.

Что слова стиховъ 9, 10 и 13 были насмѣшкою, доказывается возгласомъ пророка въ ст. 14, который называетъ хульниками правителей народа. Это намъ раскрываетъ состояніе умовъ высшихъ слоевъ общества при Езекіи и указываетъ на тѣ трудности, съ которыми приходилось бороться пророку и благочестивому царю,

---

[1]) Евр. XI, 13—14, 16, 40; см. исполненіе XII, 22—24.

[2]) Или договоръ.

даже послѣ замѣны Севны Еліакимомъ (ср. гл. XXII)[1]. Стихъ 15-й указываетъ на необычайную самонадѣянность и насмѣшливую гордость правящихъ классовъ, какъ бы считавшихъ себя застрахованными отъ несчастія, потому только что исполняли всѣ законные обряды. Независимо отъ этого они, какъ видно изъ главы XXII (ср. и XXX, 2), надѣялись на помощь Египта, ведя съ нимъ тайно переговоры[2]; поэтому они не высказываютъ явно своихъ надеждъ, а облекаютъ свой отвѣтъ въ насмѣшливо кощунственную форму, въ которой замѣтно явное невѣріе не только пророчествамъ, но и обѣтованіямъ, и даже богохульство. Пророкъ самъ говоритъ за нихъ, что они ищутъ убѣжища во лжи и прикрываютъ себя обманомъ. Это относится и до обрядоваго исполненія закона, при отсутствіи всякой правды въ сердцахъ ихъ, и къ тайнымъ интригамъ ихъ (повидимому помимо царя) съ Египтомъ.

16. Посему такъ говоритъ Господь Богъ: вотъ Я полагаю въ основаніе на Сіонѣ камень,—камень испытанный, краеугольный, драгоцѣнный, крѣпко утвержденный: вѣрующій въ него не постыдится.

17. И поставлю судъ мѣриломъ и правду вѣсами; и градомъ истребится убѣжище лжи, и воды потопятъ мѣсто укрывательства.

Глаголетъ Адонаи Іегова: „Я полагаю въ основаніе Сіона камень". (Ср. Пс. 117, ст. 22). Сіонъ въ настоящемъ стихѣ очевидно—духовное царство, избранные народа, могущіе принять съ вѣрою обѣтованія; въ будущемъ — та очищенная и просвѣтленная семья вѣрующихъ, которой Пастырь—самъ Мессія. Онъ есть основаніе великаго священнаго зданія, которое есть Церковь Христова; если бы основной камень былъ вынутъ, то зданіе должно рушиться[3]. Драгоцѣненъ этотъ камень потому, что онъ есть любовь Божія; драгоцѣненъ онъ и потому, что для человѣка нѣтъ ничего драгоцѣннѣе души своей и ея вѣчнаго спасенія „ибо какой выкупъ дастъ человѣкъ за душу свою?" (Матѳ. XX, 28)—драгоцѣненъ главнѣй же потому, что „мы видѣли славу Его, славу какъ

---

[1]) Ср. о насиліи князей надъ Іереміей книгу его гл. XXXVI, 12 и слѣд. и XXXVII, 15—21. Царь Іудейскій очень часто находился въ рукахъ своихъ князей. Это подтверждается въ словахъ Господа у Матѳ. XXIII, 29—35.

[2]) Повидимому переговоры велись съ жреческою династіею и съ царемъ Тагарака, не съ мелкими царствами Дельты, гдѣ были семитическія династіи. (См. Бругша).

[3]) Ср. I Кор. III, 11. Ср. Толк. на Исаію in loco Еп. Петра, ч. I, стр. 318.

единороднаго отъ Отца“ (Іоа. I, 14). Камень этотъ — „крѣпко утвержденный“: онъ положенъ Господомъ на вѣки, ибо на немъ зиждется тотъ „домъ нерукотворенный, вѣчный“ (2 Кор. V, 1), который будетъ нашимъ обиталищемъ, по слову Самого Господа. (Іоа. XIV, 3). „Вѣрующій въ Него, — (Того, который символизируется подъ образомъ камня),—не постыдится“. Послѣднее слово по указанію Ебраистовъ должно быть понимаемо въ смыслѣ не стыда, а смущенія, также торопливости [1]). Не будетъ смущаться или торопиться въ страхѣ тотъ, кто уповаетъ на Бога. Поэтому съ этимъ мѣстомъ надо сблизить слова кощунства и невѣрія, которыя осмѣливались произносить невѣрующіе по свидѣтельству Исаіи. (V, 19). Напомнимъ, что князья Израилевы дерзко говорили о Господѣ Богѣ: „пусть поспѣшитъ.... чтобы мы видѣли“.

Утверждая священный Камень въ основаніи Сіона, Господь вмѣстѣ съ симъ утверждаетъ судъ и правду. Обращаясь къ Мессіанскимъ псалмамъ, къ Псалму 44 или къ Псалму 71, мы увидимъ, что вездѣ первымъ дѣйствіемъ Мессіи есть утвержденіе истины и правды [2]).

Слова Исаіи читаемаго нами ст. 17-го о судѣ и правдѣ суть не только утѣшеніе вѣрующимъ, но и угроза хульникамъ. Епископъ Петръ даетъ такой переводъ 17-го стиха. „Судъ по правилу или мѣрилу и правосудіе по отвѣту“, и объясняетъ эти слова, что Господь совершитъ судъ Свой по всей строгости (Op. cit. стр. 320). Такимъ образомъ значеніе стиховъ 16 и 17 ясно указываетъ на воцареніе Мессіи, при которомъ наступитъ желаемое время правды, и истребится „убѣжище лжи и мѣсто укрывательства“. Градъ и великія воды, потопляющія мѣсто укрывательства, могутъ быть объяснены двояко. Ложь и укрывательство, какъ мы видѣли выше, относятся къ тому неправильному развитію ума и сердца, которое извратило всю жизнь народа и содѣлало его, („кромѣ остатка“), неспособнымъ воспринять истину высшаго ученія. Градъ и воды относятся и къ нашествію Навуходоносора и

---

[1]) „*Не смутится*“; въ другомъ значеніи: „*не будетъ торопиться*“. Въ спокойной увѣренности будетъ ждать спасенія. Такъ Витринга, и Еп. Петръ, такъ и Speaker's Commentary.

[2]) Ср. въ 4 т. Св. Лѣтоп. ч. I, стр. 225—237 о „пѣсни любви“ (пс. 44). Другіе псалмы указывающіе на ту же мысль суть 21, ст. 25, 27; пс. 39, ст. 10—11, пс. 88, ст. 3; пс. 93, ст. 15; пс. 95, ст. 10 и мн. др.

къ разрушенію Іерусалима при Веспасіанѣ [1]). Господь уничтожаетъ ту растлѣнную среду, въ которой не можетъ поднять душу свою къ небу человѣкъ; для развитія ея нужна община святая, созданная Христомъ. Пророкъ продолжаетъ свои укоризны князьямъ народа:

18. И союзъ вашъ съ смертію рушится и договоръ вашъ съ преисподнею не устоитъ.—Когда пойдетъ всепоражающій бичъ, вы будете попраны

19. Какъ скоро онъ пойдетъ, схватитъ васъ; ходить же будетъ каждое утро, день и ночь, и одинъ слухъ о немъ будетъ внушать ужасъ.

20. Слишкомъ коротка будетъ постель, чтобы протянуться; слишкомъ узко и одѣяло, чтобы завернуться въ него.

Выше въ ст. 15 пророкъ указывалъ хульникамъ, что онъ знаетъ ихъ кощунственныя мысли, а въ стихѣ 18-мъ отвѣчаетъ пророчествомъ на ихъ безумныя надежды. Опираясь на свою обрядовую праведность и тайно надѣясь на Египетъ, они были увѣрены, что если и пойдетъ „всепоражающій бичъ" [2]), то онъ не дойдетъ до нихъ. Въ этомъ отдѣлѣ пророчество возвращается къ ближайшимъ грядущимъ событіямъ, и, очевидно, предвидитъ нашествіе Ассиріи. Замѣтимъ, что повидимому политики Іерусалима твердо надѣялись, что войска Ассирійскія будутъ задержаны войсками фараона или на переправѣ черезъ Евфратъ, или на Оронтѣ, или по крайней мѣрѣ въ долинѣ Ездрелонской. Но времена Тутмесовъ (XVIII дин.) и Рамзесовъ (XIX дин.) прошли; Египетъ и Еѳіопія не составляли одного сильнаго государства. Въ нижнемъ Египтѣ царствовали пришлыя династіи, враждебныя династіи жреческой или Еѳіопской. И хотя представитель этой послѣдней, Тагарака, и готовился выступить противъ Египта, но опоздалъ, какъ мы видимъ изъ Ис. XXXVII, 9 и конечно никакой помощи Іерусалиму подать не могъ [3]). То, чего не могли предвидѣть близорукіе политиканы,

---

[1]) О великомъ значеніи для Христовой церкви разрушенія храма Титомъ см. въ нашемъ Изученіи Еванг. отъ Іоанна, ч. I, стр. 33—34. Объ образахъ града и водъ ср. Исаіи VIII, 8 и XXX, 28.

[2]) Въ коммент. Спб. Дух. Акад. покойный проф. Якимовъ указывалъ, что правильнѣе переводить разливающійся бичъ, что болѣе соотвѣтствуетъ и образамъ употребленнымъ пророкомъ. Евр. текстъ соединяетъ понятіе о бурной рѣкѣ (ср. VIII, 7) съ ударами бича. См. въ комм. Спб. Дух. Акад. стр. 442—444.

[3]) См. въ нашемъ изданіи Бругша, „исторія фараоновъ", сказаніе о XXV династіи.

было ясно уму пророка, озареннаго Духомъ Божественнымъ. Замѣчательно, что Исаія, предсказывая о страхѣ и трепетѣ, имѣющемъ напасть на жителей Іерусалима, рисуетъ вѣрно ту картину трепетнаго ожиданія, въ которомъ находился Іерусалимъ, когда подъ стѣнами его стоялъ отрядъ Рабсака при Сеннахеримѣ. Но особенно замѣчательно, что пророчество, обращаясь къ высшимъ классамъ общества и говоря, что всеразрушающій бичъ „схватитъ ихъ“, вмѣстѣ съ симъ предсказываетъ другую картину неотвращеннаго бѣдствія, нашествія Навуходоносора, когда именно были схвачены и отведены въ плѣнъ знатнѣйшіе и богатѣйшіе жители Іерусалима и Іудеи. (4 Царствъ XXIV, 14; XXV, 12). Во второй книгѣ Паралипоменонъ XXXVI, 14—16 ясно указано о начальствующихъ, что они много грѣшили, издѣвались надъ посланными отъ Бога и ругались надъ пророками Его, доколѣ не сошелъ гнѣвъ Господа на народъ Его.

По поводу стиха 19-го мы укажемъ, что профессоръ Якимовъ, въ комм. Спб. Дух. Ак. (стр. 444) указываетъ, что вмѣсто слова „слухъ“ правильнѣе перевести: „проповѣдь“ [1]). Тогда можно такъ разумѣть часть стиха 19-го: „и будетъ однимъ ужасомъ уразумѣть эту проповѣдь“. Сближая слова эти съ стихомъ 9-мъ (гдѣ хульники насмѣхаются надъ „проповѣдью“ Исаіи), мы видимъ, что князья за свою насмѣшку надъ его проповѣдью услышатъ (ст. 11) рѣчи непонятныя, на чужемъ языкѣ. Здѣсь же въ стихѣ 19-мъ пророкъ указываетъ, что когда эта проповѣдь станетъ сбываться, тогда они съ ужасомъ поймутъ ее; или: „понять ее будетъ ужасомъ“.

Стихъ 20-й, говорящій образнымъ языкомъ притчи, указываетъ, что ложе, которое по мысли ихъ доставитъ имъ покой, и одѣяло, въ которое они мыслили завернуться, не могутъ успокоить ихъ, ибо человѣческіе разсчеты ихъ ложны [2]).

Мы прибавимъ, что все сказанное Исаіей примѣняется ко всѣмъ моментамъ жизни Іудеевъ.

21. Ибо возстанетъ Господь, какъ на горѣ Перацимѣ; разгнѣвается, какъ на долинѣ Гаваонской, чтобы сдѣлать

---

[1]) Какъ въ стихѣ 9-мъ.

[2]) Епископъ Петръ in loco указываетъ еще, что можно разумѣть подъ этой притчей фарисейское разумѣніе праведности, не могущее успокоить душу и прикрыть ее отъ гнѣва Божія.

дѣло Свое, — необычайное дѣло, — и совершить дѣйствіе Свое,—чудное Свое дѣйствіе.

Указаніе мѣстностей, гдѣ Господу угодно было проявить помощь Свою Израилю противъ враговъ его, переноситъ насъ во времена вѣрующаго Давида, который поражаетъ Филистимлянъ въ Ваалъ-Перацимѣ, въ долинѣ Рефаимовъ (на юго-западъ отъ Іерусалима) и близь Гаваона, какъ то записано въ I Пар. XIV, 11, 16 и 2 Царствъ V, 20 и 25. Филистимляне шли на Давида, услышавъ, что онъ помазанъ на царство, и являлись такимъ образомъ какъ бы противуборствующими велѣніямъ Бога Израилева [1]). Но нынѣ князья народа обѣтованія, и за ними часть народа, насмѣхаются надъ словами пророка Господня и кощунственно заявляютъ, что они не боятся пророчествъ, такъ какъ они заключили договоръ съ смертью и преисподней.

Тогда Господь, устами пророками Своего, объявляетъ, что какъ въ древнія времена Онъ возсталъ противъ враговъ и хулителей святаго имени Своего, такъ теперь Онъ возстанетъ противъ хульниковъ среди народа Своего, и поразитъ самый народъ Свой. Это велѣніе Господне и названо дѣломъ необычайнымъ и чуднымъ [2]). Обратимъ особенное вниманіе на то, что приговоръ произнесенъ, но исполненіе его отсрочено вѣрою Езекіи.

22. И такъ не кощунствуйте, чтобы узы ваши не стали крѣпче; ибо я слышалъ отъ Господа Бога Саваоѳа, что истребленіе опредѣлено для всей земли.

Это воззваніе къ тѣмъ, которые тяготятся легкими узами, возложенными на народъ обѣтованія. Берегитесь, на васъ наложены будутъ тягчайшія оковы, говоритъ имъ пророкъ. Не хотите узъ Іеговы, испробуете тяжесть ига человѣческаго. Но и тогда народъ увидитъ благость Господню; придетъ моментъ, когда Господь сжалится надъ плѣнными Своими въ Вавилонѣ и скажетъ имъ: „сними цѣпи съ шеи твоей плѣнная дочь Сіона". (Исаіи, LII, 2). Но стихъ 22-й обнимаетъ и обширнѣйшее поле видѣнія. Истребленіе, опредѣленное для всей земли, обнимаетъ не только цѣлый рядъ войнъ и кровопролитій отъ Кира до Римлянъ, но повидимому предсказы-

---

[1]) Ср. наказаніе постигшее Венадада за хулу. Ср. въ 4 т. Св. Лѣтоп. ч. II, стр. 50—56. Точно также Сеннахеримъ наказуется за хулу.

[2]) „Дѣло чудное, дѣло странное, что милосердому Богу приходится поступать съ народомъ Своимъ, какъ съ народомъ чуждымъ и враждебнымъ" (Кей, въ Speaker's Comm.). Таковъ взглядъ и Епископа Петра in loco.

ваетъ и о томъ моментѣ, когда по слову Господню" возстанетъ народъ на народъ и царство на царство [1]), и отъ Іерусалима и храма" не останется камня на камнѣ" [2]). Нельзя утратить взгляда, что всѣ бѣдствія, кончая и послѣднимъ разрушеніемъ столицы и храма народа Израильскаго, наведены на него кощунствомъ и невѣріемъ. Въ послѣднихъ словахъ стиха 22-го произносится угроза именно Іерусалиму. Пророкъ, говоря, что „истребленіе опредѣлено для всей земли, по нашему мнѣнію именно указываетъ, что для Іерусалима нѣтъ изъятія, что онъ подвергнется тѣмъ же бѣдствіямъ, которыя угрожаютъ всѣмъ другимъ государствамъ.

23. Приклоните ухо и послушайте моего голоса; будьте внимательны и выслушайте рѣчь мою.

24. Всегда ли земледѣлецъ пашетъ для посѣва, бороздитъ и боронитъ землю свою?

25. Нѣтъ; когда уравняетъ поверхность ея, онъ сѣетъ чернуху, или разсыпаетъ тминъ, или разбрасываетъ пшеницу рядами, и ячмень въ опредѣленномъ мѣстѣ, и полбу рядомъ съ нимъ.

26. И такому порядку учитъ его Богъ его; Онъ наставляетъ его.

27. Ибо не молотятъ чернухи каткомъ зубчатымъ, и колесъ молотильныхъ не катаютъ по тмину; но палкою выколачиваютъ чернуху, и тминъ—палкою.

28. Зерновый хлѣбъ вымолачиваютъ, но не разбиваютъ его; и водятъ по нему молотильныя колеса съ конями ихъ, но не растираютъ его.

29. И это происходитъ отъ Господа Саваоѳа: дивны судьбы Его, велика премудрость Его!

Лучшее, по нашему мнѣнію, объясненіе этого мѣста дано покойнымъ профессоромъ Якимовыхъ (толков. Спб. Дух. Ак. на пр. Исаію, стр. 448—451) и къ нему мы отсылаемъ желающихъ подробно ознакомиться съ этимъ объясненіемъ, основаннымъ на изученіи и сличеніи текстовъ Еврейскаго и Греческаго съ ихъ переводами. Мы здѣсь даемъ только вкратцѣ сущность его, съ прибавленіемъ нѣкоторыхъ мыслей, почерпнутыхъ въ толкованіи Епископа Петра, въ комментаріи Англ. духовенства, (Key in the Speaker's Comm.) и въ объясненіяхъ Шмидера, (die Propheten).

---

[1]) Матѳ. XXIV, 7; Марка XIII, 8; Луки XXI. 10.

[2]) Матѳ. XXIV, 2 и ср. плачь Господень надъ Іерусалимомъ Луки XIX, 41—44.

Мы видѣли, что высшіе классы Іудеи высказали полное невѣріе въ помощь Іеговы и, видя что Самарія и царство Израильское погибаютъ, рѣшили оставить всякую надежду на помощь свыше и попытаться спасти государство, и въ особенности Іерусалимъ, заключивъ союзъ съ Египтомъ. На эти мысли пророкъ отвѣчаетъ притчею, въ которой онъ перечисляетъ разнообразные пріемы, употребляемые въ земледѣліи, особенные для разнообразныхъ растеній. Одни изъ этихъ пріемовъ грубѣе, другіе нѣжнѣе,—смотря по свойству растенія, — но всѣ они ведутъ къ одной цѣли: выдѣлить полезныя части растенія отъ частей, предназначенныхъ въ отброски. По разуму, Господомъ человѣку данному, этотъ послѣдній научился этимъ пріемамъ изъ опыта, обсуждая причины и послѣдствія каждаго дѣйствія: и это отъ Господа. Но таковы суть и мѣры, примѣняемыя Господомъ Богомъ къ различнымъ народамъ въ разныя времена и при различныхъ обстоятельствахъ. „Господь Богъ есть вразумляющій народы" (Пс. 93-й, ст. 10). Народы какъ нива Божія; Онъ ихъ вразумляетъ и горе тому, кто не хочетъ понимать Его вразумлѣній.

Разбирая смыслъ притчи по стихамъ, мы замѣтимъ, что въ ст. 23 слова „приклоните ухо и послушайте", сходны съ словами Спасителя: „имѣющій уши слышати, да слышитъ"; но напоминаютъ также и тотъ грустный фактъ, что Іудеи не хотѣли слышать того, что слышали, и видѣть того, что видѣли [1]).

Стихъ 24-й спрашиваетъ, развѣ на каждой землѣ и при всѣхъ посѣвахъ совершаются неизмѣнно однѣ и тѣ же дѣйствія? На это стихъ 25-й отвѣчаетъ: нѣтъ! и перечисляетъ разные роды посѣвовъ; ст. 26 указываетъ, что вѣденіе это дано человѣку Богомъ, такъ какъ безъ разума онъ не могъ бы вывести для себя изъ ряда явленій полезныя указанія. Перечисляемые въ стихахъ 27 и 28 разные способы вымолачиванія поясняютъ примѣрами мысль пророка о „наказаніяхъ" (въ смыслѣ исправленія) народовъ. Даже въ растеніяхъ болѣе другихъ нѣжныхъ, какъ чернуха (nigella) и тминъ, которыхъ сѣмена слабо сидятъ въ капсюляхъ, есть различіе, такъ какъ въ текстѣ Еврейскомъ трости или палки, которыми ихъ выколачиваютъ, названы разными именами [2]). Для другихъ же растеній

---

[1]) Ср. видѣніе Исаіи VI, 9 и мн. др. и Іоанна XII, 40 и мн. др.

[2]) Замѣчаніе это Кея въ Speaker's Comm. Онъ указываетъ что тминъ выколачивается тонкой тростью, (slender rod) а чернуха требуетъ толстой палки, а stout staff со ссылкою на Tristram's Bibl. natural history, p. 445 sq. (Isaiah in loco).

употребляютъ „катки зубчатые", „колеса молотильныя". Очень замѣчательно упоминаніе пророка о томъ, что зерновой хлѣбъ не растираютъ, не разбиваютъ, а „вымолачиваютъ" [1]), очевидно высказывается мысль, что Господу угодно сохранить годное зерно въ цѣлости.

Смыслъ этой притчи, говоритъ профессоръ Якимовъ, таковъ: „зерновой хлѣбъ есть народъ Божій,—Израиль. Испытанія переносимыя народомъ Божіимъ, предназначены приготовить его къ воспріятію сѣмянъ Божественнаго ученія и откровенія. Для этой цѣли испытанія даже необходимы, иначе сердце человѣческое останется глухо къ Божественнымъ вразумленіямъ. Такимъ образомъ истины, раскрываемыя, или вѣрнѣе скрытыя въ настоящей притчѣ, подобны тѣмъ тайнамъ царствія Божія, которыя такъ часто составляли предметъ притчей Спасителя". (Толк. на Исаію, стр. 451).

Велика премудрость Божія! Восклицаетъ пророкъ, передъ которымъ раскрываются милосердные пути Божіяго провидѣнія.

---

[1]) Ср. XXI, 10 „О измолоченный мой и сынъ гумна моего!"

ГЛАВА XXIX.

1. Горе Аріилу, Аріилу, городу, въ которомъ жилъ Давидъ. Приложите годъ къ году; пусть заколаютъ жертвы.

Аріилъ есть символическое имя Іерусалима. Іуда родоначальникъ царственнаго племени названъ въ пророчествѣ Іакова (Быт. XLIX, 9) молодымъ львомъ: въ этомъ же пророчествѣ говорится о „Примирителѣ, которому покорность народовъ", т. е. объ Ожидаемомъ, имѣющемъ поразить змія (Быт. III, 15). Весьма знаменательно въ этомъ пророчествѣ Исаіи упоминаніе о Давидѣ, въ родѣ котораго долженъ былъ возстать Мессія [1]). Аріилу предстояла великая будущность, но ему теперь предсказывается горе и стѣсненіе. Весьма трудно объяснима вторая часть стиха; но большая часть комментаторовъ согласна въ томъ, что слова: „приложите годъ къ году" означаютъ: ждите! а „пусть закалаютъ жертвы" равносильно слову: молитесь!

2. Но Я стѣсню Аріилъ и будетъ плачъ и сѣтованіе; и онъ останется у Меня, какъ Аріилъ.

3. Я расположусь станомъ вокругъ тебя, и стѣсню тебя стражею наблюдательною, и воздвигну противъ тебя укрѣпленія.

Ассирійское нашествіе грозитъ уже Іерусалиму; Господь приказываетъ предупредить народъ, что Іерусалимъ будетъ обложенъ непріятелемъ и что это совершается по Его волѣ: „Я стѣсню

---

[1]) Мы держимся этого взгляда о значеніи имени Аріила, который высказанъ Гезеніусомъ и Евальдомъ. Но есть другія толкованія этого символическаго имени Іерусалима. Такъ Таргумы толкуютъ имя Аріилъ или „левъ Божій" или „алтарь для всесожженій". Проф. Якимовъ (стр. 452—453) указываетъ на значеніе: „очагъ Божій". Такъ въ Speaker's Comm. и у Епископа Петра. (Ч. I, стр. 327). У Шмидера къ значенію „очагъ Божій" присоединена ссылка на Ис. XXXI, 9: „огонь на Сіонѣ и горнило въ Іерусалимѣ".

Аріилъ“; „Я расположусь станомъ вокругъ тебя“; говоритъ Господь, ибо какъ Онъ прежде говорилъ устами Исаіи: „Ассуръ жезлъ гнѣва Моего, и бичъ въ рукѣ его — Мое негодованіе“. (Ис. X, 5). Но въ произносимомъ теперь пророчествѣ раскрывается, хотя въ прикрытыхъ выраженіяхъ, что Іерусалимъ не будетъ взятъ: „онъ (городъ) останется у Меня какъ Аріилъ“ (ст. 2). И пророкъ въ стихахъ 2—3, указывая на стѣсненіе города, не предсказываетъ его гибели; совершенно иначе говоритъ пророкъ Іеремія о Іерусалимѣ, который будетъ взятъ Навуходоносоромъ: „Разорю Я дочь Сіона“. (Іерем. VI, 2 и слѣд.). Иначе глаголалъ о Іерусалимѣ и Господь, предсказывая его полное разрушеніе: „не оставятъ въ тебѣ камня на камнѣ“ (Луки XIX, 43—44). Обратимъ притомъ вниманіе на слѣдующіе ст. 4—8, предрекающіе гибель Сеннахеримовой арміи и рисующіе, какъ надежды царя Ассирійскаго разлетаются въ прахъ, какъ сновидѣніе.

Рѣчь пророка обращена къ городу, именуемому Аріиломъ:

4. И будешь униженъ, съ земли будешь говорить, и глуха будетъ рѣчь твоя изъ подъ праха, и голосъ твой будетъ, какъ голосъ чревовѣщателя, и изъ подъ праха шептать будетъ рѣчь твоя.

5. Множество враговъ твоихъ будетъ какъ мелкая пыль, и полчище лютыхъ, какъ разлетающаяся плева; и это совершится внезапно, въ одно мгновеніе.

Въ стихѣ 4-мъ жители Іерусалима представляются униженными, поверженными въ прахъ; голосъ ихъ подобенъ голосу, выходящему изъ подъ земли; ужасъ, овладѣвшій ими въ ожиданіи гибели города, заставляетъ ихъ говорить шопотомъ [1]): всякая надежда спасенія исчезла. Но голосъ пророка вѣщаетъ не гибель, а спасеніе: полчище враговъ исчезнетъ, какъ мелкая пыль, какъ разлетающаяся плева; и это совершится внезапно, въ одно мгновеніе. Такъ и совершается это чудо, когда Ангелъ Господень поражаетъ армію Ассирійскую [2]). Замѣтимъ вмѣстѣ съ Шмидеромъ, что какъ только горе смирило народъ, и царь вмѣстѣ съ народомъ „воззвали изъ глубины“ (Пс. 129), такъ Господь и спасъ ихъ.

---

[1]) Ср. 4 Царствъ XVIII, 36 и Ис. XXXVI, 21 Рабсакъ произноситъ хулы, а народъ убитый горемъ молчитъ.

[2]) Исаіи XXXVI 2 и XXXVII, 36—37. Пораженіе арміи Сеннахерима происходитъ на границѣ Египта; хотя главная квартира повидимому находится въ Лахисѣ.

6. Господь посѣтитъ тебя громомъ и землетрясеніемъ и сильнымъ гласомъ, бурею и вихремъ и пламенемъ всепожирающаго огня.

7. И какъ сонъ, какъ ночное сновидѣніе будетъ множество всѣхъ народовъ, воюющихъ противъ Аріила, и всѣхъ выступившихъ противъ него и укрѣпленій его и стѣснившихъ его.

8. И какъ голодному снится, будто онъ ѣстъ; но пробуждается и душа его тоща; и какъ жаждущему снится, будто онъ пьетъ; но пробуждается, и вотъ онъ томится и душа его жаждетъ; то же будетъ и множеству всѣхъ народовъ, воюющихъ противъ горы Сіона.

Въ этихъ стихахъ повторяется мысль, высказанная въ стихахъ 4—5, хотя въ другихъ образахъ. Сначала можно думать, что Аріилъ погибъ, что Господь во гнѣвѣ Своемъ приговорилъ его къ разрушенію; тоже думаютъ и враги его; но все это проходитъ *какъ сонъ*.—*Какъ ночное сновидѣніе*, какъ разлетающаяся пыль исчезаютъ изъ земли Іудиной враги Израиля. Мы увидимъ ниже при изученіи главы XXXVII, 30—31 Исаіи, что народъ осажденнаго города даже не терпитъ нужды во время осады; народъ царства Іуды, не смотря на ужасное нашествіе, во время котораго были взяты всѣ укрѣпленные города, кромѣ Іерусалима (4 Ц. XVIII, 13), не подвергается голоду послѣ удаленія непріятеля [1]). Наказаніе, или лучше сказать поученіе, Израилю, данное ему, заключалось въ ужасѣ, который обратился въ радость при видѣ милосердія Бога.

Между тѣмъ Сеннахеримъ, мечтавшій разбить Тиргака и потомъ легко овладѣть Іерусалимомъ, уподобляется спящему, который утоляетъ во снѣ голодъ и жажду, но проснувшись чувствуетъ, что желанія его не исполнены и страдаетъ отъ неудовлетворенія своихъ желаній. Но этимъ не исчерпывается значеніе стиха 8-го. Это неудовлетворенное властолюбіе, мечтающее все покорить себѣ и остановленное велѣніемъ Вышняго, когда Ему угодно поставить ему предѣлъ, относится ко всѣмъ завоевателямъ міра [2]). Кей [3])

---

[1]) См. ниже на Исаію XXXVII, 30—31. Это было великое знаменіе, дарованное Езекіи, оно связуется съ обѣтованіемъ о Мессіи въ ст. 32 той же главы. (Подробнѣе ниже).

[2]) Ср. толк. Еп. Петра in loco; стр. 331.

[3]) Speaker's Comm. in loco.

указываетъ еще, что это мѣсто относится и къ самымъ Іудеямъ, мечтавшимъ о всемірномъ владычествѣ, когда пріидетъ Мессія. Когда же Онъ, пришедши сказалъ: „Царство Мое не отъ міра сего“, то они не повѣрили Ему, не повѣрили словамъ Его; и когда увидѣли, что не только царство ихъ пало, но и самый святый градъ, самый священный храмъ ихъ разрушены, тогда они проснулись жаждущими и алчущими, которые пили и ѣли только въ сновидѣніи. Насытились же хлѣбомъ жизни (Іоанна VI, 27, 35) и пили вѣчную всеутоляющую воду (Іоа. IV, 14; VII, 37—38) тѣ, которые отреклись отъ сновидѣній преходящаго міра сего и пошли ко Христу и Спасителю нашему, неся крестъ свой (Матѳ. X, 38).

Слѣдующіе стихи 9—12 обращены преимущественно къ книжникамъ Израиля, которые и тогда, — какъ и позже, — утратили способность понимать Божіи законы и повелѣнія.

9. Изумляйтесь и дивитесь; они ослѣпили другихъ и сами ослѣпли; они пьяны, но не отъ вина, шатаются, но не отъ сикеры.

10. Ибо навелъ на васъ Господь духъ усыпленія и сомкнулъ глаза ваши пророки, и закрылъ ваши головы, прозорливцы.

11. И всякое пророчество для васъ то же, что слова въ запечатанной книгѣ, которую подаютъ умѣющему читать книгу, и говорятъ: прочитай ее; и тотъ отвѣчаетъ: не могу, потому что она запечатана.

12. И передаютъ книгу тому, кто читать не умѣетъ, и говорятъ: прочитай ее; и тотъ отвѣчаетъ: я не умѣю читать.

Изумляйтесь и дивитесь! говоритъ пророкъ всему народу своему, указывая на утрату пророческаго духа и пониманія среди народа, и въ особенности среди тѣхъ, которые должны бы были руководить народомъ.

„Надъ пророками зашло солнце и потемнѣлъ день“, по выраженію пророка Михея (III, 6). Какъ въ гл. XXVIII, 7 Исаія изображаетъ послѣдствія пьянства, такъ здѣсь онъ указываетъ на послѣдствія духовнаго опьяненія: безвѣрія, гордости, самонадѣянности. Благодать Божія отступаетъ отъ Израиля. На всѣхъ народахъ, живущихъ внѣ откровенія, лежитъ покрывало (XXV, 7), но вотъ, вслѣдствіе невѣрія, оно легло и на пророковъ и прозорлив-

цевъ народа обѣтованія [1]. Во времена, въ которыя пророчествовалъ Исаія, умъ человѣческій могъ озаряться зарею пророчества, предшествующаго Солнцу правды; но и эта заря потухала, потому что высшіе духовные дѣятели Израиля содѣлались неспособными ко всякой духовной дѣятельности, и не только не жаждали добра и правды, но сознательно нарушали всякую правду [2], преслѣдуя своею злобою того, кто напоминалъ имъ о нравственномъ законѣ. Вотъ почему въ ст. 11—12 пророкъ уподобляетъ ихъ не желающимъ разумѣть, а народъ не могущимъ разумѣть. Они ослѣпили народъ,—и онъ ослѣпъ. Издавна таковъ былъ строй жизни народа, что высшіе классы брали ключь разумѣнія, сами не вошли и входящимъ воспрепятствовали [3]. Запечатанная книга духовнаго закона, соединенная съ книгою обрядоваго закона, могла бы быть прочитана и понята книжниками, если бы они хотѣли снять печати; но они не хотѣли снять ихъ, такъ какъ имъ прежде всего надо было бы измѣнить всю грѣшную жизнь свою. Безграмотный же народъ не могъ самъ подняться до пониманія истины.

Пророкъ Исаія въ видѣніи главы VI слышалъ слова Господа Саваоѳа о намѣренной слѣпотѣ и глухотѣ Израиля; теперь (приблизительно черезъ тридцать лѣтъ послѣ видѣнія) передъ очами его совершается то, что онъ слышалъ, и онъ повторяетъ слышанное отъ Господа.

13. И сказалъ Господь: такъ какъ этотъ народъ приближается ко Мнѣ устами своими и языкомъ своимъ чтитъ Меня, сердце же его далеко отстоитъ отъ Меня, и благоговѣніе ихъ предо Мною есть изученіе заповѣдей человѣческихъ.

14. То вотъ, Я еще необычайно поступлю съ этимъ народомъ, чудно и дивно, такъ что мудрость мудрецовъ его погибнетъ, и разума у разумныхъ его не станетъ.

Первое обвиненіе произносимое въ ст. 13—есть обвиненіе въ лицемѣріи; второе въ отсутствіи всякой любви къ Богу, благодѣ-

---

[1] Мы знаемъ, что покрывало это снято лишь Христомъ (2 Кор. III,—14—16).

[2] См. всю I главу; всю V главу и мн. др. и наконецъ XXVIII, 9—10, 14—15. Ср. Іереміи V, I.

[3] Луки XI, 52. Особый подъемъ общей духовной жизни Израиля, въ которомъ участвовали царь, пророки и народъ, падаетъ на дни Давида и первые годы Соломона. Возвраты къ Богу при Езекіи и при Іосіи были кратковременны.

телю своему и третье обвиненіе въ замѣнѣ духа закона суетными измышленіями и толкованіями человѣческими.

Въ стихѣ этомъ (какъ въ видѣніи главы VI ст. 10) Господь глаголетъ не о какомъ либо опредѣленномъ періодѣ жизни народа Израильскаго, а глаголетъ обо всемъ будущемъ народа, который становится все болѣе и болѣе неспособнымъ исполнить свое призваніе какъ цѣлый народъ обѣтованія, и потому долженъ будетъ распасться. И дѣйствительно всѣ двѣнадцать колѣнъ, начиная съ царства Израильскаго, отводятся частями въ плѣнъ и исчезаютъ среди чуждыхъ имъ племенъ передней Азіи. Спасается „остатокъ": сначала изъ двухъ-милліоннаго населенія Евреевъ, жившихъ въ Палестинѣ при Давидѣ и Соломонѣ, возвращаются при Ездрѣ (II, 64) лишь 42360 человѣкъ, которые представляютъ собою всю націю; но когда приговоръ Божій окончательно совершился надъ народомъ обѣтованія, то онъ исчезаетъ совершенно какъ самостоятельный народъ,—и остается „*остатокъ*" духовный. Въ особенности о немъ и сказано въ ст. 14 „чудно и дивно" поступитъ Господь съ народомъ, такъ что: „мудрость мудрецовъ его погибнетъ и разума у разумныхъ его не станетъ".

Слова эти заключаютъ въ себѣ тайну Божіей премудрости, ведущей все человѣчество ко спасенію. Стихи 13 и 14 вполнѣ исполняются и содержаніе ихъ становится яснымъ только тогда, когда мы перенесемся мыслію во времена Господа нашего Іисуса Христа [1]).

15. Горе тѣмъ, которые думаютъ скрыться въ глубину, чтобы замыслъ свой утаить отъ Господа, которые дѣлаютъ дѣла свои во мракѣ и говорятъ: кто увидитъ насъ? и кто узнаетъ насъ?

16. Какое безразсудство! Развѣ можно считать горшечника, какъ глину? Скажетъ ли издѣліе о сдѣлавшемъ его: не онъ сдѣлалъ меня? и скажетъ ли произведеніе о художникѣ своемъ: онъ не разумѣетъ?

Стихи 15—16 отчасти выясняютъ намъ возможность возникновенія талмуда, этого сборника мыслей и замѣчаній учителей Израиля во время плѣна и послѣ него. Этотъ сборникъ, въ которомъ, рядомъ съ нѣкоторыми практическими указаніями и хорошими мыслями, встрѣчаются самыя нелѣпыя, дѣтскія и часто кощунственныя замѣчанія, могъ возникнуть только среди именно

---

[1]) Ср. I Кор. I, 22—24 и слѣд.

такого народа, какъ рисуютъ его Исаія и другіе пророки. Идолопоклонническіе народы, окружавшіе Израиля, оставили на немъ неизгладимый отпечатокъ; онъ совершенно почти утратилъ способность подыматься душею и мыслію до пониманія Всемогущаго Единаго Бога, Творца и Вседержителя. Въ Талмудѣ ясно обрисовывается книжникъ, почти совершенно невѣрующій въ высшемъ значеніи слова вѣра. Онъ больше всего вѣритъ въ своихъ собственныхъ мудрецовъ, о разумности и силѣ которыхъ Талмудъ разсказываетъ чудеса [1]).

Читая Талмудъ, мы понимаемъ ту среду, противъ которой боролись пророки; ту среду, въ которой выше всего было развито поклоненіе своему собственному уму, уму исключительно Еврейскому: вотъ почему мы и видимъ у Исаіи обвиненіе, что высшіе классы положительно были увѣрены, что они могутъ скрыть свои замыслы отъ Бога и что они считали своимъ неотъемлемымъ правомъ критиковать дѣйствія Всемогущаго. Только такіе люди и могли говорить съ насмѣшкой о Богѣ: „пусть поспѣшитъ, чтобы мы увидѣли... (Ис. V, 19) или сказать, слыша пророчество о бѣдствіи: „мы заключили договоръ съ смертію и преисподнею". (XXVIII, 15).

Ложь, обманъ, обожаніе своего ума не могли служить основой будущности Израиля. Глубокое горе не разъ испытывалъ Исаія [2]), но ему даны были великія утѣшительныя видѣнія будущаго. Въ слѣдующихъ стихахъ,—до конца главы,—Исаія видитъ тотъ великій переворотъ, который совершится въ мірѣ: „чудно и дивно" будетъ это. Пророкъ въ предъидущихъ главахъ видѣлъ Еммануила; теперь онъ видитъ царство свѣта, любви и правды.

17. Еще немного, очень немного, и Ливанъ не превратится ли въ садъ, а садъ не будутъ ли почитать, какъ лѣсъ.

---

[1]) Талмудъ преисполненъ разсказами о танаимахъ и аморраимахъ и раввинахъ, которые, зная произношеніе таинственнаго имени Іахве, могли творить предметы и животныхъ по своему усмотрѣнію. Вообще же аберрація ума человѣческаго въ Талмудѣ превосходитъ всякое вѣроятіе· нѣтъ кажется ни одной языческой религіи, въ которой бы проявлялось такое непониманіе Бога.—Существуетъ напр. въ Талмудѣ разсказъ о величіи мудрецовъ Іудейскихъ, которыхъ собраніе рѣшило одинъ изъ спорныхъ вопросовъ, не согласившись съ яснымъ Божіимъ повелѣніемъ, и Богъ согласился, что постановленіе раввиновъ лучше Его повелѣнія!!

[2]) Особенно это горе о безсиліи проповѣди охватывало Іеремію. Ср. напр. V, 1—9; IX, 1 и сл. XI, 8, 14; XII, 1—3; XVIII, 23; XXVI, 8 и мн. др.

Этотъ стихъ есть вступленіе въ пророчество о царствѣ Мессіи. Опредѣленіе времени: „немного, очень немного" представляетъ собою неопредѣленное время, мигъ въ земной жизни, но подготовленіе къ этому великому событію начинается почти непосредственно за произнесеніемъ пророчества. Къ этому подготовленію надо впрочемъ отнести и проповѣдь Іоны къ Ниневіи, до пророка Исаіи. Послѣ же пророчества — и гибель арміи Сеннахерима, и паденіе Ниневіи, и взятіе Іерусалима Навуходоносоромъ, и вызовъ съ востока Арійскихъ расъ для замѣны ихъ властію власти Кушито-Семитовъ,—всѣ эти событія подготовляли царство Мессіи.

Въ стихѣ 17 многіе комментаторы видятъ указаніе, что Израиль т. е. садъ (насажденіе Божіе, см. гл. V, 2) зарӧстетъ зарослью запустѣнія, а дебри непроходимаго лѣса язычества превратятся въ плодоносный садъ Господа Бога. Ниже въ XXXII главѣ, стихъ 15, эта мысль представляется еще яснѣе и есть повтореніе откровенія, даннаго пророку Іоилю (II, 28), на которое указываетъ въ Дѣян. II, 18 Апостолъ Петръ въ рѣчи къ народу въ великій день Сошествія Духа Святаго. Напомнимъ, что пророкъ Исаія сказалъ: „на землѣ народа Моего будутъ расти терны.... — доколѣ не изліется на нихъ Духъ свыше, и пустыня не сдѣлается садомъ, а садъ не будутъ считать лѣсомъ" (Ис. XXXII, 13 и 15). А пророкъ Іоиль, предшествовавшій Исаіи, пророчествовалъ: „И будетъ въ послѣдніе дни, говоритъ Богъ, изолью отъ Духа Моего на всякую плоть.... и будетъ всякій, кто призоветъ имя Господне, спасется" (II, 28—32). Въ читаемомъ нами стихѣ главы 29-й, по сравненію съ главой 32, Ливанъ соотвѣтствуетъ понятію о пустынѣ, о мѣстѣ не заселенномъ и не приносящемъ пользы [1]). Онъ содѣлывается садомъ (какъ и степи), когда „изліется свыше Духъ Божій".

18. И въ тотъ день глухіе услышатъ слова книги, и прозрятъ изъ тьмы и мрака глаза слѣпыхъ.

19. И страждущіе болѣе и болѣе будутъ радоваться о Господѣ, и бѣдные люди будутъ торжествовать о Святомъ Израиля.

[1]) Замѣтимъ, что въ оффиціальной фразеологіи полукультурныхъ государствъ Азіи глухіе лѣса называются пустыней до сего времени, какъ не приносящіе дохода.

„Святой Израиля“ есть Тотъ, о которомъ посланъ благовѣствовать Исаія, во всѣ дни жизни своей [1]). Онъ есть грядущій Еммануилъ Богъ крѣпкій, Отецъ вѣчности, Князь мира (VII, 14, IX, 6—7; XI, 1—16). Онъ Тотъ, который повелѣлъ сказать о себѣ Іоанну Крестителю: пойдите и скажите, что слышите и видите: слѣпые прозрѣваютъ и хромые ходятъ, прокаженные очищаются и глухіе слышатъ, мертвые воскресаютъ и нищіе благовѣствуютъ“. (Матѳ. XI, 4—5) Слова Господа, (какъ и пророка, удостоившагося предсказать это время), обнимаютъ весь міръ. Не одни огорченные и больные физически исцѣлялись, не одни Іудеи удостоились быть соучастниками счастія; весь міръ освѣщается и освящается свѣтомъ святыни, явленной міру. Прозрѣваютъ и слышатъ ослѣпшіе и оглохшіе въ тупой фарисейской и саддукейской средѣ, потерявшіе зрѣніе и слухъ разума среди язычества; добровольно закрывшіе уши и глаза обожатели своего собственнаго ума и разныхъ философскихъ ученій. Воскресаютъ изъ мрака заживо погребенные, (какъ гадаринскіе бѣсноватые), вызываемые къ новой жизни Святымъ Израилевымъ идолопоклонники, и изъ нихъ изгоняются легіоны бѣсовъ, мучащіе ихъ. Исцѣляются прокаженные, тѣ, о которыхъ Исаія говорилъ (I, 6): „Язвы, пятна, гноящіяся раны, неочищенныя, необвязанныя и несмягченныя елеемъ, покрываютъ ихъ“. Всѣ они дѣлаются людьми; въ нихъ возстановляется образъ Божій; и благодать даруетъ имъ давно утраченныя среди язычества, какъ и среди гордости и самомнѣнія Іудейскаго,—„трезвенную мысль и бодрствующее сердце“, и тотъ покой души, который есть единственное на землѣ счастье [2]).

Тѣ же мысли мы слышимъ высказанными Св. Симеономъ, который удостоился взять на руки Младенца Іисуса, и сказалъ: „Свѣтъ во откровеніе языкомъ, и слава людей твоихъ Израиля“. (Луки II, 32).

20. Потому что не будетъ болѣе обидчика, и хульникъ исчезнетъ и будутъ истреблены всѣ поборники неправды.

21. Которые запутываютъ человѣка въ словахъ, и требующему суда у воротъ разставляютъ сѣти и отталкиваютъ праваго.

---

[1]) См. общее вступленіе. Объ этомъ священномъ имени Господа мы говорили, что оно есть особенность рѣчи Исаіи.

[2]) Утренніія молитвы; молитва 5-я Св. Вас. Великаго, и ср. Матѳея XI, 29. (28—30).

Пророку открывается еще одна будущая сторона нравственнаго развитія, принадлежащая исключительно Христіанскому обществу; это равнодушіе къ наживѣ и богатству, любовь къ которымъ составляла язву и Іудейскаго общества (ср. I, главу), какъ и всѣхъ языческихъ культурныхъ странъ; онъ видитъ еще презрѣніе къ той наукѣ,—которая такъ цѣнилась въ Римѣ,—это дѣлать бѣлое чернымъ и на оборотъ, къ той язвѣ софизма, которая способствовала извращенію правильнаго мышленія въ древнихъ обществахъ. Очевидно, что очамъ его открывается міръ, котораго онъ въ свои времена видѣть не могъ, міръ любви, презрѣнія къ богатству, отвращенія отъ лжи и тяжебъ. (Ср. Іакова III, 6, 8—12; IV, 1—3; I Кор. VI, 6; и см. заповѣдь Господа о любостяжаніи Луки XII, 13—15 и притчу 16—21).

22. Посему такъ говоритъ о домѣ Іакова Господь, который искупилъ Авраама: тогда Іаковъ не будетъ въ стыдѣ, и лице его болѣе не поблѣднѣетъ.

23. Ибо когда увидитъ у себя дѣтей своихъ, дѣло рукъ Моихъ, то они свято будутъ чтить имя Мое, и свято чтить Святаго Іаковлева, и благоговѣть предъ Богомъ Израилевымъ.

24. Тогда блуждающіе духомъ познаютъ мудрость, и непокорные научатся послушанію.

Три послѣдніе стиха этой главы дополняютъ и заканчиваютъ главную мысль, высказанную въ стихѣ 17, о превращеніи пустыни въ садъ Божій, или другими словами объ устроеніи на землѣ церкви Божіей, въ которую открытъ доступъ всѣмъ народамъ, не только избранному остатку Израиля [1]), но и тѣмъ народамъ и племенамъ, которые обозначались названіями пустыни и Ливана. Упоминаніе въ стихѣ 22 Авраама несомнѣнно должно было напоминать о томъ обѣтованіи, въ которомъ „всѣ вѣрующіе благословляются съ вѣрнымъ Авраамомъ“, какъ говорилъ Апостолъ (Галат. III, 9), ибо ему было сказано отъ Господа: „благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ народы земли“. (Быт. XXII, 18). Посреди всего этого, наполняющаго весь міръ, разноплеменнаго потомства Авраама по вѣрѣ, выдѣляются вѣрующіе изъ народа обѣтованія подъ именемъ дѣтей Іакова. Долго они были увѣрены въ томъ, что они одни суть на-

[1]) „Остававшемуся какъ шатеръ въ запущенномъ виноградникѣ“. Ср. Исаіи I, 8; см. объ „остаткѣ“ Исаіи X, 21 и наши замѣчанія.

слѣдники обѣтованія; нѣкоторыя пророческія указанія Моисея, какъ напр. Второз. XXXII, 43 были забыты ими; забыты или непоняты ими многіе изъ Псалмовъ [1]); непоняты ими были: чудо очищенія отъ проказы Неемана Сиріянина Елисеемъ и проповѣдь Іоны въ Ниневіи, которая покаялась [2]). Наконецъ пророкъ Исаія ясно высказываетъ Израилю, что только „*остатокъ*“ спасется и „къ Сіону притекутъ *всѣ* народы“ (II, 2). Въ его пророчествахъ неизмѣнно указывается, что „когда Іаковъ дастъ отпрыскъ и расцвѣтетъ Израиль“.... то „наполнится плодами вселенная“ (XXVII, 6). И здѣсь: „Господь искупилъ Авраама“, означаетъ, что не одинъ Іаковъ искупленъ Господомъ, а *всѣ народы*, о которыхъ Господь сказалъ Аврааму: „благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ народы земли“. Іаковъ не поблѣднѣетъ, потому что онъ восполняется всѣми вѣрующими. „Спасеніе отъ Іудеевъ“, сказалъ Господь (Іоа. IV, 22), ибо Онъ родился среди нихъ, но „всякій, кто призоветъ имя Господне, спасется“. (Дѣян. II, 21; Іоиль II, 32).

Стихъ 23 говоритъ (по связи съ ст. 22) о Іаковѣ, что онъ увидитъ у себя дѣтей, которыя „дѣло рукъ Господнихъ“ [3]). Для поколѣній, просвѣщенныхъ уже свѣтомъ великимъ, ясно, что подъ этимъ именемъ здѣсь надо разумѣть обращенныхъ рукою Господнею изъ язычниковъ, которые будутъ „чтить имя Господне и свято чтить Святаго Іаковлева и благоговѣть передъ Богомъ Израилевымъ“. Невѣрный Израиль поступками своими „безславилъ имя Господне“ (Исаіи LII, 5), а народъ, возрожденный изъ язычниковъ, „твореніе Божіе, созданные во Христѣ Іисусѣ на добрыя дѣла“,—какъ говоритъ Ап. Павелъ (Ефес. II, 10), прославятъ „Святаго Израилева“, который очевидно есть Еммануилъ, Самъ Господь Іисусъ Христосъ.

„Тогда блуждающіе духомъ познаютъ мудрость, и непокорные научатся послушанію“. Въ этомъ стихѣ вкратцѣ представляется сущность переворота, произведеннаго Христіанствомъ, который видитъ пророкъ въ послѣдствіяхъ его. Всякое блужданіе духомъ,

---

[1]) Какъ напр. 44 стихи 10 и 13 о дочеряхъ царей и Тира; или 46, 2 „восплещите всѣ народы“ и мн. др.

[2]) См. о значеніи этихъ событій въ 4 т. Св. Лѣтописи ч. II, стр. 131—142 и всю главу XI о пророкѣ Іонѣ и народѣ Ниневіи; въ особ. же стр. 222—224; 233, 239, 242—248.

[3]) Ср. въ нашемъ изученіи Ев. отъ Іоанна мысли по поводу стиховъ 11—13 главы первой о вѣрующихъ, рожденныхъ отъ Бога, которымъ даровано право именоваться чадами Божіими. Op. cit; ч. I, стр. 70—71.

происходило ли оно отъ идолопоклонства, отъ обожанія себя и ума своего, отъ философскихъ теорій, исчезало какъ призракъ при появленіи великаго свѣта. Всякое возмущеніе—послѣдствіе гордости,—уступало мѣсто послушанію, — ибо тамъ, гдѣ искренняя вѣра въ Бога, тамъ нѣтъ мѣста ропоту или возмущенію. Тогда люди впервые познали опытомъ, что возможное на землѣ счастіе достигается не властью и гордостью, а кротостью и смиреніемъ, и что высшая мудрость есть глубокое сознаніе своего безсилія и единой мудрости въ Богѣ. Мы видѣли многіе примѣры въ исторіи, что „считавшіе себя мудрыми обезумѣли“. (Рим. I, 22). Мы знаемъ также изъ опыта исторіи, что народы, павшіе нравственно, приближались къ гибели, а отказывающіеся отъ мудрости Божіей и Христовой теряли подъ собою почву, такъ какъ никакія позитивистскія и агностическія теоріи не даютъ опоры нравственному чувству и долгу.

Поэтому то, и въ священной молитвѣ, Господомъ Іисусомъ намъ дарованной, первымъ прошеніемъ нашимъ стоитъ молитва: „Да святится имя Твое“, Господи! нѣтъ ни счастія, ни будущаго у того народа, среди котораго не святится имя Святаго Израилева.

ГЛАВА ТРИДЦАТАЯ.

Многіе комментаторы,—и въ числѣ ихъ Епископъ Петръ, Шмидеръ, Кей и др., — указываютъ, согласно съ знаменитымъ раввиномъ, жившимъ въ началѣ XII ст. Соломономъ Исааки, болѣе извѣстнымъ подъ именемъ Раши (или неправ. Ярхи),—что первые семь стиховъ XXX гл. Исаіи относятся къ погибающему уже царству Израильскому. Мы знаемъ изъ 4 Царствъ XVII, 4, что Осія Израильскій самъ подалъ поводъ къ погрому своего царства, завязавъ тайные переговоры съ Египетскимъ фараономъ Сигоромъ [1]), измѣняя Ассиріи, къ которой онъ находился въ вассальныхъ отношеніяхъ. Пророчество это впрочемъ начертано не для Израиля, обреченнаго уже на гибель, а для Іуды и Іерусалима. Въ немъ пророкъ настойчиво указываетъ опасность возлагать надежды свои на Египетъ; цѣль его убѣдить народъ свой, что единственное его спасеніе есть твердое упованіе на помощь Святаго Израилева. Онъ проситъ ихъ „оставаться на мѣстѣ и въ покоѣ", такъ какъ,—прибавляетъ онъ именемъ Господа, — „въ тишинѣ и упованіи крѣпость ваша" (ст. 15). Выше въ гл. XXII мы видѣли, что одинъ изъ важнѣйшихъ саповниковъ Езекіи былъ приверженцемъ союза съ Египтомъ и смѣненъ съ высокой должности по настоянію пророка. И въ послѣдующихъ главахъ мы видѣли, что въ Іерусалимѣ существовала сильная партія желавшихъ этого союза.

Съ 19 стиха пророкъ произноситъ слова утѣшенія Іерусалиму и видитъ (ст. 31—33) гибель Ассура.

---

[1]) Сигоръ нашего перевода, называется въ Вульгатѣ Суа, въ запад. переводахъ Со. Это разныя произношенія или искаженія имени Шабака, предшественника Тиргака. Мы просимъ позволенія отослать за подробными свѣдѣніями объ этихъ фараонахъ къ нашему изданію Бругша.

ГЛАВА XXX.

1. Горе непокорнымъ сынамъ, говоритъ Господь, которыя дѣлаютъ совѣщанія, но безъ Меня, и заключаютъ союзы, но не по духу Моему, чтобы прилагать грѣхъ ко грѣху.

2. Не вопросивши устъ Моихъ идутъ въ Египетъ, чтобы подкрѣпить себя силою фараона и укрыться подъ тѣнью Египта.

3. Но сила фараона будетъ для васъ стыдомъ, и убѣжище подъ тѣнью Египта безчестіемъ.

Мы видѣли выше мнѣніе Раши, принятое многими комментаторами; но другія комментаторы полагаютъ, что самъ Езекія склонился къ союзу съ Египтомъ, вопреки вѣщаній Исаіи, и что обличеніе относится къ нему. Но едва ли это такъ. Что Езекія (по 4 Ц. XVIII, 7) „отложился отъ царя Ассирійскаго и не сталъ служить ему“, едва ли можетъ служить доказательствомъ договора съ Египтомъ: мы по крайней мѣрѣ не видимъ никакихъ признаковъ соглашенія между Тиргакомъ и Езекіей, который былъ предоставленъ вполнѣ самому себѣ въ то время, какъ Сеннахеримъ двигался къ Египту. Ассирія враждовала съ жреческими династіями Египта и Еѳіопіи, потому что они выгнали ихъ родственниковъ Рамессидовъ въ в. Оазисъ, и потому что нижній Египетъ управлялся династіями Ассирійскаго происхожденія [1]). Египетъ и былъ цѣлью Ассирійскаго нашествія. Царство Израильское лежало на пути движенія войскъ, и должно было быть смято и раздавлено, какъ только оно безразсудно завязало сношенія съ Египтомъ, содѣлавшись первою жертвою столкновенія великихъ монархій. Но Іудѣ не было ни малѣйшей надобности вмѣшиваться въ эту распрю, такъ какъ горная Іудея лежала въ сторонѣ отъ пути армій. Поэтому мы убѣждены въ томъ, что Езекія послушался пророка и не заключалъ союза съ Египтомъ, хотя быть можетъ нѣкоторые изъ его приближенныхъ имѣли тайныя сношенія съ фараономъ. Совершенно иначе представляется другой вопросъ: почему онъ отложился отъ Ассиріи, и не было ли это политической ошибкой? На это весьма трудно отвѣтить. Но мы думаемъ,—

---

[1]) Просимъ обратиться къ „исторіи фараоновъ Бругша“, въ нашемъ переводѣ и изданіи. См. династіи съ XX по XXVI.

какъ говорили во II главѣ вступленія (въ концѣ ея) въ этотъ томъ,—что Езекія отложился по совѣту пророка, и въ этомъ дѣйствіи выразилось его упованіе на Бога, „сильнаго спасать“ [1]).

Возвращаясь къ тремъ первымъ стихамъ XXX главы кн. прор. Исаіи, мы повторяемъ, что согласны съ взглядомъ, что первые семь стиховъ этой главы относятся къ царству Израильскому. И къ этому царству совершенно примѣнимы слова пророчества о безуміи тѣхъ, которые бросились въ объятія Египта, не разсчитавъ даже того, что сила фараоновъ не въ состояніи защитить ихъ. Къ Израилю только и могли относиться слова: „будетъ для васъ убѣжище подъ тѣнію Египта безчестіемъ“ (ст. 3). Езекія же, спасенный Господомъ въ Іерусалимѣ, не подвергся безчестію, а напротивъ, ему подвергся Сеннахеримъ.

4. Потому что князья его уже въ Цоанѣ и послы его дошли до Ханеса.

5. Всѣ они будутъ постыжены изъ за народа, который безполезенъ для нихъ; не будетъ отъ него ни помощи, ни пользы, но—стыдъ и срамъ.

„Послы Израильскаго царя Осіи съ дарами пришедши въ Египетъ.... не нашли помощи.... и увидѣли, что они отъ союза съ Фараономъ не получатъ никакой пользы, и остались въ стыдѣ“. Такое толкованіе на эти стихи даетъ Епископъ Петръ (стр. 343), съ которымъ мы совершенно согласны. О Цоанѣ Танисѣ, переименованномъ при Рамзесѣ II въ „Пи-Рамзесъ“ (городъ Рамзеса) мы отсылаемъ къ исторіи фараоновъ Бругша [2]). Что же касается города Ханеса, то нѣкоторые комментаторы (напр. Кей) считаютъ, что это древній *Ехнесъ* (греч. Гераклеополисъ) въ среднемъ Египтѣ. Мы же рѣшаемся высказать свое предположеніе, что здѣсь идетъ рѣчь о городѣ *Тафне* (Daphnœ Pelusii), упоминаемомъ у Іеремiи II, 16, который упомянутъ и въ главѣ XLIII, 7—9 того же пророка, гдѣ имя города начертано Тафнисъ [3]). По всей вѣроятности здѣсь издавна была колонія Израильтянъ, и во всякомъ случаѣ

---

[1]) См. замѣтки ниже на Исаію XXX, 12—14.

[2]) Въ русскомъ переводѣ нашемъ см. стр. 220, 233, 235, 265, 513, 517 и др. Ср. также о Цоанѣ во II Т. Св. Лѣт. въ книгѣ Исходъ прим. на II, 11.

[3]) Имя это по начертанію своему совершенно тождественно съ женскимъ именемъ Тахпенесъ, упомянутымъ въ 3 Ц. XI, 19.

городъ этотъ лежалъ на большемъ пути движенія изъ Палестины въ Египетъ [1]).

6. Тяжести на животныхъ, идущихъ на югъ по землѣ угнетенія и тѣсноты, откуда выходятъ львицы и львы, аспиды и летучіе змѣи; они несутъ на хребтахъ ословъ богатства свои и на горбахъ верблюдовъ сокровища свои къ народу, который не принесетъ имъ пользы.

Земля угнетенія и тѣсноты,—или какъ переводитъ профессоръ Якимовъ, — земля скорби и тѣсноты, есть очевидно та пустыня, которая простирается между Газой и Пелузійскимъ рукавомъ Нила отъ самаго берега въ глубь Аравіи и именовалась пустыней Суръ. Страна эта обрисована тѣми же чертами, какъ во Второзаконіи въ главѣ VIII, ст. 15, описана пустыня странствованія; только въ картинѣ Второзаконія нѣтъ львовъ, о которыхъ говоритъ Исаія [2]). Пророкъ выставляетъ на видъ неразумнымъ, какъ труденъ путь и какъ велики жертвы, которыя они несутъ безъ всякой пользы.

7. Ибо помощь Египта будетъ тщетна и напрасна! потому Я сказалъ имъ: сила ихъ сидѣть спокойно.

„Господь твердыня", говорилъ Моисей народу во Второз.: XXXII, 4. Сила всего народа Израильскаго была въ вѣрѣ; твердая вѣра въ Господа Бога должна была имѣть послѣдствіемъ тотъ покой душевный, при которомъ и возможно только разумное отношеніе къ дѣлу во время опасности. Полагаясь на Бога, народъ обѣтованія могъ съ твердостью ожидать всякую опасность, не теряя мужества, и могъ быть увѣренъ, что Господь поможетъ ему. Сѣверное царство давно пошло ложнымъ путемъ и даже заключало союзы съ язычниками съ преступною цѣлью воспрепятствовать исполненію Божіихъ обѣтованій [3]). При Осіи оно заключило союзъ съ Египтомъ и погибло. Другое царство Іуды, по вѣрѣ царя Езекіи и повинуясь волѣ Божіей, высказываемой устами пророка, не поддалось искушенію связать судьбу свою съ Египтомъ, и, ради вѣры царя, спаслось чудомъ, когда всѣ человѣческіе расчеты ука-

---

[1]) См. нашу карту, изданную нами при исторіи фараоновъ, Тахпенесъ лежалъ близъ Цоана, на югъ отъ него. II въ XI мемуарѣ изд. общества изслѣдованія Египта (Kegan and Paul; Lond. 1896). Навиль указываетъ, что Ханесъ Исаіи долженъ былъ лежать въ Дельтѣ, а не въ среднемъ Египтѣ.

[2]) Мы знаемъ изъ 4 Царств. XVII, 25, что львы появляются тамъ гдѣ страна обезлюдѣла. Ср. еще нашу замѣтку на Исаію XV, 9 о Моавѣ.

[3]) См. наши замѣтки на гл. VII Исаіи.

зывали на гибель. Таково значенiе текста по русскому переводу съ Еврейскаго. Но мы встрѣчаемъ и другой переводъ второй половины 7-го стиха въ Вульгатѣ и у Шмидера. Вульгата читаетъ: вмѣсто: „сила ихъ сидѣть спокойно", „Superbia tantum est, quiesce", а у Шмидера переведено: „Rahab sitzet stille". Профессоръ Якимовъ указываетъ на переводъ: „чудовище, которое сидитъ",—потому что движенiе для него трудно. Шмидеръ и Кей (Sp. Comm.) указываютъ, что Раавъ по LI, 9 Исаiи, есть символическое имя Египта [1]). Имя это означаетъ надменность, гордость: Superbia. Пророкъ, говоритъ Кей, стыдитъ тѣхъ, которые ищутъ помощи той державы, которая презирала ихъ предковъ и теперь съ презрѣнiемъ относится къ нимъ, не смотря на то, что они дарами стараются прiобрѣсти ея милость. Она, Раавъ, воплощенная гордыня, не двинется для нихъ съ мѣста. Тамъ, гдѣ все дѣло заключается въ пониманiи Еврейскаго текста, тамъ мы не имѣемъ права высказывать какое бы то ни было мнѣнiе; но по глубокому довѣрiю къ нашимъ переводчикамъ Еврейской библiи, мы держимся русскаго текста и выше высказаннаго нами взгляда [2]).

Съ 8-го стиха пророка рѣчь обращена къ народу Iудейскому. Повидимому первые семь стиховъ суть предсказанiе о царствѣ Самарiйскомъ, которое въ недалекомъ будущемъ сбудется и послужитъ примѣромъ для Iудеевъ, чтобы предостеречь ихъ идти по тому пагубному пути, по которому шло къ гибели родственное царство.

8. Теперь пойди, начертай это на доскѣ у нихъ, и впиши это въ книгу, чтобы осталось на будущее время, навсегда, на вѣки.

9. Ибо это народъ мятежный, дѣти лживыя, которыя не хотятъ слушать закона Господня,

10. которыя провидящимъ говорятъ: „перестаньте провидѣть", и пророкамъ: „не пророчествуйте намъ правды, говорите намъ лестное, предсказывайте прiятное,

11. сойдите съ дороги, уклонитесь отъ пути; устраните отъ глазъ нашихъ Святаго Израилева".

---

[1]) Ср. Псал. 86, ст. 4; и Пс. 88, ст. 11.

[2]) Прибавимъ, что ни Славянскiй, ни Греческiй тексты не даютъ здѣсь никакой помощи. См. стр. 470 комментарiя проф. Якимова.

Пророкъ Исаія посланъ исключительно пророчествовать въ царство Іуды, среди котораго долженъ былъ родиться въ родѣ Давидовомъ Еммануилъ. Для Іуды и Іерусалима приведенъ былъ примѣръ царства Израильскаго, имѣющаго рушиться на глазахъ живущихъ въ то время,—потому что оно отступило совершенно отъ завѣта Іеговы и не хотѣло слушать гласа пророковъ. Этотъ то примѣръ Господь приказываетъ „начертать на доскѣ и вписать въ книгѣ". Профессоръ Якимовъ (стр. 471) замѣчаетъ по этому поводу, что, по всей вѣроятности, — пророчество должно было быть написано на доскѣ, выставляемой гдѣ либо, или на площади или на воротахъ дома пророка, независимо отъ внесенія этого пророчества въ книжный свертокъ.

Слѣдующіе три стиха съ яркою жизненною правдою рисуютъ состояніе тѣхъ легкомысленныхъ умовъ, которые не могутъ мириться съ дѣйствительностью, боятся взглянуть трезво на будущее и питаютъ ненависть къ тѣмъ, которые раскрываютъ передъ ними и ихъ собственные недостатки и грѣхи, и грядущее, несогласное съ ихъ розовыми надеждами; къ тѣмъ, которые требуютъ отъ нихъ твердой воли въ исполненіи ихъ обязанностей. Всѣ мы болѣе или менѣе знаемъ эту болѣзнь ума и воли; но въ царствѣ Іуды она была осложнена невѣріемъ къ обѣтованіямъ Божіимъ и заразою идолопоклонства, суевѣрія, самомнѣнія и безразсудной гордости. Мало того что во всѣхъ колѣнахъ Израиля не вѣрили пророкамъ, если они предсказывали что либо не согласное съ желаніемъ вопрошающаго, — тамъ искали и находили пророковъ, лгущихъ намѣренно, чтобы быть пріятными [1]). И Ахазъ съ злобою слушалъ изобличеніе Исаіи въ его невѣріи, когда пророкъ предупреждалъ его, что задуманный царемъ союзъ съ Ассиріей ничего не принесетъ кромѣ несчастія [2]). И позже Исаія всегда встрѣчался съ противодѣйствіемъ, когда онъ, умудряемый Господомъ, указывалъ на естественную политику Израиля, не входить ни съ кѣмъ въ общеніе, не заключать никакихъ союзовъ, держаться оборонительнаго образа дѣйствія, и паче всего оставаться спокойнымъ и выжидать, надѣясь крѣпко на помощь Господа силъ [3]).

[1]) См. 3 Цар. XXII и въ 4 т. Св. Лѣт. ч. II глава V, стр. 68—76.

[2]) См. выше главу VII съ нашими замѣтками.

[3]) См. выше XXVIII, 9—15 и XXIX, 15 съ замѣтками.

12. Посему такъ говоритъ Святой Израилевъ: такъ какъ вы отвергаете слово сіе, а надѣетесь на обманъ и неправду, и опираетесь на то,—

13. то беззаконіе это будетъ для васъ, какъ угрожающая паденіемъ трещина, обнаружившаяся въ высокой стѣнѣ, которой разрушеніе настанетъ внезапно, въ одно мгновеніе.

14. И Онъ разрушитъ ее, какъ сокрушаютъ глиняный сосудъ, разбивая его безъ пощады, такъ что въ обломкахъ его не найдется и черепка, чтобы взять огня съ очага, или зачерпнуть воды изъ водоема.

Подобіе, употребленное въ 14 стихѣ о черепкахъ сосуда разбитаго въ дребезги, несомнѣнно указываетъ на царство Израильское, не оставившее по себѣ не только никакихъ остатковъ, но даже остатковъ колѣнъ входившихъ въ его составъ, которые разсѣялись безслѣдно по Азіи. Остались отдѣльныя личности, которыя всѣ подъ именемъ Ефрема присоединились къ возстановленному временно царству Іуды [1]. Разбито въ дребезги царство Израиля за то, что оно постоянно обманывало себя ложными надеждами, а вышло оно на этотъ гибельный путь, потому что забыло служеніе единому истинному Богу [2]. Въ то время, когда Исаія произносилъ настоящее пророчество и боролся противъ заключенія союза съ Египтомъ, Езекія былъ (какъ и отецъ его Ахазъ) данникомъ Ассиріи. Если бы онъ вступилъ въ союзъ съ Египтомъ, то оказался бы измѣнникомъ Ассиріи, какъ сдѣлался имъ Осія Израильскій. Но Езекія, какъ мы думаемъ, не сдѣлалъ этой ошибки, которая повлекла бы за собою немедленную осаду Іерусалима. Онъ только „отложился отъ царя Ассирійскаго и не сталъ служить ему“ (4 Ц. XVIII, 7) т. е. какъ мы понимаемъ это мѣсто, не послалъ ему обычной дани и не далъ своихъ воиновъ. Царь Ассиріи, какъ мы говорили, имѣлъ главною цѣлію завоеваніе Египта, и если бы царство Іуды было союзникомъ Египта, то конечно оно должно бы было быть уничтожено прежде, чѣмъ войска Сеннахерима направятся въ Египетъ; но такъ какъ этого не было, то оно могло быть оставлено пока въ сторонѣ, и Іерусалимъ осажденъ послѣ погрома Египта. Езекія отложился отъ Ассиріи,

---

[1]) Ср. Іезекіиля XXXVII, 16—22.

[2]) Просимъ въ 4 т. Св. Лѣт. просмотрѣть о дѣятельности пророковъ Иліи и Елисея въ царствѣ Израильскомъ.

вѣроятно, въ началѣ царствованія Сеннахерима, которое сопровождалось смутами, обычными въ Ассиріи; это отложеніе не ставится ему въ вину [1]), такъ какъ, заявляя о своей независимости, онъ не искалъ и не ожидалъ ничьей помощи, кромѣ Божіей. Такимъ образомъ Езекія остается въ выжидательномъ покоѣ, о которомъ проповѣдывалъ Исаія (ст. 7) и хотя Сеннахеримъ „затопляетъ войсками своими Іудею по шею“ (Исаіи VIII, 8), т. е. „взялъ всѣ укрѣпленные города Іуды“ (4 Ц. XVIII, 13), кромѣ Іерусалима, но доколѣ престольный градъ съ храмомъ Господнимъ былъ цѣлъ, дотолѣ царство Іудейское существовало въ достаточной силѣ, чтобы снова сдѣлаться также сильнымъ, какъ прежде. Царство же Самарійское рухнуло и разбилось въ дребезги.

15. Ибо такъ говоритъ Господь Богъ, Святый Израилевъ: оставаясь на мѣстѣ и въ покоѣ, вы спаслись бы; въ тишинѣ и упованіи крѣпость ваша; но вы не хотѣли

16. и говорили: „нѣтъ, мы на коняхъ убѣжимъ“, за то и побѣжите; „мы на быстрыхъ ускачемъ“, — за то и преслѣдующіе васъ будутъ быстры.

17. Отъ угрозы одного побѣжитъ тысяча, отъ угрозы пятерыхъ побѣжите такъ, что остатокъ вашъ будетъ какъ веха на вершинѣ горы и какъ знамя на холмѣ.

18. И потому Господь медлитъ, чтобы помиловать васъ, и потому еще удерживается, чтобы сжалиться надъ вами; ибо Господь есть Богъ правды: блаженны всѣ уповающіе на Него!

18-й стихъ даетъ ясное указаніе къ кому относятся эти слова. Сжалился Господь надъ Іерусалимомъ, помиловалъ царя съ народомъ Іуды. И предъидущіе три стиха, 15—17 обращены къ Іудѣ, но не ко всему народу, а къ невѣрующимъ, къ тѣмъ именно, которые говорили XXVIII, 15: „ложь сдѣлали мы убѣжищемъ для себя, и обманомъ прикроемъ себя“. На это и отвѣчаетъ 18-й стихъ настоящей главы говоря: „Господь медлитъ помиловать васъ.... ибо Господь есть Богъ правды.

Сущность этого отдѣла, который мы разсматриваемъ, заключается въ томъ, что сначала пророкъ повторяетъ то, что онъ выше говорилъ Израилю, что для него, народа обѣтованія, есть только одинъ образъ дѣйствія, это— оставаться въ выжидательномъ покоѣ,

---

[1]) Какъ поставлено было въ вину Седекіи отложеніе отъ царя Вавилонскаго. См. Іереміи главу XXVIII, по сравн. съ XXVII, 1—17, и ср. 2 Парал. XXXVI, 11—13.

съ полнымъ упованіемъ на Господа. Но Израиль (въ обоихъ царствахъ) не хотѣлъ этого; онъ мнилъ собственнымъ умомъ управлять своею судьбою, какъ Ахазъ (VII гл.) среди Іуды и всѣ цари во Израилѣ. Во всѣхъ этихъ дѣйствіяхъ самообольщеніе играло главную роль: то народъ мнилъ силою своею отразить враговъ, то дипломатическими сношеніями и союзами отвратить бѣдствіе;—то приходилъ къ заключенію, что имѣя въ запасѣ достаточное количество лошадей, онъ могъ и убѣжать при приближеніи сильнѣйшаго непріятеля. Впрочемъ, обсуждая послѣдній планъ дѣйствія, указанный пророкомъ въ ст. 16 мы видимъ, на кого именно указываетъ Исаія. Коней для всего народа, скученнаго въ Іерусалимѣ послѣ взятія городовъ Іудейскихъ, и можетъ быть (XVI, 4 и пр.) части Моавитянъ, конечно достать не могло; стало быть говорила о бѣгствѣ на коняхъ та часть зажиточныхъ и высшихъ классовъ, которая интриговала съ Египтомъ, высказала полное свое невѣріе къ обѣтованіямъ и злобную насмѣшку надъ пророкомъ. Исаія здѣсь осуждаетъ не жителей царства Іуды и Іерусалима, а извѣстную партію, впрочемъ очень сильную. Предсказывая этимъ невѣрующимъ, что разсчеты ихъ окажутся невѣрными и приведутъ ихъ къ гибели, пророкъ въ 18 стихѣ укоряетъ ихъ, что они причиною того, что Господь медлитъ помиловать народъ и удерживается, чтобы сжалиться надъ ними, ибо они въ душѣ своей лжецы и укрываются неправдою, а Господь есть Богъ правды.

Послѣднее восклицаніе Исаіи возвращаетъ его къ главной темѣ его проповѣди: надѣйтесь на Господа! „блаженны всѣ уповающіе на Него!“

19. Народъ будетъ жить на Сіонѣ въ Іерусалимѣ; ты не будешь много плакать, Онъ помилуетъ тебя, по голосу вопля твоего, и какъ только услышитъ его, отвѣтитъ тебѣ.

Здѣсь пророчество о томъ, что Іерусалимъ будетъ спасенъ [1]). Въ святомъ градѣ Іерусалимѣ, на горѣ Сіонѣ, спасеніе и жизнь посреди смерти и раззоренія, царствующихъ въ Іудеѣ. Мы знаемъ, что это пророчество исполнилось буквально. Не смотря на то, что жители Іерусалима не могли ни бѣжать отъ непріятеля, ни противустоять ему съ надеждою успѣха, горе и страхъ жителей были относительно кратковременны. Страхъ взятія приступомъ продол-

[1]) Ср. главу XVIII четвертой кн. Царствъ и ср. наши прим. на Исаію, на главы X, 32 (угрозы Ассура) и XVI о Моавѣ.

жался лишь нѣсколько дней отъ посылки Рабсака,—(котораго отрядъ не могъ ничего предпринять), — до полученія извѣстія о гибели арміи Сеннахерима, происшедшей гдѣ то въ станѣ между Лахисомъ и пелузійскимъ рукавомъ Нила. „Не много будешь плакать“, говоритъ пророкъ царю и народу, ибо „Господь помилуетъ тебя по голосу вопля твоего“, — весьма важное указаніе всѣмъ народамъ и отдѣльнымъ личностямъ, при чемъ еще прибавлено: „отвѣтитъ,—когда услышитъ Господь“. Господь не хочетъ слышать и не отвѣчаетъ на моленія гордыхъ и самонадѣянныхъ, не слышитъ Онъ и моленія фарисейскія и лицемѣрныя,—каковыя произносили тѣ, которыхъ обличаетъ Исаія во лжи: но „сердце сокрушенное и смиренное“ можетъ надѣяться, что вопль его будетъ услышанъ. „По голосу вопля“ слышитъ Господь человѣка. Мы думаемъ, что та самонадѣянная партія невѣрующихъ, которая хотѣла непремѣнно заключить союзъ съ Египтомъ, убѣдилась наконецъ и въ безразсудствѣ своихъ соображеній и въ полной безпомощности Іерусалима и, смирившись искренно и со слезами, присоединилась къ молитвѣ вѣрующихъ, вопіявшихъ вмѣстѣ съ Царемъ о спасеніи. (2 Пар. XXXII, 20, 26; 4 Цар. XIX, 1—3; Исаіи XXXVII, 1—3, 14). И Іерусалимъ былъ спасенъ. Но болѣе того: и послѣ спасенія Іерусалима Господь проявляетъ милость Свою новымъ чудомъ, о которомъ см. въ историческомъ сказаніи Исаіи XXXVII, 30—31. Въ раззоренной совершенно странѣ нѣтъ голода, послѣ отшествія непріятеля.

Въ слѣдующихъ стихахъ Исаія пророчествуетъ объ этой милости Божіей за нѣсколько лѣтъ до осады.

20. И дастъ вамъ Господь хлѣбъ въ горести и воду въ нуждѣ; и учители твои не будутъ скрываться и глаза твои будутъ видѣть учителей твоихъ.

21. И уши твои будутъ слышать слово, говорящее позади тебя; вотъ путь, идите по нему, если бы вы уклонились на право, и если бы вы уклонились на лѣво.

Во вступленіи мы уже имѣли случай говорить, что послѣ раззоренія Іудеи, земля по милости Божіей принесла однако обильный плодъ [1]). Это даровано Господомъ потому, что народъ смирился и

---

[1]) Мы возвратимся еще къ этому предмету въ своемъ мѣстѣ; здѣсь же просимъ просмотрѣть наши замѣчанія во 2 т. Св. Лѣт. на XXV гл. Левита, о Субботнемъ годѣ и общемъ пользованіи урожаемъ отъ случайно упавшихъ зеренъ.

Господь услышалъ вопль его. Съ этимъ связано другое обѣтованіе, что Іудеи „увидятъ и услышатъ учителей своихъ, которые не будутъ уже скрываться". Очевидно, что между самимъ пророкомъ и народомъ установится душевное общеніе послѣ чудесъ, явленныхъ Господомъ, которыя здѣсь предсказаны пророкомъ, и Исаіи открыто Господомъ, что въ эти великія минуты радости и избавленія всѣ безъ исключенія прославятъ Господа. Въ ст. 21 пророкъ представляется какъ бы стоящимъ на перепутьѣ трехъ дорогъ, изъ которыхъ онъ указываетъ на среднюю, ту, которая есть путь правый, ведущій къ Господу и счастію. Онъ говоритъ объ этомъ пути, что онъ долженъ служить для каждаго провѣркой себя самаго, если бы кто уклонился на право или на лѣво, то пусть спѣшитъ исправить путь свой предъ Господомъ. Давно указанъ Израилю этотъ путь, но они уклонились, теперь „уши его будутъ слышать слово говорящее: вотъ путь...."

Стихъ 22 ближе и частнѣе указываетъ на главнѣйшее уклоненіе народа отъ праваго пути и возвратъ къ нему.

22. Тогда вы будете считать скверною окладъ идоловъ изъ серебра твоего; и окладъ истукановъ изъ золота твоего; ты бросишь ихъ, какъ нечистоту; ты скажешь имъ: прочь отсюда.

Это должно было быть естественнымъ послѣдствіемъ возврата сердца къ Богу и на правый путь. Такъ было при Езекіи во время совершенія пасхи, такъ должно было быть въ тотъ день, когда получено извѣстіе о гибели арміи Сеннахерима. Такъ позже вѣроятно было и при Іосіи (4 Ц. XXIII, 4—8, и 2 Пар. XXXI, 1).

„*Оклады*" идоловъ и истукановъ объясняются посланіемъ Іереміи [1]) ст. 38, 50, въ которомъ онъ говоритъ о „богахъ деревянныхъ, оправленныхъ въ золото и серебро". Изъ этого мѣста и нѣкоторыхъ другихъ указаній (ср. Премудр. Сол. XIII, 13) можно заключить, что большая часть идоловъ дѣлалась изъ дерева и только обкладывалась листами драгоцѣнныхъ металловъ.

Въ стихѣ 22 Исаія повидимому говоритъ, что съ возвратомъ сердца къ Богу не только самый идолъ будетъ считаться скверною, но даже драгоцѣнные металлы, изъ которыхъ сдѣлана его оболочка

[1]) Кѣмъ бы ни было написано это посланіе, оно составляетъ весьма важный документъ.

или окладъ, будутъ считаться скверною и будутъ выброшены. Вслѣдъ за возвратомъ къ Богу Израиль увидитъ и благословеніе Его на землѣ своей.

23. И Онъ дастъ дождь на сѣмя твое, которымъ засѣешь поле, и хлѣбъ, плодъ земли, и онъ будетъ обиленъ и сочень; стада твои въ тотъ день будутъ пастись на обширныхъ пастбищахъ.

24. И волы и ослы, воздѣлывающіе поле, будутъ ѣсть кормъ соленый, очищенный лопатою и вѣяломъ.

Какъ мы видѣли выше, стихъ 20-й относится къ первому году, слѣдующему за гибелью Ассирійской арміи Сеннахерима. Незасѣянная земля произрастила однако отъ упавшаго зерна (падалицы) пищу въ этотъ годъ нужды, и народъ не голодалъ по милости Божіей. Стихи 23 и 24 рисуютъ благословеніе Божіе, осѣнившее землю въ послѣдующіе года покойнаго и мирнаго царствованія Езекіи, когда по словамъ кн. Паралипоменонъ: „послѣ того что смирился Езекія,—самъ и жители Іерусалима,—то не пришелъ на нихъ гнѣвъ Господень, и было у Езекіи богатства и славы много... и кладовыя для хлѣба, вина и масла, и стойла для всякаго рода скота, и дворы для стадъ.... И стадъ и мелкаго и крупнаго скота было у него множество“... (2 Пар. XXXII, 26—29).

Богатство царя очевидно означало благословеніе Божіе надъ всей страною и плодородіе, а потому богатство всей страны и всего народа. Пророчества Исаіи совершенно соотвѣтствуютъ вышеприведенному свидѣтельству кн. Паралипоменонъ. Мы еще замѣтимъ, что сочное зерно (ст. 23) указываетъ, что Господь даровалъ странѣ: „дождь въ свое время, ранній и поздній“, который былъ обѣщанъ Израилю, „если онъ останется вѣрнымъ Богу“ [1]). Соленая пища, которую будутъ давать скоту, также указываетъ на времена мира и благоденствія, впродолженіи которыхъ можно только прилагать особыя попеченія къ хозяйству. Кристаллическая соль, по указанію археологовъ, добывалась въ Палестинѣ въ кряжѣ горы, вдающемся съ западной стороны Мертваго Моря въ самое море. Здѣсь лежала „долина соленая“ [2]). Но соль привозилась также изъ Финикіи и городовъ приморскихъ, такъ что обиліе соли указываетъ также на возобновленіе дѣятельныхъ торговыхъ сношеній.

---

[1]) См. Второз. XI, 14; Левитъ XXVI, 4 и наши примѣчанія во 2 и 3 т. Свящ. Лѣтописи in loco.

[2]) 2 Царствъ VIII, 13; ср. у Софоніи II, 9 „соленая рытвина“ и I Парал. XVIII, 12.

И слѣдующій 25-й стихъ рисуетъ благоденствіе страны, помилованной Богомъ.

25. И на всякой горѣ высокой и на всякомъ холмѣ возвышенномъ потекутъ ручьи, потоки водъ, въ день великаго пораженія, когда упадутъ башни.

Послѣднее выраженіе довольно темно, но Епископъ Петръ, по сравненію съ Исаіи II, 15 указываетъ, что башни повергнутыя какъ бурею, судомъ Божіимъ, суть символы царей и царствъ, униженныхъ и уничтоженныхъ Господомъ. Мы присовокупимъ, что изображеніе страны, благословляемой Богомъ, переходитъ въ пророчество о царствіи Божіемъ. Мы напоминаемъ Исаіи XII, 3: „въ радости народъ будетъ почерпать воду изъ источниковъ спасенія", и Іоиля III, 18: „изъ дома Господня выйдетъ источникъ и будетъ напоять долину Ситтимъ" [1]) и Исаіи XL, 4: „всякій долъ да наполнится и всякая гора и холмъ да понизится".

26. И свѣтъ луны будетъ какъ свѣтъ солнца, а свѣтъ солнца будетъ свѣтлѣе всемеро, какъ свѣтъ семи дней, въ тотъ день, когда Господь обвяжетъ рану народа Своего, и исцѣлитъ нанесенныя ему язвы.

„Эта эмблема изображаетъ обильное изліяніе духовнаго свѣта", говоритъ Епископъ Петръ (ч. I, стр. 351). Этотъ свѣтъ исцѣляетъ тѣ язвы и Израиля и всего человѣчества, которыя дѣлали изъ Іудеевъ какъ бы гнойный струпъ, какъ указывалъ пр. Исаія (I, 6). Съ 27-го по 33 стихъ пророчество произносится о гибели Ассура и о радости вѣрныхъ Господу сердецъ. Надо памятовать, что (какъ мы говорили и во вступленіи и въ главахъ X и XIV) Ассуръ не только извѣстный народъ, или символъ исторической его силы, — но Ассуръ въ пророчествѣ Исаіи есть еще (какъ и Вавилонъ) типическое имя сатаны, представителя злобной силы, борющейся противу правды и грядущаго царствія Божія.

27. Вотъ имя Господа идетъ издали, горитъ гнѣвъ Его, и пламя его сильно, уста Его исполнены негодованія, и языкъ Его, какъ огонь поѣдающій,

28. и дыханіе Его, какъ разлившійся потокъ, который подымается даже до шеи, чтобы развѣять народы до исто-

---

[1]) Долина акацій; ср. Числа XXV, 1. Ср. еще Іезекіиля XLVII, 1 объ источникѣ живой воды, струящемся изъ подъ храма; Захаріи XIV, 8 объ струѣ воды, выходящей изъ Іерусалима и текущей на востокъ и на западъ. Всѣ эти образы предвѣщали спасеніе человѣчества. Ср. весь отдѣлъ Іоиля II, 23—32.

щанія; и будетъ въ челюстяхъ народовъ узда, направляющая къ заблужденію.

Выше мы видѣли, что гнѣвъ Господень угрожалъ Израилю за непослушаніе, потому что судъ начинается съ дома Божія, какъ говоритъ Апостолъ Петръ (I Петр. IV, 17), но потомъ обращается на всѣ народы. Для тѣхъ, которые „уповали на Господа“, приближеніе суда Господня несло радость и надежду на лучшее будущее, ибо „блаженны уповающіе на Господа“. (Ср. Исаіи XXVI, 8 съ XXX, 18). Но страшенъ гнѣвъ Господень. Пророчество, произносимое передъ нашествіемъ Сеннахерима, должно было глубоко поражать умы и сердца Израиля. Много лѣтъ тому назадъ Исаія говорилъ отъ имени Господа народу: „что вы будете дѣлать въ день посѣщенія, когда пріидетъ гибель издалека?“ (X, 3). Но вотъ настало время, когда Израиль видитъ, какъ орудіе гнѣва Божія (ср. Исаіи X, 5—6) приближается. Замѣтимъ, что въ читаемомъ нами 28 стихѣ повторяется тотъ же образъ, которымъ говорилось о будущемъ нашествіи Ассиріянъ въ главѣ VIII, 8, а именно — это нашествіе уподоблялось бурной рѣкѣ, потопившей Іудею по шею. Но въ настоящей главѣ, въ стихѣ 28, указывается, что „дыханіе Господа, какъ разлившійся потокъ, который подымается даже до шеи“.... „развѣетъ народы до истощанія“. Къ этому присовокупляется, что „узда вложена въ челюстяхъ народовъ, направляющая ихъ къ заблужденію“. Проф. Якимовъ указываетъ, что эти слова относятся къ Ассиріянамъ и подвластнымъ имъ народамъ, которые ведутся къ цѣли Богомъ опредѣленной, независимо отъ ихъ воли. Это въ особенности примѣняется къ Сеннахериму.

29. А у васъ будутъ пѣсни, какъ въ ночь священнаго праздника, и веселіе сердца, какъ у идущаго со свирѣлію на гору Господню, къ твердынѣ Израилевой.

Подъ именемъ священнаго праздника всѣ комментаторы, въ томъ числѣ и раввины объяснявшіе это мѣсто, разумѣютъ пасху. (ср. Исх. XII, 14). Пасхальными псалмами у Іудеевъ были псалмы съ 112 по 117 включительно. Первый изъ нихъ начинается словами: „Хвалите рабы Господни, хвалите имя Господне“. Псаломъ 117-й начинается словами: „славьте Господа, ибо Онъ благъ, ибо во вѣкъ милость Его“ и оканчивается тѣми же словами. Раввины объясняютъ по преданію, что жители Іерусалима во время Езекіи праздновали день избавленія Іерусалима этими именно псалмами,

какъ бы въ день пасхальный, и что на это чудное избавленіе указывалъ и Исаія, предвозвѣщая въ предъидущихъ стихахъ и въ 29 радость избавленія. Въ послѣднемъ стихѣ объ идущихъ со свирѣлію на гору Господню просимъ сравнить въ 3 т. Св. Лѣтописи наши замѣчанія на Второзаконіе XXVI, 1—4 объ обязанностяхъ посѣщать храмъ Господень въ извѣстные дни года и объ обычаяхъ этого паломничества.

Съ болѣе возвышенной и духовной точки зрѣнія выраженіе: „входить на гору Господню къ твердынѣ Израилевой" переноситъ насъ въ эпоху спасенія человѣчества воплощеннымъ Сыномъ Божіимъ. Въ II, 2—3 мы видѣли пророчество о томъ, что „въ послѣдніе дни гора дома Господня будетъ поставлена во главу горъ.... и пойдутъ многіе народы и скажутъ: „пріидите и взойдемъ на гору Господню". „Твердыня Израилева" есть Самъ Господь [1]).

И Моисей, стоявшій въ безопасномъ мѣстѣ на скалѣ (Исх. XXXIII, 21—23), и Илія, стоявшій въ пещерѣ (3 Ц. XIX, 13), когда Господу угодно было открыться имъ въ священномъ таинственномъ произнесеніи Имени и въ таинственныхъ образахъ бури и огня и тихаго вѣтра [2]), суть прообразы тѣхъ народовъ и лицъ, которые укрываются въ тихомъ убѣжищѣ Господа, когда мимо ихъ проходитъ гнѣвъ Божій. Это суть вѣрные Господа, которымъ пророкъ говорилъ: „пойди: народъ мой...., укройся на мгновеніе, доколѣ не пройдетъ гнѣвъ.... Ибо вотъ Господь выходитъ.... наказать обитателей земли, за ихъ беззаконіе". (Ис. XXVI, 20—21).

Не глаголалъ ли Господь своимъ ученикамъ, предсказывая имъ разрушеніе Іерусалима: „тогда находящіеся въ Іудеѣ да бѣгутъ въ горы". (Матѳ. XXIV, 16). Господь закрываетъ рукою Своею, какъ Моисея на горѣ, своихъ избранныхъ, да не коснется ихъ губительная буря и пожирающій пламень, посланный въ наказаніе нечестивыхъ. Гнѣвъ Господень проходитъ, но милость Его вѣчна.

---

[1]) См. Второз. XXXII, 4 и наши объясненія въ 3 т. Св. Лѣтописи. Ср. 2 Царств. XXII, 2, и псалмы XVII, 3 и XXX, 3. Замѣтимъ по поводу главы XXXII Второз. что это та глава, въ ст. 43, которой Моисей говоритъ: „возвеселятся язычники съ народомъ Божіимъ".

[2]) Ср. въ 4 томѣ Св. Лѣт. ч. II, стр. 41—42 объ откровеніяхъ пророку Иліи, и Моисею.

30. И возгремитъ Господь величественнымъ гласомъ Своимъ и явитъ тяготѣющую мышцу Свою въ сильномъ гнѣвѣ и въ пламени поѣдающаго огня, въ бурѣ и наводненіи и въ каменномъ градѣ.

Градъ и огонь были одной изъ казней Египетскихъ (Исх. IX, 23—24). Мы очень склонны думать, что подобная же казнь постигла Сеннахерима и его войско, стоявшее гдѣ то на границѣ Египта. Прямыхъ указаній на это нѣтъ, но пророчество 30-го стиха заставляетъ думать, что можетъ быть пророку Исаіи было открыто, какъ будетъ пораженъ Сеннахеримъ. Въ Аравійской степи нерѣдки и песчаные ураганы; каменный градъ упомянутъ у Іисуса Навина X, 11. Возможно также думать, что произошло и разлитіе пелузійскаго рукава Нила. Мы знаемъ только, что Ангелу Господню приказано было поразить войско, и можетъ быть всѣ бѣдствія, упомянутыя въ 30 стихѣ обрушились на войско, изъ котораго спаслись весьма немногіе съ царемъ.

31. Ибо отъ гласа Господа содрогнется Ассуръ, жезломъ поражаемый.

32. И всякое движеніе опредѣленнаго ему жезла, который Господь направитъ на него, будетъ съ тимпанами и цитрами, и Онъ пойдетъ противъ него войною опустошительною.

33. Ибо Тофетъ давно уже устроенъ; онъ приготовленъ и для царя, глубокъ и широкъ; въ кострѣ его много огня и дровъ; дуновеніе Господа, какъ потокъ сѣры, зажжетъ его.

Профессоръ Якимовъ (стр. 483) указываетъ, что въ ст. 31 выраженіе: „содрогнется Ассуръ" — слабо для выраженія мысли Еврейскаго текста. Слѣдовало бы сказать: Ассуръ распадется, разложится, потеряетъ способность дѣйствовать въ качествѣ грозной арміи. Господь направляетъ дѣйствія жезла, опредѣленнаго Ассуру. Въ настоящемъ случаѣ жезлъ этотъ находился въ рукахъ Ангела: „Ангелъ Господень поразилъ" (4 Ц. XIX, 35).

Идетъ войною опустошительною противъ Ассура Самъ Господь и исполняютъ Его велѣнія служебные духи [1]). Пророчество говоритъ, что всякое движеніе жезла Господня противъ Ассура будетъ съ тимпанами и цитрами. Въ этомъ пророчествѣ видятъ не

---

[1]) Ср. 2 Ц. XXIV. 16, и 2 Пар. XXI, 16. Ангелъ держитъ мечъ.

только радость избавленія отъ опасности, но и молитвы и пѣснопѣнія впродолженіе опасности, и связь между молитвою вѣрныхъ и пораженіемъ враговъ Господнихъ.

Подъ именемъ Тофета [1]) разумѣется раскаленная печь, притомъ оскверненная человѣческими жертвоприношеніями. Здѣсь, вѣроятно, это и эмблема язычества и пророчество о вѣчномъ огнѣ для нераскаянныхъ грѣшниковъ въ особенности же для сатаны, котораго типомъ были Ассуръ и Вавилонъ.

---

[1]) Ср. Іереміи VII, 31.

ГЛАВА XXXI.

Глава эта представляетъ особое пророчество, произнесенное отдѣльно отъ предъидущей рѣчи, въ немъ повторяются увѣщанія, ранѣе высказанныя. Оно въ краткомъ видѣ заключаетъ въ себѣ сущность того, что говорилъ уже пророкъ, а именно: горе тѣмъ, которые надѣются на Египетъ: только Господь можетъ спасти Іерусалимъ; Ассуръ падетъ, но не отъ человѣческаго меча.

1. Горе тѣмъ, которые идутъ въ Египетъ за помощію, надѣются на коней и полагаются на колесницы, потому что ихъ много, и на всадниковъ, потому что они весьма сильны, а на Святаго Израилева не взираютъ и къ Господу не прибѣгаютъ.

Мы имѣли неоднократно случай говорить [1]) о томъ, что у Израиля была превосходная стойкая пѣхота; но коней и колесницъ у нихъ сначала не было вовсе во времена Судій и въ первые времена Давида.—Лишь при Соломонѣ, а особенно при Озіи (Ис. 2, 6—10) умножились кони, но притомъ болѣе съ торговыми цѣлями [2]). Іудеи временъ Езекіи, потому именно и домогались союза съ Египтомъ, что имѣя превосходную пѣхоту съ ея знаменитыми лучниками и пращниками, они надѣялись сдѣлаться непобѣдимыми, присоединивъ къ своему войску Египетскія колесницы, которыя ни въ чемъ не уступали Ассирійскимъ [3]). Но именно противъ

---

[1]) См. всѣ четыре тома Св. Лѣт. passim, а въ 4 т. см. въ особ. періодъ Судей (Девора) и о войскахъ Давида.

[2]) См. 4 т. Св. Лѣт.; ч. I, гл. XI, стр. 279.

[3]) См. въ исторіи фараоновъ Бругша описаніе подвига Рамзеса II въ поэмѣ Пентаура. См. описаніе колесницъ и рисунки ихъ у Вилькинсона и Дюмихена снятые съ Египетскихъ памятниковъ. Изъ Исхода мы знаемъ, что въ то время у Египтянъ были уже колесницы (XIV, 6, 17; XV, 1).

этого взгляда возстаетъ пророкъ, который настаиваетъ на томъ, что Іудеи не должны заключать союзовъ, а надѣяться только на Господа, вести только оборонительную войну, (къ которой и страна горная и пѣшіе войны особенно способны) и за тѣмъ возложить свое упованіе на Бога. Этотъ взглядъ былъ не только трезвый взглядъ мудраго человѣка, — это былъ путь, указанный Израилю Самимъ Господомъ и изложенный во всемъ Второзаконіи. Израиль долженъ былъ стоять одиноко посреди народовъ (ср. Числ. XXIII, 9), храня святыню обѣтованія, доколѣ обѣтованіе объ Еммануилѣ не отверзло двери благодати всѣмъ языкамъ.

2. Но премудръ Онъ; и наведетъ бѣдствіе и не отмѣнитъ словъ Своихъ; возстанетъ противъ дома нечестивыхъ и противъ помощи дѣлающихъ беззаконіе.

3. И Египтяне люди, а не Богъ; и кони ихъ плоть, а не духъ. И простретъ руку Свою Господь, и споткнется защитникъ, и упадетъ защищаемый и всѣ вмѣстѣ погибнутъ.

Мысль стиха 3-го заключается въ томъ, что въ сердце Іудеевъ закралась мысль, что только мудрость и сила Египтянъ можетъ спасти ихъ, но Исаія начинаетъ рѣчь свою въ ст. 2-мъ указаніемъ на Единаго премудраго, и потомъ указываетъ въ стихѣ 3-мъ, что Египтяне и ихъ колесницы также слабы, какъ все земное.

Невѣріе, повидимому, сдѣлало огромные успѣхи среди общества Израильскаго, какъ мы не разъ говорили. Послѣдующее событіе,— обрѣтеніе книги закона въ царствованіе Іосіи, (4 Царствъ XXII) вполнѣ удостовѣряетъ насъ въ томъ, что священныя книги Евреевъ, по всей вѣроятности хранимыя втайнѣ въ пророческихъ школахъ и можетъ быть въ тайникахъ храма,—совершенно не читались и почти были совершенно забыты среди высшаго класса населенія, не принадлежавшаго къ благочестивымъ священническимъ родамъ, или къ тѣмъ религіознымъ обществамъ, которыя называются пророческими школами. Поэтому то, они совершенно, подобно нынѣшнимъ раціоналистическимъ школамъ, отрицали всякое чудо, всякое вмѣшательство Божіе въ дѣла человѣческія. Они надѣялись на коней Египетскихъ, забывая, что ихъ лѣтописцы записали объ огненныхъ колесницахъ, видѣнныхъ Елисеемъ около Доѳаима (Доѳана) составлявшихъ настоящую защиту Израиля [1]). Только ради

[1]) Мы просимъ обратиться къ 4 т. Св. Лѣт. для выясненія значенія огненныхъ колесницъ. См. объ Иліи и Елисеѣ, ч. II, стр. 96—97; стр. 145, 196—197.

вѣры Езекіи и части народа обѣтованія, не зараженнаго ни невѣріемъ, ни идолопоклонствомъ, спасенъ былъ Іерусалимъ отъ Ассура.

4. Ибо такъ сказалъ мнѣ Господь: какъ левъ, какъ скименъ, ревущій надъ своею добычею, хотя бы множество пастуховъ кричало на него, — отъ крика ихъ не содрогнется, и множеству ихъ не уступитъ; такъ Господь Саваоѳъ сойдетъ сразиться за гору Сіонъ и за холмъ его.

5. Какъ птицы - птенцовъ, такъ Господь Саваоѳъ покроетъ Іерусалимъ, защититъ и избавитъ, пощадитъ и спасетъ.

6. Обратитесь къ Тому, отъ Котораго вы столько отпали, сыны Израиля!

Профессоръ Якимовъ и Кей оба указываютъ на другой переводъ послѣдней фразы стиха 4-го, а именно Господь сразится не за гору Сіонъ, а противъ нея [1]). Въ защиту этого мнѣнія и перевода приводятъ, что и въ XXIX, 1—7 Господь глаголетъ: „Я стѣсню Аріилъ, Я расположусь станомъ противъ него...“ и вслѣдъ за симъ указываютъ, что враги его разлетятся, какъ прахъ. Господь сражается противъ народа и града, чтобы поразить невѣріе и грѣхъ; спасаетъ же Израиля чтобы исполнить обѣтованіе.

4-й стихъ восполняется 5-мъ и сущность ихъ,—какой бы переводъ мы ни приняли,—одинакова: Господь спасетъ и пощадитъ. Ассуръ же погибаетъ (ср. главы X и XIV и ниже историческое сказаніе XXXVI—VII), потому что онъ грозилъ рукой Сіону, потому что онъ хулилъ Бога Израилева, потому что онъ типъ сатаны, борющагося противъ Бога и Его повелѣній.

Господь наказуетъ Свой народъ, но и милуетъ. Въ стихахъ 5 и 6 трогательно изображено дѣйствіе милосердія Божія и призывъ пророка къ Всемилосердному. Господь даже не ожидаетъ, пока проявится покаяніе народа и дастъ вожделѣнные плоды:— нѣтъ, Господь прежде обѣщаетъ спасти Іерусалимъ, и затѣмъ требуетъ покаянія [2]).

Обличеніе пророкомъ Исаіей, въ 6 стихѣ, Израиля въ отпаде-

---

[1]) См. толк. на Исаію при Хр. Чтеніи in loco, стр. 487 и у Кея въ Sp. Comm. in loco, съ ссылкой на Делича, и на подобную же конструкцію фразы въ Числахъ XXXI, 7 и у прор. Захарія XIV, 12. Въ Англ. уз. текстѣ переводъ согласенъ съ нашимъ.

[2]) Эта мысль высказана Кеемъ въ Speaker's Commentary in loco.

ніи отъ Господа, конечно, указываетъ на невѣріе, проявленное въ настойчивомъ исканіи союза съ Египтомъ, съ намекомъ на XXIX, 15, 18 и XXX, 7.

7. Въ тотъ день отброситъ каждый человѣкъ своихъ серебряныхъ идоловъ и золотыхъ своихъ идоловъ, которыхъ руки ваши сдѣлали вамъ на грѣхъ.

8. И Ассуръ падетъ не отъ человѣческаго меча, и не человѣческій мечъ потребитъ его,—онъ избѣжитъ отъ меча и юноши его будутъ податью.

9. И отъ страха пробѣжитъ мимо крѣпости своей; и князья его будутъ пугаться знамени, говоритъ Господь, Котораго огонь на Сіонѣ и горнило въ Іерусалимѣ.

8-й стихъ исполняется въ прямомъ своемъ значеніи надъ арміею Сеннахерима; Ассуръ поражается рожденнымъ не отъ Адама [1]), т. е. Ангеломъ Іеговы. Шмидеръ вмѣсто словъ: „избѣжитъ отъ меча",—читаетъ: побѣжитъ отъ меча, подразумѣвая Сеннахерима, а жертвою будутъ его юноши, т. е. воины.—Вульгата даетъ чтеніе: „fugiet non a facie gladii", т. е. побѣжитъ не отъ меча, а отъ высшей силы. Подобный же переводъ мы читаемъ и въ Славянскомъ: „погибнетъ не отъ лица меча".

Въ стихѣ 9-мъ изображается бѣгство царя и остатковъ арміи. Мы читаемъ и въ книгѣ Царствъ и у пророка, что поражено въ станѣ 185000 человѣкъ,—но не сказано, что поражена была безъ остатка вся армія. Поэтому мы думаемъ, что остатки войска разсыпались, пораженные страхомъ въ разныя стороны, но преимущественно должны были бѣжать по пути, по которому они шли по Палестинѣ. Проф. Якимовъ (стр. 489—490) по поводу выраженія: „побѣжитъ мимо крѣпости своей", указываетъ, что точнѣе переводить „мимо скалы своей". Онъ поясняетъ, что Ассиріяне, вмѣсто того, чтобы спасаться на скалахъ, какъ дѣлали то побѣжденные [2]), побѣгутъ мимо, ибо на скалахъ они увидятъ знамена вооруженныхъ туземцевъ.

Шмидеръ и Кей, указывая также на значеніе „скала", думаютъ, что подъ именемъ скалы, надо разумѣть царя Сеннахерима. Можетъ быть можно проще объяснить это мѣсто, разумѣя

---

[1]) Таково объясненіе даваемое Кеемъ стиха 36, главы XXXVII Исаіи по сближенію этого мѣста съ Осіи, XI, 9 (см. на XXXI, 8).

[2]) Суд. XX, 47 и Іерем. XLVIII, 28; ссылки проф. Якимова.

подъ именемъ крѣпости тѣ укрѣпленные города Филистимскіе, которые были взяты Ассиріянами, какъ Лахисъ, Ливна, Азотъ (XX, I) и др., которые могли служить имъ временною защитою отъ нападенія, впредь до прибытія подкрѣпленій изъ Ассиріи. Но ужасъ ихъ былъ такъ великъ, особенно въ ожиданіи преслѣдованія отъ шедшаго изъ верхняго Египта фараона Тиргака (XXXVII, 9), что царь и остатки арміи пробѣжали мимо своихъ крѣпостей, чтобы скорѣе выдти на Евфратъ и возвратиться на родину. Знамя, котораго пугаются Ассиріяне, есть конечно знамя Господне [1]). Это—сила Божія, одушевляющая Израильтянъ, это—знамя ихъ войска, занявшаго горы, чтобы не пустить непріятеля. На Сіонѣ горитъ огонь Господень; это пламень вѣры, горнило котораго въ Іерусалимѣ. Когда горитъ этотъ священный огонь,—тогда Израиль безопасенъ.

---

[1]) Ср. Исходъ XVII, 15 и наши замѣчанія въ 2 т. Св. Лѣтописи: на выраженіе „*Іегова Нисси*“, т. е. „*Господь знамя мое*“, послѣ побѣды надъ Амаликитянами.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ВТОРАЯ.

„Мною цари царствуютъ и повелители узаконяютъ правду",— такъ глаголетъ премудрость Божія въ книгѣ Притчей VIII, 15—16. Подобными же словами, напоминающими, что правда есть основаніе царствія Божія, начинается глава 32-ая прор. Исаіи, съ той особенностью, что пророкъ вмѣсто многихъ царей и царствованій человѣческихъ видитъ осуществленіе идеальнаго царства правды, въ которомъ Властелинъ Самъ Богъ, предвозвѣщенный подъ именемъ Еммануила [1]). Какъ весьма часто у пророка Исаіи, пророчество имѣетъ и ближайшее частное значеніе и далекое міровое исполненіе: поэтому пророчество можетъ относиться и къ послѣднимъ годамъ Езекіи, но главнѣйшее его значеніе относится къ Мессіи. Какъ въ X главѣ идетъ пророчество объ Ассурѣ, а въ XI гл. о Мессіи [2]), такъ и здѣсь послѣ пророчества о пораженіи Ассура въ XXX и XXXI главахъ, въ XXXII главѣ начинается пророчество о Царѣ правды.

Глава XXXII, какъ и многія другія мѣста ветхозавѣтныхъ книгъ, предлагаетъ идеалъ государственнаго устройства, основаннаго на правдѣ. Идеалъ этотъ не могъ быть достигнутъ людьми, но одно существованіе его развивало душу человѣческую, предъявляя ей требованія, къ которымъ она стремилась. Нашла она осуществленіе идеала правды въ Евангельскомъ ученіи, указавшемъ, что правда достигается любовію.

ГЛАВА XXXII.

1. Вотъ Царь будетъ царствовать по правдѣ, и князья будутъ править по закону.

---

[1]) VII, 14, IX, 6—7; XI, 1—5.

[2]) См. выше замѣчанія наши; и ср. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 177 и 212 наши мысли по поводу псалма 71-го.

Прекрасное замѣчаніе на это мѣсто дѣлаетъ проф. Якимовъ (стр. 491) что „нельзя не придавать особеннаго значенія тому обстоятельству, что пророкъ не указываетъ мѣста и народа, гдѣ будетъ царствовать Царь по правдѣ. Это можетъ значить, что Его царство не будетъ ограничено предѣлами какого либо одного царства,—что Онъ будетъ Царемъ всего міра".

Напомнимъ, что̀ говоритъ пророкъ въ главѣ IX, 7 о Младенцѣ, имѣющемъ родиться: „умноженію владычества Его и мира нѣтъ предѣла на престолѣ Давида и въ царствѣ Его, чтобы Ему утвердить его и укрѣпить его судомъ и правдою отъ нынѣ и до вѣка". Великій Царь правды можетъ быть окруженъ лишь такими исполнителями, которые не нарушаютъ закона Божія. Въ первой главѣ (ст. 10, 17, 23) мы видѣли, въ какихъ выраженіяхъ отзывался пророкъ о начальникахъ и судьяхъ народа своего. Не подобные имъ могли исполнить законъ правды Божіей. Для этого надобны были другіе дѣятели, воспитанные Самимъ Господомъ (Матѳ. VI, 24; XVI, 24; Марка VIII, 34; Луки IX, 23; XVI, 13 и мн. др.) и благодатію Духа Святаго, управляющаго Церковію Божіею. (Іоа. XIV, 26, XVI, 13). Такимъ образомъ пророчество о Князьяхъ Божіихъ относится во первыхъ къ Апостоламъ, во вторыхъ ко всѣмъ Святымъ и въ третьихъ къ тѣмъ, „которыхъ Духъ Святый поставилъ блюстителями, пасти церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ кровію Своею". (Дѣян. XX, 28).

2. И каждый изъ нихъ будетъ какъ защита отъ вѣтра и покровъ отъ непогоды, какъ источники водъ въ степи, какъ тѣнь отъ высокой скалы въ землѣ жаждущей.

Таково значеніе князей Божіихъ. Къ числу ихъ, по вліянію ихъ на другихъ, надо причислить и тѣхъ скромныхъ и честныхъ христіанъ, которые въ смиреніи и тишинѣ творятъ дѣло Божіе, никѣмъ часто невѣдомые. Это—соль земли, это—свѣтильники Божіи (Матѳ. V, 13, 14, 16), примѣромъ и совѣтомъ утверждающіе ближнихъ въ исполненіи закона Божія, закона любви. Всѣ эти Божіи люди, начиная съ поставленныхъ Богомъ править Его Церковію и преподавать вѣрующимъ Святыя Таинства, суть, „какъ источники водъ въ степи", какъ защита отъ зноя и вѣтра и непогоды для изнемогающихъ подъ бременемъ грѣховъ и страстей или скорбей и несчастій.

Мы должны оговорить, что по нѣкоторымъ переводамъ и тол-

кованіямъ[1]) слова стиха втораго относятся къ Царю, царствующему по правдѣ, Который Самъ есть защита и покровъ и источникъ вѣчной воды [2]). Если бы мы приняли и этотъ переводъ, то онъ не измѣняетъ существенно мысли нашей. Князья Божіи, исполнители закона Божія почерпаютъ свою силу изъ одного источника; и къ нимъ или къ Царю относятся слова стиха 2-го,—безразлично, ибо Онъ единый источникъ всякой правды и мудрости и любви и силы.

Но мы остановимся здѣсь на одномъ необходимомъ условіи, безъ котораго нельзя быть помощью и покровомъ и источникомъ, напояющимъ жаждущаго,—для другихъ людей. Надо быть „княземъ Божіимъ“, а не самозванцемъ. Нельзя быть воспитаннымъ міромъ, а не Господомъ, и идти на служеніе людямъ. Нельзя проповѣдывать любовь и правду, отрицая „Начальника жизни“, какъ то дѣлаютъ новѣйшіе философы, не внесшіе ничего новаго въ этику жизни, не могущіе найти ничего новаго, добраго, чего бы не высказалъ Господь Іисусъ, и отрицающіеся Его. Кто принесъ на землю „благодать и истину?“ Не Римско-Греческій и Финикійскій міръ создалъ Христіанскій кодексъ любви и правды. Всѣ ученія Конта и Спенсера (и мн. другихъ, которыхъ мы не хотимъ называть), какъ ученія Унитаріевъ и другихъ сектъ очевидно Аріанскаго происхожденія, признавая въ Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ лишь человѣка,—не могутъ однако обойтись безъ Его наслѣдія, ибо къ намъ изъ вѣчности въ кругъ времени глаголало Слово Божіе воплощенное.

3. И очи видящихъ не будутъ закрываемы, и уши слышащихъ будутъ внимать.

4. И сердце легкомысленныхъ будетъ умѣть разсуждать; и косноязычные будутъ говорить ясно.

5. Невѣжду уже не будутъ называть почтеннымъ, и о коварномъ не скажутъ, что онъ честный,

6. ибо невѣжда говоритъ глупое, и сердце его помышляетъ о беззаконномъ, чтобы дѣйствовать лицемѣрно и произносить хулу на Господа, душу голоднаго лишать хлѣба и отнимать питье у жаждущаго.

---

[1]) Вмѣсто словъ 2-го ст. „каждый изъ нихъ“ читаютъ „Мужъ будетъ и проч.“. Такъ Вульгата и комментаріи Епископа Петра (ч. I стр. 360) и Speaker's Commentary in loco.

[2]) Ср. Захаріи VI, 12: „Вотъ Мужъ, имя Ему Отрасль“ съ Исаіи XXV, 4: „Господь есть защита отъ бури, тѣнь отъ зноя“.

7. У коварнаго и дѣйствія гибельныя; онъ замышляетъ ковы, чтобы погубить бѣднаго словами лжи, хотя бы бѣдный былъ и правъ.

8. А честный и мыслитъ о честномъ и твердо стоитъ во всемъ что честно.

Пророкъ въ стихахъ 3—5 рисуетъ перерожденіе общества, въ стихахъ 6—7 напоминаетъ о грѣхахъ худшей части его и въ ст. 8 начертываетъ образъ такого человѣка, который соотвѣтствуетъ идеалу членовъ народа Божія: „будьте святы, ибо Я Іегова Богъ вашъ святъ". (Левит. XX, 7).

Конечно, пророчество это примѣнимо и къ концу царствованія Езекіи, когда даже и невѣрующіе убѣдились, что спасъ Іерусалимъ Самъ Господь, и что градъ не могъ быть спасенъ ихъ планами и умствованіями.—Но мы придаемъ пророчеству болѣе важное значеніе.

Въ видѣніи главы VI Исаіи Самъ Господь глаголалъ о слѣпотѣ и глухотѣ народа обѣтованія. Въ стихѣ 3-мъ настоящей главы говорится о времени, когда Господь Своею силою и Своимъ милосердіемъ разрѣшитъ человѣка отъ этой глухоты и слѣпоты; тогда же (ст. 4) сердце легкомысленныхъ будетъ умѣть разсуждать и косноязычные заговорятъ ясно. Но когда же насталъ этотъ моментъ? Не продолжались ли слѣпота и глухота и легкомысліе и косноязычіе во Израилѣ даже во дни хожденія по землѣ воплощеннаго Сына Божія? Когда открылись всѣмъ (кромѣ злобствующихъ) духовныя очи и разумѣніе? Не послѣ ли воскресенія Господа Іисуса Христа [1])?

Все пророчество, съ 3 по 8 стихъ включительно, отвѣчаетъ на обличенія, произнесенныя пророкомъ въ предъидущихъ рѣчахъ. Такъ въ I главѣ указываются грѣхи невѣрія и неправосудія; во II бичуется идолопоклонство; въ III невѣжды, юноши и женщины становятся выше старыхъ и мудрыхъ, вслѣдствіе паденія общества; въ главѣ V говорится объ извращеніи понятія о добрѣ и злѣ, и хулѣ, дерзко говорящей о Господѣ: „пусть совершитъ, чтобы мы видѣли" (ст. 19 и замѣч.); въ IX главѣ о заблужденіяхъ, ведущихъ народъ по ложному пути, (ст. 13—16); въ гл. X, 1—2 и 3 о несправедливыхъ и жестокихъ рѣшеніяхъ; въ XXIV гл., объ

---

[1]) Луки XXIV, 44—49; Іоанна XX, 9, 20—23; Марка XVI, 15—20; Матѳ. XXVIII, 17—20 и Дѣян. I, 2—11.

оскверненіи земли осквернившими ее и нарушившими вѣчный завѣтъ съ Господомъ (ст. 5); въ XXVIII, 9—15 о кощунственномъ смѣхѣ надъ пророчествомъ; въ XXIX, 9—13 опять повторяется укоризна въ непониманіи, глухотѣ и слѣпотѣ, которыя напали на народъ.

Стихъ 8 настоящей XXXII главы, говорящій о человѣкѣ честномъ, соотвѣтствуетъ пророчеству стиха 7 гл. XXVI, который говоритъ: „путь праведника прямъ....“ а стихи 20—21 главы XXX соотвѣтствуютъ мысли стиха 3-го настоящей главы,—„и глаза твои будутъ видѣть учителей твоихъ; и уши твои будутъ слышать слово, говорящее позади тебя....“.

Весьма вѣроятно, какъ думаютъ многіе, что стихъ 8-й о человѣкѣ честномъ,—исторически говоря,—относится къ царю Езекіи;—но, какъ говоритъ въ своемъ комментаріи Епископъ Петръ (стр. 362): „Езекія въ нѣкоторомъ отношеніи былъ прообразомъ Христа“. Мы съ своей стороны скажемъ, что Езекію кажется лучше считать прообразомъ вѣрующихъ во Христа и возложившихъ на Него все свое упованіе. Езекія, по своей вѣрѣ и дарованной ему за то славѣ, напоминаетъ намъ жизнь Св. равноапостольнаго царя Константина великаго, которому дарована была побѣда за вѣру его, не только надъ врагами своими, но и надъ язычествомъ.

Пророкъ, освѣтивши свѣтомъ дарованнаго ему откровенія будущее, возвращается съ 9-го стиха къ современному ему положенію дѣлъ, и старается жгучимъ словомъ возвратить къ Господу заснувшій въ безпечности Израиль.

9. Женщины безпечныя! встаньте, послушайте голоса моего; дочери беззаботныя! приклоните слухъ къ моимъ словамъ.

Возгласъ: „женщины безпечныя“, — относится ко всѣмъ Іудеямъ, какъ къ народу царства Іудейскаго; „дочери беззаботныя“ относится, по мнѣнію авторитетныхъ ученыхъ къ городамъ царства Іудейскаго, которые взяты были Сеннахеримомъ [1]). Въ Таргумахъ даже этотъ возгласъ: „дочери....“ переведенъ такъ: „вы города, живущіе беззаботно [2]).

---

[1]) 4 Царствъ XVIII, 13; Исаіи XXXVI, 1;

[2]) Такъ Кей въ Sp. Comm. in loco.

Все пророчество съ 9 по 15 стихъ объемлетъ весь періодъ бѣдствій отъ нашествія Сеннахерима до разрушенія храма и плѣна при Навуходоносорѣ, и даже до разрушенія храма и города Титомъ. Это общая картина бѣдствій, имѣющихъ постичь народъ за косность сердца и невѣріе.

Въ стихѣ 10 слова: „нѣсколько дней сверхъ года“ должны считаться не опредѣляющими вовсе времени, а намѣренно оставляющими это время неопредѣленнымъ.

10. Еще нѣсколько дней сверхъ года и ужаснетесь безпечныя! ибо не будетъ собиранія винограда, и время жатвы не настанетъ.

11. Содрогнитесь беззаботныя! ужаснитесь безпечныя! сбросьте одежды, обнажитесь и препояшьте чресла.

12. Будутъ бить себя въ грудь о прекрасныхъ поляхъ, о виноградной лозѣ плодовитой.

13. На землѣ народа моего будутъ рости терны и волчцы, равно и на всѣхъ домахъ веселья въ ликующемъ городѣ;

14. Ибо чертоги будутъ оставлены; шумный городъ будетъ покинутъ; Офелъ и башня навсегда будутъ служить вмѣсто пещеръ убѣжищемъ дикихъ ословъ и пасущихся стадъ.

Мы усматриваемъ въ пророчествѣ, какъ бы, рядъ событій. Очевидно, что стихъ 10 напоминаетъ то время, когда Іудея раззорена, хотя Іерусалимъ не взятъ; но странѣ грозитъ голодъ. Замѣтимъ, что въ этомъ стихѣ говорится, что не будетъ жатвы и виноградъ обобранъ, но нѣтъ повода думать, что сады и виноградники вырублены. Вспомнимъ, что въ 4 Ц. XVIII, 31 Рабсакъ совѣтуетъ народу „ѣсть плоды своихъ насажденій“, доколѣ его не уведутъ въ плѣнъ. Мы полагаемъ, что Сеннахеримъ, надѣясь склонить Іерусалимъ къ сдачѣ, запретилъ раззорять страну, имѣя въ виду заселить ее пришельцами, какъ сдѣлано было то въ Самаріи. Поэтому стихъ 10 относятъ къ нашествію Сеннахерима при Езекіи [1]). Но слѣдующіе стихи съ 11 по 14 представляютъ картину бо̀льшаго бѣдствія, и, по мнѣнію Епископа Петра, (стр. 364) относятся къ нашествію Халдеевъ. Стихъ 11 рисуетъ картину обнаженныхъ плѣнныхъ, ведомыхъ изъ родины на поселеніе въ далекія страны, и эти картины плѣнныхъ мы видимъ въ

[1]) Мы увидимъ ниже, что не смотря на уничтоженіе плодовъ непріятелемъ, Господь пропиталъ народъ Свой; см. Исаіи XXXVII, 30. (Ср. пр. на XXX. 20—21).

выкопанныхъ изъ земли Ассирійскихъ барельефахъ; ибо обычаи Ассиріи и Вавилона были тожественны. Если съ этимъ сопоставить полное запустѣніе земли и разрушеніе и даже запустѣніе города (ст. 14), то конечно это не можетъ относиться ко времени Сеннахерима, а должно относиться къ позднѣйшимъ событіямъ. Изъ нихъ конечно отвѣчаетъ пророчеству взятіе Іерусалима, а потомъ и разрушеніе храма при Навуходоносорѣ, и нельзя сомнѣваться въ томъ, что плѣнъ и разрушеніе Іерусалима и царства предсказаны въ этихъ стихахъ. Офеломъ, или Холмомъ, называлась юговосточная покатость горы Моріа [1]), сильно укрѣпленная при Іоаѳамѣ. Вчитываясь и вдумываясь въ пророчество ст. 14, мы видимъ, что, пророчествуя о взятіи града при Навуходоносорѣ, оно однако имѣетъ и обширнѣйшее значеніе. — Пророкъ видитъ Іерусалимъ совершенно покинутымъ; запустѣніе его таково, что его укрѣпленія служатъ убѣжищемъ дикимъ животнымъ; этого не было при Навуходоносорѣ и послѣ его; въ Іерусалимѣ оставались бѣднѣйшіе жители [2]). Полное запустѣніе Іерусалима начинается послѣ разрушенія всего города Титомъ, съ запретомъ селиться на этомъ мѣстѣ кому то ни было, такъ что городъ заростаетъ лѣсомъ, и возобновляется только при Адріанѣ, подъ именемъ Елія Капитолина. Мы думаемъ, что пророчество вполнѣ осуществляется только при послѣднемъ разрушеніи; это подтверждается и слѣдующимъ стихомъ, гдѣ возрожденіе града связуется съ таинственнымъ событіемъ, принадлежащимъ уже къ Христіанской жизни.

15. Доколѣ не изліется на насъ Духъ свыше, и пустыня не сдѣлается садомъ, а садъ не будутъ считать лѣсомъ.

Въ 14 стихѣ сказано, что „навсегда“ Офелъ и башня будутъ служить убѣжищемъ стадъ и пугливыхъ дикихъ ословъ. Это однако отмѣняется стихомъ 15, словомъ *доколѣ*. Стало быть милосердіе Божіе указываетъ моментъ, когда съ прощеніемъ, дарованнымъ

---

[1]) Указаніе и разъясненіе профессора Якимова съ ссылкой на 2 Пар. XXVII, 3 и Нееміи III, 26—27. Здѣсь проходили двѣ стѣны около Холма, одна внутренняя, другая внѣшняя. (См. Коммент. стр. 497).

[2]) Такъ можно заключить изъ 4 Ц. XXV, 19; въ 2 Парал. XXXVI, 19, сказано, „что сожгли въ Іерусалимѣ „*храмъ Божій*“ и „*чертоги*“ и разрушили стѣны Іерусалима“ (но не весь городъ). То же слѣдуетъ заключить изъ первыхъ трехъ главъ Ездры, и изъ книги Нееміи. Цари Персидскіе позволяютъ строить храмъ и обнести городъ стѣной. Но городъ не переставалъ существовать.

человѣчеству, и святой градъ возстанетъ изъ развалинъ своихъ. Возстановленіе града связуется съ изліяніемъ Духа свыше, и далѣе въ ст. 15 указаны послѣдствія низшедшей на человѣчество благодати Святаго Духа. Ранѣе Исаіи Іоиль пророчествовалъ (II, 28—29; ср. ссылку на него Дѣян. II, 18) [1]: „И будетъ послѣ того излію отъ Духа Моего на всякую плоть". Посланіе Утѣшителя Духа Святаго на Апостоловъ и учениковъ Господа нашего въ день Пятидесятницы черезъ десять дней послѣ Его Вознесенія, разсказано въ первыхъ двухъ главахъ Дѣяній Апостольскихъ [2]). Съ этой минуты начинается новая жизнь всего человѣчества, ибо только послѣ сошествія Св. Духа начинается всемірная проповѣдь, а именно величественной рѣчью, произнесенной Апостоломъ Петромъ, послѣ которой въ тотъ же день „крестятся во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ и, воспріятія дара Св. Духа"…. „около трехъ тысячъ душъ". (Дѣян. II, 14—36; 38, 41). Это и было началомъ „превращенія пустыни въ садъ", о которомъ пророчествовалъ Исаія въ изучаемомъ нами 15 стихѣ. Древній же садъ Божій, народъ обѣтованія, начинаетъ приходить въ запустѣніе, и садъ становится глухимъ лѣсомъ. (Ср. выше XXIX, 17 и зам.).

16. Тогда судъ водворится въ этой пустынѣ, и правосудіе будетъ пребывать на плодоносномъ полѣ.

17. И дѣломъ правды будетъ миръ, и плодомъ правосудія—спокойствіе и безопасность во вѣки.

18. Тогда народъ мой будетъ жить въ обители мира и въ селеніяхъ безопасныхъ и въ покоищахъ блаженныхъ.

19. И градъ будетъ падать на лѣсъ, и городъ спустится въ долину.

20. Блаженны вы, сѣющіе при всѣхъ водахъ и посылающіе туда вола и осла.

Съ 15 по 20 ст. включительно можно считать пророчествомъ о началахъ жизни христіанской. Когда Духъ Святый освятилъ Собою человѣчество, возрожденное и обновленное всеочищающею кровію, пролитою на крестѣ за грѣхъ міра Богочеловѣкомъ, тогда только могла настать эра правды, тогда только могли воцариться судъ и

---

[1]) Ср. еще Исаіи XLIV, 3 Іезек. XXXVI, 25—26; Іоа. VII, 38—39; Римл. VIII, 15; Галат. IV, 6. Ср. въ нашемъ изуч. Ев. отъ Іоанна замѣч. на III, 5, см. ч. I, стр. 149—151 о рожденіи водою и Духомъ.

[2]) Господь вознесся на небо съ плотію, обоживъ плоть; такъ видѣлъ Его Первомученикъ Стефанъ, и такъ указываетъ Св. Григорій Богосл. въ письмѣ къ Квидонію. См. наше Ев. отъ Іоанна ч. I, стр. 115, 118, 123.

миръ; тогда только духовныя требованія прощенной и освященной души человѣческой могли говорить громче плоти и похотей міра. Въ ветхомъ завѣтѣ Іудеи были увѣрены въ томъ, что человѣкъ своею обрядовою праведностію имѣетъ право требовать милостей себѣ у Бога. Просвѣтленная душа человѣческая впервые поняла, что она такъ слаба, что ничего добраго содѣлать не можетъ безъ помощи милующей благодати Божіей. Не праведность была причиною сошествія Духа Святаго, а изліяніе Духа Святаго содѣлало для человѣка возможнымъ, ради любви Божіей, подняться выше міра и плоти къ небесному и духовному [1]). Эту благую вѣсть повелѣлъ Господь разнести по міру Апостоламъ. Проповѣдь Христіанства вносила въ пустыню язычества и въ заглохшій лѣсъ (когда то садъ Божій) іудейства, —прежде всего *правду*. Давно міръ и языческій и іудейскій погрязли во лжи: не только все идолопоклонство было ложью по существу своему, но самая обрядовая праведность, которою хвалились Іудеи, была ложью въ лицемѣрномъ проявленіи своемъ [2]). „Мы знаемъ также, что Сынъ Божій пришелъ и далъ намъ свѣтъ и разумъ, да познаемъ Бога истиннаго, и да будемъ въ истинномъ Сынѣ Его Іисусѣ Христѣ. Сей есть истинный Богъ и жизнь вѣчная“. (1 Іоанна V, 20).

Когда же міръ просвѣтился *правдою* Божіею, тогда даровалъ Господь человѣку и *миръ* (Іоа. XIV, 27). Миръ, дарованный Господомъ, есть то высшее счастіе безсмертнаго духа, которое одно и тоже и для Ангеловъ и для человѣка, удостоившагося спасенія. Вотъ почему въ числѣ именъ Еммануила Ему исключительно присвоено названіе *Князя Мира* [3]). Только при этомъ новомъ человѣчествѣ, алчущемъ правды и мира, могло установиться правосудіе въ высшемъ его значеніи, и тогда только могъ установиться тотъ строй жизни на землѣ, который рисуется въ стихѣ 18 Исаіею пророкомъ, говорящимъ о народѣ своемъ: „народъ мой [4]) будетъ жить въ обители мира и въ селеніяхъ безопасныхъ и въ покоищахъ блаженныхъ“.

---

[1]) Безъ Меня не можете дѣлать ничего“. (Іоа. XV, 5 и 26).

[2]) См. въ особ. первую главу Исаіи. Таковы были и обличенія Господа фарисеямъ; „сердце же ваше далеко отстоитъ отъ Меня“. (Матѳ. XV, 8).

[3]) Исаіи IX, 6 и см. примѣчанія наши. См. Іоа. XIV, 27, слово Господа „Миръ оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ“, и см. наше изуч. Еван. отъ Іоанна ч. II, стр. 61—62.

[4]) Во всѣхъ переводахъ съ малой буквой.

Вникая въ эти слова, мы разумѣемъ, что этотъ строй жизни, открытый Исаіи пророку въ видѣніи, не только не осуществился для народа его,—но не осуществился еще даже въ Христіанскомъ обществѣ и есть идеалъ будущаго, когда „Богъ будетъ все во всемъ". (I Кор. XV, 28; ср. Откр. XXI, 6—7). Но вѣримъ, что придетъ время, когда идеалъ этотъ осуществится, и Израиль также познаетъ свои заблужденія и признаетъ Христа и сниметъ Онъ съ него покрывало, лежащее на сердцѣ его (2 Кор. III, 14—16) и „будетъ Богъ все во всемъ". Тогда судъ и миръ и спокойствіе и безопасность въ покоищахъ блаженныхъ будутъ на обновленной землѣ. (Откр. XXI). Истребленіе лжи знаменуетъ побѣду правды, послѣ сего воцарится Царь мира; тогда типическій градъ лжи Ассуръ или Вавилонъ, спустится въ долину или, какъ переводитъ профессоръ Якимовъ; „унизится въ низменность" [1]).

Стихъ 20-й о „блаженныхъ сѣющихъ при всѣхъ водахъ" есть конечно пророчество о проповѣди Апостоловъ по всему міру по повелѣнію Господа: „идите научите всѣ народы". (Матѳ. XXVIII, 19). Послѣдняя часть стиха 20-го, по указанію Епископа Петра (комм. ч. I, стр. 369), уподобляетъ работниковъ на нивѣ Господней трудовымъ животнымъ, посланнымъ для вспахиванія этой нивы, которая и засѣвается словомъ Евангельскимъ, растущимъ и дающимъ плодъ благодатію Божіею (ср. I Кор. III, 6—9).

---

[1]) Толк. на Исаію стр. 500. Ср. Комментарій Шмидера in loco. Мы не разъ указывали, что Ассуръ и Вавилонъ суть типы міра и зла (см. выше гл. X и XIV).

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ТРЕТЬЯ.

Въ пяти главахъ, произнесенныхъ въ царствованіе Езекіи, а именно 28, ст. 1, 29, ст. 1 и 15; 30 ст. 1 и 31, ст. 1 мы видѣли, что пророкъ произносилъ возгласъ Горе! противъ Ефремлянъ, противъ Аріила, противъ тѣхъ, „которые думаютъ замыселъ свой утаить отъ Господа"; „которые дѣлаютъ совѣщанія безъ Господа"; и „которые идутъ въ Египетъ за помощью" [1]). Объ этихъ пророчествахъ мы высказали въ своемъ мѣстѣ свое сужденіе. Всѣ онѣ относились къ народу обѣтованія, призывая его къ покаянію и указывая на грядущаго опустошителя.

Но вотъ пророкъ возвышаетъ свой голосъ противъ бича Божія, посланнаго для наказанія непокорнаго Израиля: (ср. X, 5).

Горе тебѣ опустошитель!"

Онъ посланъ Богомъ, но, какъ человѣкъ, онъ тѣмъ не менѣе отвѣтственъ передъ вѣчною правдою за свою злую волю человѣческую, направляемую только Богомъ для достиженія благихъ цѣлей. „У Меня отмщеніе и воздаяніе", глаголетъ Господь (Втор. XXXII 35).

Въ пророчествахъ Исаіи развитіе того же Моисеева пророчества, причемъ Моисеемъ же въ пѣсни его предсказано и то, что и язычники возвеселятся съ народомъ Господнимъ (id. ib. 43).

Опустошитель у Исаіи не названъ по имени; это—всякій завоеватель, на котораго Господу угодно возложить обязанность наказать извѣстный народъ или извѣстное общество, забывающее Бога и Его волю. Орудіемъ наказанія Господь Богъ избираетъ или народы сильные и свирѣпые, которые сами исчезаютъ безслѣдно по мановенію Божію, или же народы сильные и честные, которымъ

[1]) Рядъ возгласовъ горе! произнесенныхъ во время царствованія Озіи въ гл. V, 8—23 и во время царствованія Ахаза въ гл. X, 1 относятся ко внутреннему строю общества. Съ главы же XXVIII возгласы горе относятся къ внѣшней политикѣ царства.

Онъ передаетъ власть на долго. Въ настоящей главѣ XXXIII пророчество, повидимому, говоритъ объ Ассурѣ и частнѣе о Сеннахеримѣ, но несомнѣнно, что глава эта имѣетъ общее міровое значеніе: это—откровеніе общихъ судебъ управленія міромъ.

Господь посылаетъ бѣдствіе народу Своему: но да не смущается сердце молящагося: „Господь спасетъ насъ" (ст. 22).

ГЛАВА XXXIII.

1. Горе тебѣ опустошитель, который не былъ опустошаемъ, и грабитель, котораго не грабили! Когда кончишь опустошеніе, будешь опустошенъ и ты; когда прекратишь грабительства, разграбятъ и тебя.

Въ этомъ стихѣ пророкъ видитъ окончательное паденіе царства Ассирійскаго, подвергшагося около 640 г. до Р. Хр. вторженію Скиѳовъ, наводнившихъ Азію и доходившихъ до Египта [1]), и вслѣдъ за симъ совершенно разрушеннаго Мидянами въ 606 г. до Р. Хр. Позднѣйшій пророкъ Наумъ I, 14 говоритъ объ Ассиріи: „А о тебѣ Ассуръ Господь опредѣлилъ: не будетъ болѣе сѣмени съ твоимъ именемъ". И мы знаемъ, какъ безслѣдно исчезла эта грозная монархія древняго міра. И пророкъ Софонія говорилъ объ Ассиріянахъ и о столицѣ этого народа: „И прострętъ Господь руку Свою на сѣверъ и уничтожитъ Ассура и обратитъ Ниневію въ развалины" (Соф. II, 13 — 14). Возвращаясь къ пророчеству Исаіи, произнесенному около 120 лѣтъ до паденія Ассура, когда онъ былъ въ апогеѣ своей славы и силы,—мы замѣтимъ необычайную точность пророчества, сравнивая его съ извѣстными намъ историческими данными. Изъ памятниковъ, дошедшихъ до насъ, мы знаемъ, что со времени Ѳеглаѳфелласара или Тиглатъ-Пилезера I, относимаго къ 12-му столѣтію [2]),—Ассирія не подвергалась нашествію и разграбленію, сама безпрерывно ведя войны, грабя и опустошая кругомъ всѣ страны, доходя съ одной стороны до Египта, съ другой до нынѣшней Грузіи, называемой въ надписяхъ Ассиріи,

---

[1]) См. Геродота I, 106 и всю IV кн. Геродота. Скиѳополисъ, древній Беѳсанъ въ Палестинѣ свидѣтель этого нашествія. Ср. еще Полибія V, 70, § 4.

[2]) Тиглатъ Пилезеръ I, сынъ Ассуръ-ризъ-Илима, царствовалъ приблиз. отъ 1130 до 1110 г. до Р. Хр. Надпись его на древней скрижали въ Брит. Муз. См. Rowlinson's Assyria, V, II, p. 49. (Second ed. of 1871, Great Monarchies; G. Smith's Assyria, p. 28 sq. Ed. of the Soc. for prom. Christ. Knowl.).

Урарди [1]). Пророчество 1-го стиха этой главы особенно поэтому приложимо къ Ассиріи, такъ какъ Вавилонъ подвергался разграбленію до своего возвышенія нѣсколько разъ,—Ниневія же, павшая при *Ассуръ-емидъ-илинъ* (чтеніе Англійскихъ Ассиріологовъ) или (по чтенію Менана и Ленормана) при *Ассуръ-едилъ-или*,—никогда болѣе не возставала. Опустошитель былъ опустошенъ, грабитель, котораго никогда не грабили,—былъ разграбленъ.

2. Господи! помилуй насъ: на Тебя уповаемъ мы; будь нашею мышцею съ ранняго утра и спасеніемъ нашимъ во время тѣсное.

Пророку открыто, что опустошитель погибнетъ, но ему не извѣстно, когда это совершится, и будетъ ли его гибель послѣ наказанія Іерусалима, или же его гибель спасетъ Іерусалимъ [2]). Мы всѣ знаемъ, что человѣкъ своимъ разумомъ не въ состояніи предвидѣть хода событій, и что единственная мудрость человѣческая заключается въ томъ, чтобы стараться исполнить волю Божію, все остальное предоставивъ милосердной волѣ Божіей. Поэтому то пророкъ возсылаетъ молитву: Господи! помилуй насъ: Ты сила наша! и упованіе и спасеніе въ это тѣсное время!

3. Отъ грознаго голоса Твоего побѣгутъ народы; когда возстанешь разсѣются племена.

4. И будутъ собирать добычу вашу, какъ собираетъ гусеница; бросятся на нее, какъ бросается саранча.

Слово 4-го стиха *вашу* относится къ слову *народы* 3-го стиха. Племена и народы бѣгутъ и разсѣеваются отъ грознаго голоса Вседержителя: „враждуйте народы, но трепещите"! (Ис. VII, 9 ср. Пс. 67). Къ нимъ же относится пророчество, что накопленная ими добыча будетъ разграблена. Это относится не только къ войску Сеннахерима, станъ котораго, послѣ пораженія его воиновъ Ангеломъ, былъ конечно до чиста разграбленъ Арабами [3]); полнѣе

---

[1]) См. у Ленормана, въ его Lettres Assyriologiques, edit. lithographiée de 1871, Lettre deuxième, vol. I. p. 132, sur *l'Armenie;* см. еще его Atlas de l'hist. ancienne de l'Orient; planche XVII, надпись: „Alarodiens" за Араксомъ. Урарди и Аларoды суть названія одного и того же народа, который начерталъ Ванскія надписи на языкѣ несомнѣнно родственномъ Грузинскому.

[2]) Только послѣдующія событія выяснили это пророчество, что гибель арміи Сеннахерима была лишь частнымъ его исполненіемъ, но что полное его исполненіе было въ гибели Ниневіи и всего царства Ассура.

[3]) Подъ этимъ именемъ мы для краткости разумѣемъ всѣ кочующія племена Аравіи; Семитическія и Хамитическія различнаго происхожденія. Ср. Исаіи XXI, 16—17 и XLII, 11, съ замѣч.

всего относится это къ разграбленію Ассиріи, какъ гусеницей, Скиѳами, и къ безпощадному истребленію Ниневіи Мидянами, какъ саранчи, послѣ прохода которой ничего не остается.

5. Высокъ Господь, живущій въ вышнихъ; Онъ наполнитъ Сіонъ судомъ и правдою.

6. И настанутъ безопасныя времена твои, изобиліе спасенія, мудрости и вѣдѣнія; страхъ Господень будетъ сокровищемъ твоимъ.

Съ одной стороны представляется дѣйствіе Божіей справедливости надъ опустошителемъ; съ другой стороны представляется дѣйствіе Божіей благодати, наполняющей Сіонъ т. е. Церковь Свою, — судомъ и правдою (см. выше на XXXII, 15 — 17). Въ Притчахъ XVIII, 11 имя Господне уподобляется крѣпкой башнѣ, „убѣгаетъ въ нее праведникъ и безопасенъ". То же самое представляетъ Сіонъ, мѣсто, „которое Господь Богъ избралъ, чтобы пребывало тамъ имя Его" (Втор. XXVI, 2 и ср. молитву Соломона 3 Царствъ VIII). То же самое, но въ Новомъ Завѣтѣ съ міровымъ значеніемъ, представляетъ Церковь Христова, убѣжище для всѣхъ вѣрующихъ. Къ ней преимущественно и относятся всѣ пророчества о Сіонѣ и о судѣ и правдѣ, какъ мы говорили въ предъидущей главѣ, ибо время правды наступитъ, „когда изольется на насъ Духъ свыше" [1]).

Стихъ 6-й говоритъ, что настанутъ безопасныя времена. Это можетъ относиться и къ концу царствованія Езекіи, послѣ пораженія Господомъ Сеннахерима. Но кромѣ частнаго примѣненія этого пророчества, мы,—на основаніи слѣдующихъ словъ объ изобиліи спасенія, о мудрости и вѣдѣніи, о страхѣ Господнемъ, который есть сокровище вѣрующаго,—читаемъ конечно пророчество о жизни Христіанскаго общества на основаніи началъ, положенныхъ Господомъ и Его Апостолами [2]).

7. Вотъ сильные ихъ кричатъ на улицахъ; послы для мира горько плачутъ.

8. Опустѣли дороги; не стало путешествующихъ; онъ нарушилъ договоръ, разрушилъ города, ни во что ставитъ людей.

---

[1]) См. примѣчаніе на XXXII, 15—17 и ср. о Царѣ Правды наши мысли въ 4 Т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 225—230, разборъ Псалма 44-го озаглавл. „пѣснь любви".

[2]) Ср. I Кор. III, 10—11. Ср. Іоа. I, 14—18; Еф. III, 19; Колосс. I, 19; II, 9. О страхѣ Господнемъ см. Пс. 110, ст. 10 и Притчъ I, 7; IX, 10.

Стихъ 7-й и 8-й объясняютъ намъ не совсѣмъ ясное мѣсто 4 Царствъ XVIII, 13—16, и 17 стихъ. Стихъ 8 наст. главы Исаіи дополняетъ это сказаніе извѣстіемъ, что „онъ (Ассуръ) нарушилъ договоръ". Мы знаемъ изъ книги Царствъ, что въ четырнадцатый годъ царя Езекіи, пошелъ Сеннахеримъ, царь Ассирійскій, противъ всѣхъ укрѣпленныхъ городовъ Іуды. Царь Езекія покупаетъ миръ дорогой цѣной, отдавши все золото и серебро, которое имѣлъ въ своемъ распоряженіи, и повидимому этою жертвою онъ покупалъ безопасность Іерусалима. Но, какъ мы видимъ изъ читаемаго нами мѣста Исаіи, — царь Ассиріи *„нарушилъ договоръ"* и, взявъ золото и серебро, двинулся къ Египту, но послалъ (4 Ц. XVIII, 17) Рабсака требовать сдачи Іерусалима. Вотъ почему: (ст. 7) послы, подписывавшіе условія, горько плачутъ, и сильные Израиля, называемые въ подлинникѣ собирательнымъ именемъ Аріилъ [1]), въ бѣшенствѣ за такую безсовѣстную измѣну данному слову, — кричатъ на улицахъ. Дороги же опустѣли и нѣтъ путешествующихъ (ст. 8) потому что вся Іудея,—кромѣ Іерусалима,—разграблена и опустошена.

Слѣдующій стихъ дополняетъ описаніе раззоренной страны.

9. Земля сѣтуетъ, сохнетъ; Ливанъ постыженъ, увялъ; Саронъ похожъ сталъ на пустыню, и обнажены отъ листьевъ своихъ Васанъ и Кармилъ.

Стихъ 9 рисуетъ раззореніе не одной только Іудеи и не одной даже Палестины. Раззореніе объемлетъ и прилегающія страны, какъ Ливанъ, входящій въ предѣлы Целе-Сиріи, и Саронскую долину, составляющую часть такъ наз. Шепхела, то есть низменной полосы, тянущейся по берегу Средиземнаго моря отъ Кармила къ югу, между горами Ефремовыми и моремъ [2]), и Васанъ, лежавшій за Іорданомъ, славный своими дубами (Іезек. XXVII, 6 и Ис. II, 13) [3]). Упоминаніе объ истребленіи лѣсовъ Ливана, Васана и Кармила (ср. 4 Т. Св. Лѣт. ч. II, стр. 25—26) очевидно относится къ употребленію огромнаго количества деревьевъ на нужды осады городовъ Филистимскихъ и Іудейскихъ, взятыхъ

---

[1]) Такъ проф. Якимовъ, Деличь, Кей и др.

[2]) Саронская долина или Шаронъ (I Пар. XXVII, 29) славилась плодородіемъ и иногда принадлежала царямъ Израиля, иногда Филистимлянамъ.

[3]) И нынѣ Кармилъ и Васанъ богаты растительностью см. Porter's Damascus, v. II, p. 57. (Это не Керъ Портеръ знаменитый путешественникъ 1817- 20 годовъ, а Англ. свящ. Портеръ, бывшій въ Сиріи въ 50-хъ годахъ).

Ассиріянами. Мы и на Ассирійскихъ памятникахъ видимъ изображеніе рубки лѣсовъ на надобности осады.

10. Нынѣ Я возстану, говоритъ Господь, нынѣ подымусь, нынѣ вознесусь.

11. Вы беременны сѣномъ, разродитесь соломою; дыханіе ваше огонь, который пожретъ васъ.

12. И будутъ народы, какъ горящая известь; какъ срубленный терновникъ будутъ сожжены въ огнѣ.

13. Слушайте дальніе, что сдѣлаю Я; и вы ближніе познайте могущество Мое.

Возстаетъ Господь, говоря языкомъ человѣческимъ, когда проявляетъ Свою волю и Свое могущество, не предоставляя одному человѣку или народу исполнить свою злую волю [1]). Это великія минуты въ жизни человѣчества: мы напоминаемъ, что произносимое пророчество было такъ сказать наканунѣ замѣны семито-кушитскихъ цивилизацій новымъ болѣе чистымъ вліяніемъ на весь тогдашній міръ Яфетидовъ. Пророчество ст. 10 — 13 обращено „къ ближнимъ и къ дальнимъ", т. е. и къ народу обѣтованія, и къ Египту, и Ассиріи, и Вавилоніи, и къ тѣмъ племенамъ на дальнемъ востокѣ, которыя скоро имѣли быть призваны къ владычеству надъ культурнымъ міромъ. Имя Господне должно быть прославлено по всей землѣ, чтобы все человѣчество могло участвовать въ призывѣ Божіей любви къ высшему духовному развитію. Слова стиха 11-го могутъ быть примѣнены въ частности и въ ближайшемъ будущемъ къ Ассуру, который чреватъ сѣномъ, родитъ солому: но они относятся ко всякой человѣческой личности (собирательной какъ къ народу, или единой, какъ къ царю),—которая наполнена самоувѣренными планами, которымъ никогда не осуществиться, потому что человѣкъ забылъ, что онъ „человѣкъ, а не Богъ" (XXXI, 3; ср. X, 13—19). Подобное выраженіе какъ въ ст. 11 мы встрѣчаемъ въ Пс. VII, 15—16, о всякомъ нечестивцѣ, „который чреватъ былъ злобою, родилъ ложь, рылъ яму и самъ упалъ въ нее". Стихи 11 и 12 заключаютъ въ себѣ очень глубокую мысль: „дыханіе ваше огонь, который пожретъ васъ..." и будутъ народы, какъ горящая известь... какъ терновникъ...." Это пророчество напоминаетъ слова Исаіи I, 31: „сильный будетъ

[1]) Ср. въ I т. Свящ. Лѣт. Кн. Бытія, замѣтка на гл. XI, ст. 5, пр. 6. „Господь снисходитъ на землю, когда не предоставляя уже послѣдующихъ событій волѣ людей,— Онъ готовится чудеснымъ образомъ разстроить ихъ планы".

отрепьемъ и дѣло его искрою, и будутъ горѣть...“ И въ томъ и въ другомъ случаѣ пророчества указываютъ, что самъ человѣкъ или народъ собираетъ около себя или самъ превращается въ горючій матеріалъ, который воспламеняется отъ пламени своего дыханія или отъ искры, произведенной его же преступнымъ дѣяніемъ. Другими словами, въ самомъ строѣ жизни народовъ насилія и разврата и лжи, лежитъ начало ихъ уничтоженія: они сами—горючій матеріалъ, сгорающій, когда пламень, ими же возженный, охватитъ ихъ. Въ отношеніи Ассиріянъ моментъ этотъ пришелъ, какъ только новая сильная раса тронула это царство, наполнившее землю злодѣяніями (ср. X, 17; XIV, 20, 25). Но замѣтимъ, что пророкъ говоритъ, что будутъ горѣть „народы“. Очевидно, пророчество объемлетъ всѣ царства и народы входившіе въ сферу вліянія и Ассура и Вавилона и жившіе единой съ ними жизнью, какъ Сирійцы, Хеттеи, отчасти Аравитяне праваго берега Евфрата и другіе, перечисляемые въ надписяхъ Ассиріи и Вавилона. Горѣлъ и Египетъ, занятый Персами, а позже Греками и Римлянами. Приговоръ Господа совершается постепенно надъ народами Месопотаміи, и первый ударъ грядущаго переворота есть гибель арміи Сеннахерима, грозившаго рукою Сіону и хулившаго имя Бога Израилева [1]). Ст. 13 предупреждаетъ и дальнихъ и ближнихъ познать всемогущество Бога единаго, Бога Израилева. По нашему убѣжденію слова пророчества Исаіи должны быть изучаемы не только какъ ветхозавѣтныя пророчества, примѣнимыя къ государствамъ его только времени, — но и всѣ народы ближніе и дальніе (по времени) могутъ и должны поучаться у великаго пророка [2]). Да не накопляютъ народы горючаго матеріала, который вспыхнетъ и сожжетъ ихъ при первомъ несчастіи, если нѣтъ у нихъ религіозныхъ и нравственныхъ основаній.

14. Устрашились грѣшники на Сіонѣ; трепетъ овладѣлъ нечестивыми: кто изъ насъ можетъ жить при огнѣ пожирающемъ? кто изъ насъ можетъ жить при вѣчномъ пламени?

---

[1]) X, 32; (ср. стихи 12—14) и ниже XXXVI рѣчь Рабсака.

[2]) Въ 1892 году вышелъ въ Парижѣ сборникъ статей (нынѣ умершаго) ученаго Дармештетера, подъ заглавіемъ *les Prophètes d'Israel* Вообще эта книга не можетъ быть рекомендована: она полу-атеистическая, и притомъ рѣзко еврейская, мечтающая о возвратѣ къ религіи Іудейской: „il faut remonter du Golgotha au Sion“, (p. XII, préface) совѣтуетъ онъ французскому обществу. Но нѣкоторыя мѣста о благодѣтельномъ вліяніи пророковъ и объ изученіи ихъ нашимъ обществомъ—превосходны.

Стихъ этотъ рисуетъ ужасъ, овладѣвающій самымъ спасеннымъ отъ гибели Іерусалимомъ при извѣстіи о чудесномъ истребленіи войска Сеннахерима. Не смотря на радость избавленія,—чувство страха овладѣваетъ жителями и преимущественно грѣшниками, думающими, что Богъ далеко: какъ къ сожалѣнію думаютъ многіе и въ наше время [1]). Жителей Іерусалима ужасаетъ близость Бога, въ существованіи Котораго они сомнѣвались, говоря: „пусть Онъ поспѣшитъ и ускоритъ дѣло Свое, чтобы мы видѣли, и пусть приблизится и придетъ въ исполненіе совѣтъ Святаго Израилева, чтобы мы узнали!“ И вотъ они увидѣли и узнали“, и по милосердію Божію увидѣли близость Божію не въ наказаніи за свое богохульство, а въ Его милосердіи къ нимъ и спасеніи. Тогда овладѣваетъ ими ужасъ: „Богъ есть огнь поядающій“, восклицаетъ Моисей во Второзаконіи IV, 24, и сознаніе грѣховности приводитъ ихъ въ трепетъ и они восклицаютъ: „кто же можетъ жить при огнѣ вѣчномъ и пламени?“ Отвѣтъ на это въ слѣдующемъ стихѣ [2]).

15. Тотъ кто ходитъ въ правдѣ и говоритъ истину; кто презираетъ корысть отъ притѣсненія, удерживаетъ руки свои отъ взятокъ, затыкаетъ уши свои, чтобы не слышать о кровопролитіи и закрываетъ глаза свои, чтобы не видѣть зла.

16. Тотъ будетъ обитать на высотахъ; убѣжище его— неприступныя скалы; хлѣбъ будетъ данъ ему; вода у него не изсякнетъ.

Тотъ можетъ надѣяться жить покойно предъ лицомъ Божіимъ,—говоря словами Давида,—кто ходитъ непорочно, и дѣлаетъ правду, и говоритъ истину“ (Пс. XIV и XXIII).

Стихъ 15-й настоящей главы напоминаетъ всѣ тѣ обвиненія, которыя Пророкъ произносилъ противъ высшихъ классовъ Израиля, еще въ началѣ своего служенія, въ главахъ I, III, V. Въ стихѣ 15 надо объяснить выраженіе, могущее подать поводъ къ недоразумѣнію, словами проф. Якимова (стр. 511): „затыкать уши свои и закрывать глаза свои, чтобы не слышать и не видѣть зла, означаетъ не принимать никакого участія въ злыхъ дѣлахъ, не соизволять беззаконію“. Епископъ Петръ in loco (также и Кей въ Sp.

---

[1]) Ср. V, 19 и XXIX, 15 о безвѣріи Израиля, съ нашими замѣчаніями.

[2]) И всѣмъ Господь долго терпитъ, и Ниневитянамъ, какъ намъ: ждетъ покаянія, осыпая благодѣяніями.

Comm.) разумѣютъ это мѣсто такъ: бояться осквернить себя даже дурнымъ помысломъ. И пророкъ Исаія въ ст. 16, какъ пророкъ Давидъ въ указанныхъ выше псалмахъ, указываетъ, что человѣкъ, стремящійся сохранить чистоту и исполнить правду Божію „восходитъ на высоту". Низко по землѣ ползетъ человѣкъ, отдающій всѣ помыслы свои землѣ, употребляющій всѣ духовныя силы свои на достиженіе земныхъ благъ и притомъ для себя одного. Только поборая въ себѣ мірскія заботы и желанія и стараясь ходить непорочно и дѣлать правду, начинаетъ человѣкъ „подниматься на гору Господню", а только съ этой горы и видна относительная ничтожность земной жизни. Покоенъ тотъ, кто отъ сердца говоритъ: „Ты Господи упованіе мое!" (Пс. 90, ст. 9). Господь пошлетъ ему все необходимое (ср. Пс. 33, ст. 11—21; и 36, ст. 25). Но не намъ Христіанамъ забыть о высшемъ значеніи пророчества—ст. 16 этой главы Исаіи. Мы знаемъ, Кто истинный хлѣбъ съ небесъ (Іоа. VI, 32, 35) и Кто даруетъ вѣчное питіе духовное, напояющее въ жизнь вѣчную (Іоа. IV, 10—14; VII, 37—39; I Кор. X, 4).

17. Глаза твои увидятъ Царя въ красотѣ Его; узрятъ землю отдаленную.

Это прежде всего ясное Мессіанское пророчество.

Мы не отрицаемъ и того взгляда, который признаетъ, что слова эти относятся къ Езекіи, котораго осажденные увидятъ въ скорби и вретищѣ и потомъ, послѣ пораженія Господомъ Сеннахерима, увидятъ во всемъ блескѣ царскихъ одеждъ, ликующимъ на престолѣ своемъ. Но Езекія во многихъ случаяхъ является прообразованіемъ Мессіи. Обратимся къ тексту стиха 17-го и сравнимъ его съ Псалмомъ 44 (ст. 4-й).

„Глаза твои увидятъ Царя въ красотѣ Его". Большая буква мѣстоименія, принятая въ русскомъ Синодальномъ переводѣ, указываетъ — Кто разумѣется подъ именемъ Царя. Впрочемъ и всѣ почти комментаріи видятъ въ этомъ стихѣ Мессіанское пророчество.

Въ 4 т. Св. Лѣтописи, ч. I, стр. 227—228, мы изучая псаломъ 44-й, останавливались особенно на этомъ гимнѣ, озаглавленномъ по Еврейски „пѣснь любви". Въ псалмѣ этомъ слова: „Сильный славою и красотою Твоею" (ст. 4) относятся къ „Господу и Царю нашему" стиха 22-го. Если стихъ 4-й Псалма 44-го есть Мессіанское пророчество,—что несомнѣнно,—то очевидно, что въ

ст. 17 настоящей главы Исаіи очи вѣрующаго видятъ Мессію: земля же отдаленная, которую увидятъ глаза человѣка, сподобившагося видѣть Царя и Бога своего, есть царство Христово на землѣ и на небесахъ,—„новое небо и новая земля", которыя видѣлъ въ видѣніи св. Іоаннъ Богословъ (Откр. XXI, 1).

Слѣдующіе 18—19 стихи возвращаются къ современнымъ Исаіи событіямъ. Мы неоднократно обращали вниманіе на тѣ таинственные иногда внезапные [1]) проблески Мессіанскихъ пророчествъ, посреди пророчествъ, относящихся къ современнымъ пророку событіямъ,—которые какъ молніей освѣщаютъ далекіе горизонты, въ которыхъ виднѣется священный образъ Мессіи.

18. Сердце твое будетъ только вспоминать объ ужасахъ: „гдѣ дѣлавшій перепись? гдѣ вѣсившій дань? гдѣ осматривающій башни?"

19. Не увидишь болѣе народа свирѣпаго, народа съ глухою, невнятною рѣчью, съ языкомъ страннымъ, непонятнымъ.

Стихъ 18-й рисуетъ спокойствіе, которое водворится въ Іерусалимѣ и въ Палестинѣ, когда Господь повелитъ и (ст. 3) „побѣгутъ народы". Сердце вспомнитъ о прошедшихъ ужасахъ и будетъ радоваться и благодарить Господа. Переписывавшій народъ въ Палестинѣ и вѣсившій дань, принятую отъ Езекіи, и осматривавшій Іерусалимскія башни, несомнѣнно Сеннахеримъ. Но гдѣ же онъ? Сила его сокрушена и онъ бѣжалъ въ страну свою.

Стихъ 19-й, по нашему мнѣнію, не можетъ представлять, подъ именемъ „*народа съ языкомъ страннымъ и непонятнымъ*", Ассиріянъ. Ассиріянъ можно было назвать свирѣпыми, но языкъ ихъ,—столь близкій по корнямъ къ Еврейскому [2]),—никакъ нельзя было Іудею назвать языкомъ страннымъ и непонятнымъ. Мы позволяемъ себѣ сдѣлать слѣдующее предположеніе.

Мы знаемъ, чтособственно Ассирія была страна небольшая, конечно, она не могла выставлять то количество воиновъ, которое составляло армію царей Ассиріи, съ которою они ходили походами по всей передней Азіи, ведя войны и съ Сузіаной, и съ Вавилономъ, и съ Сиріей Дамасской, и съ Хетами, и съ Арабами, и съ

---

[1]) Напр. Ис. VII, 14 и наши замѣчанія.

[2]) См. „Alphabet" Тейлора, V, I, p. 158—160. (The Alphabet, by Isaac. Taylor in two vol. Lond. 1883. Chapt. III). Ср. въ 4 т. Св. Лѣт., ч. II, стр. 231, отвѣтъ на вопросъ, на какомъ языкѣ проповѣдывалъ Іона въ Ниневіи?

Израилемъ и даже съ Египтомъ, не говоря уже о походахъ въ страну Мидійскую, и къ озеру Вану, и въ долины Тавра и за Араксъ къ Урарди впродолженіе многихъ столѣтій.—Самое количество умершихъ въ арміи Сеннахерима (ниже гл. 37 Исаіи) доказываетъ, что войско его, — не уничтоженное однако вполнѣ,— должно было достигать нѣсколькихъ сотенъ тысячъ. Очевидно, что при сильномъ строѣ государственной жизни Ассиріи, державшей желѣзною рукою въ повиновеніи многочисленныя ей подвластныя царства и племена, господствующее Семитическое племя могло доставить лишь начальниковъ для арміи и управляющихъ областями лицъ со штатомъ имъ подвѣдомственныхъ секретарей, казначеевъ, сборщиковъ податей, писарей и другихъ довѣренныхъ лицъ изъ господствующаго племени. Войско же необходимо должно было состоять изъ подвластныхъ Ассиріи племенъ кромѣ развѣ отряда тѣлохранителей царя, какъ это было впослѣдствіи и у Персовъ (Геродотъ, кн. VII, о тѣлохр. § 83). Мы знаемъ также, что во всѣхъ древнихъ монархіяхъ подвластныя царству племена отбывали двѣ главныя повинности: дань и доставленіе извѣстнаго количества воиновъ. Но большая часть подвластныхъ Ассиріи, и впослѣдствіи Персіи, племенъ были племена не семитическаго происхожденія, которыя говорили приклеивающими нарѣчіями, что ясно доказано третьимъ столбцомъ Бисутунской надписи, начертанной Даріемъ Истаспомъ [1]). Существованіе этого третьяго столбца доказываетъ, какъ значительно было народонаселеніе, для пониманія котораго онъ былъ начертанъ. Въ числѣ этихъ племенъ были и Прото-Мидяне [2]), и Аккады Вавилоніи, и вѣроятно большая часть народонаселенія Сузіаны, и Алароды, и Мосхи, и Тибарены, и горцы Тавра, и, какъ мы сильно подозрѣваемъ, *Хеты* Египетскихъ надписей. Вездѣ народы съ недоразвитыми грамматическими формами языка предшествовали на землѣ движенію массъ, говорившихъ языкомъ съ полными грамматическими окончаніями, и вездѣ назывались аборигенами, зміями, изъ земли рожденными, туземцами.

---

[1]) См. Роулинсона (Persia); Масперо и др. историковъ. Въ Бисутунской надписи первый столбецъ начертанъ по Персидски; второй Семитическимъ языкомъ, третій Аккадскимъ (Скиѳскимъ).

[2]) Прото-Мидійцами называются (по Ленорману) туземныя племена Мидіи, которыхъ нашли на мѣстѣ Арійцы Мидяне, занявшіе эту страну. Ихъ Ленорманъ и Роулинсонъ считаютъ родственными Аккадамъ Вавилоніи. Они занимались между прочимъ магіей (шаманствомъ) и привили магизмъ къ ученію Зороастра.

Сверхъ этого первобытнаго населенія наслаивались уже болѣе культурныя племена Семитовъ, Кушитовъ и позже Яфетидовъ. Изъ сказаннаго видно, что по всей вѣроятности, не Ассиріяне названы народомъ съ непонятною глухою рѣчью, а пророкъ говорилъ о массѣ воиновъ Ассирійскихъ, которые говорили приклеивающими языками и разными нарѣчіями, странными для уха Семита [1]. Вслѣдъ за симъ передъ пророкомъ снова раздвигается завѣса далекаго будущаго, и онъ произноситъ Мессіанское пророчество.

20. Взгляни на Сіонъ, городъ праздничныхъ собраній нашихъ; глаза твои увидятъ Іерусалимъ, жилище мирное, непоколебимую скинію; столпы ея никогда не исторгнутся, и ни одна вервь ея не порвется.

21. Тамъ у насъ великій Господь будетъ вмѣсто рѣкъ, вмѣсто широкихъ каналовъ; туда не войдетъ ни одно весельное судно, и не пройдетъ большой корабль.

22. Ибо Господь — судія нашъ, Господь — законодатель нашъ, Господь—царь нашъ: Онъ спасетъ насъ.

Горній Сіонъ (и Іерусалимъ) уподобляется первообразу храму-скиніи, воздвигнутой въ пустынѣ по образу „показанному Моисею на горѣ“ [2].

Слово „взгляни“ по указанію профессора Якимова указываетъ болѣе на духовное созерцаніе [3]. Скинія, которую видитъ пророкъ, непоколебима. Ни столбы ея не пошатнутся, ни веревки этого шатра Божія не порвутся, потому что это церковь Божія. Столбы, какъ указываетъ Епископъ Петръ [4], поддерживающіе зданіе — суть обѣтованія; веревки, соединяющія столбы съ шатромъ—суть надежда и вѣра въ непреложность обѣтованій Божіихъ.

Основаніе церкви Божіей—Самъ Христосъ; вѣрующіе въ Него безопасны отъ бурь и напастей, ибо церковь Его непоколебима, и врата адовы не одолѣютъ ея. Стихъ 20 можетъ быть примѣненъ и къ событіямъ, непосредственно слѣдовавшимъ за гибелью Сеннахерима, когда народъ снова могъ собраться въ Іерусалимъ, ко дню праздничнаго собранія и встрѣтить его въ великой радости, мирѣ и спокойствіи. Но главное значеніе этого 20 стиха и двухъ

---

[1] Ср. еще ниже замѣтки на XXXVI, 11.

[2] Исходъ XXV, 40 ср. Евр. VIII, 5.

[3] Толк. на Исаію, стр. 513.

[4] Толк. на Исаію ч. I, стр. 383—384.

слѣдующихъ за нимъ есть, конечно, утвержденіе вѣчнаго царствія Божія Мессіей. Это подтверждается и сравненіемъ начала главы второй Исаіи, — (когда онъ говоритъ о томъ, что въ послѣдніе дни пойдутъ многіе народы къ горѣ Господней — „ибо отъ Сіона выйдетъ законъ и слово Господне изъ Іерусалима“.... „и Господь будетъ судить народы“) [1]) — съ стихомъ 22 настоящей главы, въ которой онъ указываетъ, что Самъ Господь—нашъ судья, законодатель и царь. Стихъ 21-й всѣми комментаторами объясняется въ томъ смыслѣ, что скинія Господня — Сіонъ, представляется сильною крѣпостію, окруженною великими рѣками и каналами, по которымъ однако не можетъ подойти ни одно вражеское судно. „Великій Господь“ [2]), защитникъ Іерусалима, будетъ для града Своего вмѣсто рѣкъ и каналовъ, которые составляли силу Вавилона, и крѣпостей Египта. Но земные грады защищены рѣками отъ нападенія съ сухаго пути, не отъ нападенія судовъ; градъ же Божій безопасенъ отъ всякаго вторженія, огражденный благодатію, которой эмблемою служитъ вода, освѣжающая и оплодотворяющая засохшія земли.

Въ нѣкоторыхъ комментаріяхъ (напр. въ Sp. Comm.) проводится еще интересный взглядъ, что новый Сіонъ, окруженный рѣками и каналами, представляется какъ бы возстановленіемъ первобытнаго рая, орошаемаго четырьмя великими рѣками. (Быт. II, 10—14). Рѣки и каналы новаго Сіона не посѣщаются судами, ибо это не торговый центръ, куда стекались бы богатства земныя, это—центръ религіозный, сокровищница богатствъ духовныхъ, столица Царя и Господа, престолъ правды. Стихъ 22-й и говоритъ о Царѣ новаго Сіона, Который нашъ Судія и Законодатель и Повелитель, — и Онъ спасетъ насъ. Профессоръ Якимовъ (комм. стр. 515) прекрасно говоритъ: „рабамъ Господнимъ невозможно стать рабами человѣческими“.

Слѣдующій стихъ обыкновенно относятъ къ Ассуру, или ко всякому врагу церкви Божіей.

23. Ослабли веревки твои, не могутъ удержать мачты и натянуть паруса. Тогда будетъ большой раздѣлъ добычи, такъ что и хромые пойдутъ на грабежъ.

---

[1]) См. Исаіи II, 2—4 и наши замѣчанія.

[2]) Проф. Якимовъ въ комм. на Исаію (стр. 514) говоритъ: „Великимъ — Господь называется здѣсь въ такомъ же смыслѣ, въ какомъ Ему усвоено въ X, 34 названіе Всемогущій“. Мы замѣтимъ, что Ассуръ уподобляется лѣсу, поверженному къ прахъ Всемогущимъ.

Къ крѣпости *Божіей*, огражденной рѣками, символирующими защиту *благодати* Божіей, подходитъ большой военный корабль, но *онъ не можетъ* подойти къ святому граду, такъ какъ въ немъ *самомъ* начала разрушенія; онъ не можетъ двигаться, такъ какъ *снасти* его ослабли; тѣмъ менѣе можетъ онъ нападать. Таково было положеніе Ассура, когда Господь поразилъ войско его, и лагерь Сеннахерима сдѣлался легкой добычей Арабовъ и Египтянъ; а мелкіе Ассирійскіе гарнизоны Іудейскихъ городовъ, съ награбленной ими добычей, стали въ свою очередь добычей Израильтянъ. Но (переносясь мыслію въ міръ христіанскій) не такъ ли ослабли силы языческаго міра, нападавшаго на новый Сіонъ? Не такъ ли ослабли снасти Іуліана богоотступника и всѣхъ другихъ властителей міра, пытавшихся нападать на новый строй жизни, на беззащитныхъ повидимому христіанъ, которые пребывали въ духовномъ Сіонѣ, окруженномъ силою благодати Божіей? Не христіане нанесли матеріальное пораженіе властителямъ, а силы этихъ властителей ослабли и оказались ничтожными, какъ ослабѣвали снасти символическаго корабля Ассура, подходившаго къ святой горѣ Сіону.

24. И ни одинъ изъ жителей не скажетъ: „я боленъ“; народу живущему тамъ, будутъ отпущены согрѣшенія.

Народъ, живущій на Сіонѣ, исцѣляется отъ язвъ и болѣзней своихъ, и ему отпускаются согрѣшенія, потому что Самъ Господь Царь его, спасаетъ его (ст. 20—22). Воды, окружающія градъ Божій, какъ символъ милующей благодати, съ одной стороны дѣлаютъ враговъ Сіона безсильными, съ другой исцѣляютъ душу и тѣло живущихъ подъ защитою благодати. Нельзя не обратить вниманія на то, что пророчество объ отпущеніи грѣховъ можетъ относиться къ одному только Господу и составляетъ исключительно Мессіанское пророчество, не примѣнимое ни въ какомъ случаѣ ни къ одному царю Израильскому. Поэтому то и выраженіе стиха 22: „Онъ спасетъ насъ“ должно понимать въ смыслѣ спасенія человѣка Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ [1]).

---

[1]) Мы потому говоримъ здѣсь это, что нѣкоторые раціональные критики, хотѣли ограничить смыслъ ст. 22-го спасеніемъ Іерусалима отъ Ассиріянъ.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ЧЕТВЕРТАЯ И ТРИДЦАТЬ ПЯТАЯ.

Господь устами пророка изрекаетъ судъ народамъ языческимъ подъ общимъ именемъ Едома. Странамъ ихъ пророчествуется запустѣніе въ тѣхъ же образахъ, какъ въ гл. XIII, 19—22. Пророкъ вмѣстѣ съ тѣмъ видитъ и возрожденіе человѣчества въ царствѣ Мессіи.

Едомъ упоминается повидимому, какъ представитель всѣхъ тѣхъ народовъ, которые приговорены къ уничтоженію съ запустѣніемъ странъ, ими занимаемыхъ. Онъ можетъ быть выбранъ какъ представитель этихъ народовъ, потому, что, — хотя родственный Израилю [1]),—онъ всегда ненавидѣлъ его и враждовалъ съ нимъ съ временъ Исхода [2]), радовался всегда несчастію Израиля [3]) и принималъ сторону враговъ его. (Ср. ниже главу LXIII Исаіи).

Но пророчество, отвѣчая на стоны современнаго пророку Израиля, объемлетъ вмѣстѣ съ тѣмъ гораздо обширнѣйшее поле видѣнія; оно между прочимъ въ стихѣ 10 главы XXXV отвѣчаетъ на тоску душъ всѣхъ временъ, которую исцѣляетъ Господь: „избавленные Господомъ придутъ на Сіонъ.... печаль и воздыханіе удалятся“.

ГЛАВА XXXIV.

1. Приступите народы; слушайте и внимайте племена! Да слышитъ земля и все, что наполняетъ ее, вселенная и все рождающееся въ ней!

---

[1]) Быт. гл. 36-я и см. наши замѣтки въ I т. Св. Лѣтописи.

[2]) Числа XX, 14; I Цар. XIV, 47; 3 Царствъ XI, 15—16; 4 Царствъ XIV, 7 и ср. Псаломъ 59, ст. 10; 2 Пар. XX, 22; XXI, 8; XXV, 11—12; XXVIII, 16—17 и др. Ср. еще Псаломъ 136, ст. 7 съ Іерем. гл. 49, ст. 7—22.

[3]) См. Іезекіиля XXV, 8—14.

Воззваніе ко всѣмъ народамъ и ко всей землѣ ясно доказываетъ, что Едомъ, упомянутый въ стихѣ 5, есть въ этомъ пророчествѣ имя, употребленное какъ собирательное, подъ которымъ разумѣются всѣ тѣ народы, въ которыхъ заглохло нравственное чувство и въ которыхъ плоть почти совершенно уничтожила духовныя стремленія и потребности. Можетъ быть, что Едомъ взятъ какъ типъ такихъ народовъ, потому что родоначальникомъ его Исавъ изображенъ въ кн. Бытія съ этой точки зрѣнія [1]). Въ этихъ народахъ нравственное чувство было почти совершенно задушено плевелами плотоугодія и самоволія; они не признавали никакого закона, кромѣ права насилія. Въ этомъ то и лежало основаніе отдѣленія народа, — избраннаго хранить обѣтованія и откровенія воли Божіей,—отъ всѣхъ другихъ народовъ.

Вторая половина читаемаго нами стиха взываетъ ко всѣмъ существамъ, живущимъ на землѣ, и напоминаетъ намъ стихъ 2-й первой главы, о которомъ мы говорили въ своемъ мѣстѣ [2]). И профессоръ Якимовъ, въ примѣчаніяхъ своихъ на стихъ 1-й настоящ. главы говоритъ: „пророкъ обращается съ своею рѣчью ко всему живущему на землѣ, не только къ разумнымъ существамъ-людямъ, но и къ твари неразумной, хотя и одушевленной“. (Комм. стр. 518).

2. Ибо гнѣвъ Господа на всѣ народы и ярость Его на все воинство ихъ. Онъ предалъ ихъ заклятію, отдалъ ихъ на закланіе.

3. И убитые ихъ будутъ разбросаны и отъ труповъ ихъ поднимется смрадъ, и горы размокнутъ отъ крови ихъ.

Мы не разъ говорили о гибели, на которую были обречены монархіи, основанныя Семитами и Кушитами, и о замѣнѣ ихъ власти въ VI столѣтіи до Р. Хр. племенемъ Яфетидовъ. Мы относимъ къ этому великому событію читаемые нами стихи, хотя надо памятовать, что эти и подобныя событія [3]), заставляющія народы растлѣнные опомниться, или стирающія ихъ какъ вредные, вмѣстѣ съ ихъ культурою съ лица земли, суть вмѣстѣ съ симъ прообразованія великаго суднаго дня, который и возстаетъ въ видѣніи передъ пророкомъ, когда онъ произноситъ слѣдующій стихъ:

---

[1]) См. въ I т. Св. Лѣт. Быт. XXV, 23—34; XXVI, 35; XXVII, 38—41 и XXXIII. См. въ особенности примѣчанія на Быт. XXV, 22—23 и 30—34.

[2]) Просимъ обратиться къ зам. на Исаію I, 2.

[3]) Какъ напр. нашествіе Германскихъ племенъ, потоки Гунновъ и другихъ племенъ вел. Азіи и другія міровыя передвиженія цѣлыхъ народовъ, ведомыхъ очевидно Провидѣніемъ.

4. И истлѣетъ все небесное воинство; и небеса свернутся какъ свитокъ книжный; и все воинство ихъ падетъ, какъ спадаетъ листъ съ виноградной лозы, и какъ увядшій листъ—со смоковницы.

(Къ слову „воинство“ Синодальная русская Библія дѣлаетъ примѣчаніе: „*Звѣзды*“).

Паденіе свѣтилъ небесныхъ и разрушеніе системы міровыхъ тѣлъ,—(говоритъ проф. Якимовъ, стр. 519) знаменія кончины міра. Пророкъ, какъ и въ XXIV, 18, 21, говоритъ о томъ же, о чемъ и Спаситель предвозвѣстилъ въ Матѳ. XXIV, 29.

Мы вполнѣ соглашаемся съ глубоко уважаемымъ нами покойнымъ профессоромъ и замѣтимъ только, что подобный этому взглядъ мы высказали выше въ указанномъ имъ мѣстѣ Исаіи съ главѣ XXIV, 18—21. Видѣнія о кончинѣ міра являются у ветхозавѣтныхъ пророковъ проблесками, внезапно, какъ молніей, освѣщаютъ вдали конечный путь человѣчества и исчезаютъ совершенно, ибо пророкъ переходитъ затѣмъ всегда къ современнымъ событіямъ [1]). Ясное откровеніе о великомъ судномъ днѣ и кончинѣ земли произнесено впервые только Господомъ Іисусомъ. Ему, въ гл. XXIV Матѳея, предшествуетъ пророчество о разрушеніи Іерусалима Римлянами, которое составляетъ прообразованіе послѣдняго дня [2]), по той скорби, которая овладѣваетъ живущими въ эти и подобныя времена и въ послѣдніе часы жизни земли.

Таково, по нашему мнѣнію, общее значеніе стиха 4-го. Но не безъ основанія указываютъ и на ближайшее значеніе этого пророчества. Истлѣніе небеснаго воинства, т. е. звѣздъ,—какъ предмета идолопоклонническаго культа,—нѣкоторые комментаторы считаютъ пророчествомъ о томъ міровомъ событіи, которое разрушило сначала Ассирію, а потомъ и Вавилонъ [3]), эти центры астрономическаго культа, ударами чистѣйшаго племени, поклонниковъ единаго Бога въ лицѣ Ахура-Мазда [4]). Доказано, что въ культѣ царствъ

---

[1]) Ср. Псаломъ Давида 101, ст. 26—28; глава 37-я Іезекіиля, Даніила гл. 12, ст. 2—4.

[2]) Ср. въ наш. изуч. Ев. Іоанна ч. I, стр. 161, и прим.

[3]) Что культы Халдеи, Ассиріи и позднѣйшей Халдеи, т. е. Вавилоніи, имѣли астрономическій характеръ, см. всѣ наши авторитеты: Роулинсона, Масперо, Делича, Смитта, Фаукса и см. Сейса въ vol. III Transact. of Bibl. Arch. Societ p. 145. Тоже надо сказать и объ Египтѣ; ср. Лепсіуса объ Сотійскомъ годѣ и объ хронологіи Египта. (Въ Берлинѣ 1849) ср. Поля Пьерре (Pantheon Egypt.) и только что вышедшее въ 1894 г. сочиненіе астронома Локіера: The dawn of astronomy, by Norm. Lockyer. (London 1894)

[4]) См. наши статьи въ Христ. Чтеніи 1886 г. Зендавеста и Гаты.

Мессопотаміи каждое божество соотвѣтствовало или одному изъ свѣтилъ небесныхъ, или неподвижной звѣздѣ, или планетѣ. Вотъ это то воинство небесное, какъ особый видъ идолопоклоничества—должно было истлѣть: къ этому же взгляду пріурочиваются по указанію этихъ комментаторовъ и другія выраженія стиха 4-го: такъ напр. по этому толкованію „небо", имѣвшее извѣстное значеніе для поклонниковъ воинства небеснаго, „свертывается какъ свитокъ книжный", т. е. съ истиннаго неба снимается тотъ, какъ бы исписанный ложными вѣрованіями листъ, который закрывалъ отъ глазъ людей истинную красоту и истинное величіе творенія Божія и закрывалъ духовнымъ очамъ ихъ Самаго Творца. Тогда звѣзды, которыя доселѣ были боги, падаютъ какъ листья съ дерева, онѣ теряютъ свое значеніе, оставаясь свидѣтелями мудрости Творца.

Мы повторяемъ, что не считаемъ второе толкованіе несовмѣстимымъ съ первымъ, нами высказаннымъ, значеніемъ стиха 4-го. Это разныя толкованія на разные моменты человѣческой жизни и откровеніе для разныхъ степеней развитія души человѣческой.

Всѣ слѣдующіе стихи до конца главы подъ именемъ Едома грозятъ карами Божіими всѣмъ развращеннымъ и жестокимъ народамъ и пророчествуютъ объ ихъ уничтоженіи.

5. Ибо упился мечъ Мой на небесахъ: вотъ для суда нисходитъ онъ на Едомъ и на народъ, преданный Мною заклятію.

Кей въ комментаріи Англик. духовенства (Sp. Comm.) замѣчаетъ, что 5-й стихъ указываетъ, что мечъ Божественнаго правосудія покаралъ сначала „воинство небесное", а потомъ снисходитъ на народъ, преданный заклятію. Казалось бы, что въ этомъ смыслѣ надо разумѣть таинственное дѣйствіе Божія правосудія и милосердія къ человѣчеству, которое сначала освобождаетъ его отъ наважденія темныхъ силъ, овладѣвшихъ его душею, посредствомъ культа звѣздъ и свѣтилъ, и потомъ разрушаетъ тѣ царства, которыя служили сатанинской столицей развращенія людей. Мы не разъ высказывали нашъ взглядъ на религію Аріевъ, въ началѣ ихъ нашествія на Мессопотамію не совершенно чистую, но признававшую Единаго только Бога [1]). Только позже, при сближеніи ихъ съ

---

[1]) Наши статьи въ Христ. Чтеніи 1886, а также многочисленныя указанія наши въ „Гезіодѣ" и „Prometheé" на остатки и въ Греціи монотеистическихъ вѣрованій. См. также въ 4 т. Св. Лѣтописи ч. II „пророкъ Іона".

туземцами въ Мидіи и Сузіанѣ и Месопотаміи, первоначальныя вѣрованія измѣняются: растетъ сила соперника Ахура-Мазда, Аримана; является магизмъ, и наконецъ опять въ Месопотаміи является поклоненіе солнцу, какъ богу, подъ именемъ Митры. Но не такія вѣрованія представляютъ и древнѣйшія Гаты, и знаменитая надпись Дарія Истаспа въ Бисутунѣ, и гнѣвные порывы Камбиза въ Египтѣ. Персы и Мидяне шли на завоеваніе Месопотаміи, какъ братья ихъ шли на Джумну и Гангъ, вѣруя въ Единаго Бога, Творца вселенной [1]). Это движеніе Яфетидовъ несло съ собой чистѣйшія начала въ тьму суевѣрій и идолопоклонства, во всѣ тѣ страны, куда ступала нога Арія. Правда, эти религіи, удержавшія только первыя откровенія Адаму и Ною, сами искажались, но благодѣтельное вліяніе ихъ на кровожадный и плотскій культъ тѣмъ не менѣе несомнѣнно, и подготовляло по волѣ Господней побѣду надъ культомъ по истинѣ сатанинскимъ, котораго память доселѣ мы видимъ въ культѣ Сивы и другихъ дравидическихъ и южно индійскихъ культахъ [2]). Этотъ же культъ въ Месопотаміи и Финикіи и Египтѣ выразился въ культѣ кровожадной Истаръ, и Молоха и Мендеса и другихъ божествъ.

Въ 5-мъ стихѣ открывается намъ таинственное дѣйствіе милующей благодати. Господь приказываетъ остановить дальнѣйшее развитіе зла и послать мечъ Свой во первыхъ на „духовъ злобы поднебесной“ (Ефес. VI, 12), которые тожественны съ „воинствомъ небеснымъ“ пророка Исаіи. Это было временное и частное наказаніе сатанѣ и его воинству, мнившему окончательно овладѣть Месопотаміей и косвенно черезъ нее Іудеею (Втор. IV, 19 ср. 4 Ц. XVII, 16; XXI, 3). Это было временное царство „князя міра сего“

---

[1]) Кромѣ указанныхъ нами выше статей въ Христ. Чтеніи, представляющихъ извлеченіе изъ сочиненій каноника Кука, — бывшаго общаго редактора Комментарія Англ. духовенства,—мы укажемъ на многочисленныя указанія Макса Мюллера и въ его lectures on the science of religion, и въ его lectures on the science of language, съ добавочными его лекціями, изданными подъ названіемъ „lect. on the origin and growth of religion. Вездѣ одно и то же явленіе; мы въ древности въ Яфетическихъ племенахъ (какъ и въ Египтѣ см. Масперо) встрѣчаемъ поклоненіе Единому Богу, но подъ различными именами или прозвищами. Такъ и Варуна и Дій (Θеосъ и Деусъ и Зевсъ и Деусъ Патеръ=Юпитеръ) и Ахура-Мазда (великій и святый) были имена Единаго Бога. Потомъ только каждое названіе или аттрибутъ стали особенными божествами.

[2]) Древній брамаизмъ, принявшій въ свои нѣдра религіи низшихъ расъ, превратился въ Индуизмъ. Замѣтимъ, что возмущеніе противъ него выразилось въ ученіи Сакія Муни, по происхожденію чистаго Арія. Но и самъ поздній Буддизмъ пошелъ по пути идолопоклонства.

(Іоа. XIV, 30). Но ударъ, ему нанесенный въ Месопотаміи, былъ только предвѣстникомъ того пораженія, которое ему нанесено Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ.

6. Мечъ Господа, наполнится кровію, утучнѣетъ отъ тука, отъ крови агнцевъ и козловъ, отъ тука съ почекъ овновъ: ибо жертва у Господа въ Восорѣ и большое закланіе въ землѣ Едома.

7. И буйволы падутъ съ ними и тельцы вмѣстѣ съ волами, и упьется земля ихъ кровію, и прахъ ихъ утучнѣетъ отъ тука.

8. Ибо день мщенія у Господа, годъ возмездія за Сіонъ.

Животныя, закалаемыя какъ жертвенныя, по указанію проф. Якимова (стр. 520) изображаютъ собою народы, поражаемые мечемъ Господнимъ, во имя правды Божіей и какъ жертва удовлетворенія правосудія Божія. Иначе и невозможно понимать эти стихи, памятуя притомъ, что Едомъ есть собирательное имя для всѣхъ народовъ, враговъ Божіей правды.—Жертва совершается въ Восорѣ и закланіе въ Едомѣ. Объ имени Восоръ комментаторы расходятся въ мнѣніяхъ; одни указываютъ на Восоръ въ Едомѣ [1]), другіе на Бостру въ Переѣ [2]), третьи на Восоръ Моавитскій [3]). Конечно самое распространенное есть первое мнѣніе. Но мы позволяемъ себѣ высказать нѣсколько иной взглядъ.

Какъ Едомъ въ этомъ пророчествѣ представляетъ собою не опредѣленный народъ, а совокупность многихъ народовъ, такъ и Восоръ „овечій загонъ", въ который загнаны народы для закланія, хотя географически можетъ быть и пріуроченъ къ Едому — но имѣетъ обширнѣйшее значеніе. Это употребленное здѣсь—типическое имя, подъ которое можетъ быть подставлено имя того города, который долженъ будетъ исчезнуть съ лица земли. Онъ есть типъ погибающихъ городовъ. Онъ—и Ниневія и Вавилонъ и Но-Аммонъ,

---

[1]) Восоръ въ Едомѣ упомянутъ въ Быт. XXXVI, 33, см. еще въ I Пар. I, 44; Исаіи LXIII, 1; Іер. XLIX, 13 и 22; Амосъ I, 12; Михей II, 12. У посл. пророка слова: „какъ стадо въ овечьемъ загонѣ", суть настоящее значеніе имени Восоръ, и пророчества. Нынѣ мѣсто древняго Восора занято селеніемъ ель-Буссейре въ Кам. Аравіи.

[2]) Нынѣ Босра, мѣстность, лежащая на южной границѣ равнинъ Хаурана съ каменистымъ Арговомъ. Объ немъ см. наши прим. въ 3 т. Св. Лѣтописи на Втор. III (1—4) со ссылкой на путешествіе Англійск. пастора Портера (Porter's Travels, II, 12).

[3]) Упомянутъ у Іереміи XLVIII, 24. Гровъ (Grove) однако въ Библ. Слов. Смитта, считаетъ его тожественнымъ съ Хауранскимъ (см. предъид. примѣчаніе).

а въ будущемъ онъ и Іерусалимъ, когда благодать Божія (въ видѣніи Іезекіиля X, 2, 4, 18; XI, 23) отступила отъ храма и града.

Такое пониманіе имени Восоръ оправдывается стихами 1—3 главы 63 Исаіи: Господь въ червленныхъ ризахъ отъ Восора, идя отъ Едома, глаголетъ: „Я топталъ народы во гнѣвѣ Моемъ...“ И у Іереміи (глава 49 ст. 13) Восоръ упомянутъ, какъ неопредѣленная мѣстность, о которой Господь говоритъ: „Восоръ и всѣ города его сдѣлаются вѣчными пустынями“. Вслѣдъ за симъ въ главахъ 50 и 51 Іеремія пророчествуетъ о Вавилонѣ и очевидно, что Вавилонъ въ числѣ заклятыхъ мѣстностей, во главѣ которыхъ поставленъ Восоръ въ главѣ 49. Замѣчательно еще, что стихъ 7-й, наст. главы Исаіи, „буйволы падутъ и тельцы...“ повторяется по мысли въ 27 стихѣ главы 50-й Іереміи, описывающей гибель Вавилона: „убивайте всѣхъ воловъ ея... [1]) пришло время посѣщенія ихъ“. Очевидно, что у Іереміи, какъ у Исаіи, животныя знаменуютъ заклятый народъ. Очевидно также, что Восоръ Исаіи—не опредѣленная мѣстность въ Едомѣ, или гдѣ бы то ни было, а типическое имя.

Стихъ 8-й читаемой нами главы: „день мщенія у Господа, годъ (время) возмездія за Сіонъ“, получаетъ особое освѣщеніе, если сопоставить его съ Ис. LXI, 2 и LXIII, 4.

Въ гл. 61 ст. 1 и 2 пророкъ Исаія произноситъ Мессіанское пророчество: „Духъ Господа Бога на Мнѣ, ибо Господь помазалъ Меня благовѣствовать нищимъ, послалъ Меня исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ.... проповѣдывать лѣто Господне, благопріятное и день мщенія Бога нашего, утѣшить всѣхъ сѣтующихъ“.

И такъ вотъ цѣль мщенія Господа: *утѣшить всѣхъ сѣтующихъ.*

Та же мысль повторяется въ Исаіи LXIII, 4: „...ибо день мщенія въ сердцѣ Моемъ, и годъ Моихъ искупленныхъ насталъ“ [2]); такъ глаголетъ Господь.

Сіонъ—церковь Божія; когда правосудіе Божіе караетъ враговъ церкви Божіей и возстановляетъ на землѣ правду Его, то это время радости для всего человѣчества, хотя вполнѣ понимаютъ

[1]) Земли Халдейской см. Іер. L, 25—27.

[2]) Ср. Римл. II, 7—11.

эту радость избранные Господомъ, члены церкви Христовой. Радость ихъ заключается не въ чувствѣ безопасности, а въ пониманіи того, что человѣчество движется къ добру и къ высшему развитію, что̀ равносильно слову Господа: „приблизилось къ вамъ царствіе Божіе“.

„Великій день, страшный день!“ восклицалъ Іоиль (I, 15; II, 1) о днѣ Господнемъ, но несетъ онъ ужасъ только отверженнымъ; съ глубокою радостію ждутъ его тѣ, которые вѣруютъ. „Гряди Господи Іисусе!“ (Откр. XXII, 20).

Слѣдующіе стихи съ 9—15 возвращаются къ наказанію той части ветхаго, истлѣвающаго міра, который означенъ словомъ Едомъ. Всѣ, указанныя въ этихъ стихахъ, наказанія примѣняются ко всѣмъ городамъ древняго міра.

9. И превратятся рѣки его въ смолу, и прахъ его въ сѣру и будетъ земля его горящею смолою:

10. не будетъ гаснуть ни днемъ ни ночью; вѣчно будетъ восходить дымъ ея; будетъ отъ рода въ родъ оставаться опустѣлою; во вѣки вѣковъ никто не пройдетъ по ней.

Эти два стиха имѣютъ повидимому ближайшее отношеніе къ вулканической почвѣ странъ, окружающихъ Мертвое Море. Мы думаемъ еще, что угроза всѣмъ развращеннымъ и жестокимъ народамъ того времени начинается намѣренно напоминаніемъ о гибели Содома и Гоморры, такъ какъ стихи 9—10 очевидно напоминаютъ эту именно катастрофу. Профессоръ Якимовъ (стр. 522) замѣчаетъ, что и въ Идумеѣ есть признаки дѣятельности подземнаго огня, какъ напр. горячихъ источниковъ, о которыхъ упомянуто въ Кн. Бытія, а также сѣрныхъ источниковъ и жерлъ съ остатками лавы [1]).

Но и проф. Якимовъ указываетъ, что слова: „горящая земля... не угасающая вѣчно“, могутъ быть понятны только въ приложеніи къ мѣсту суда Божія и въ отношеніи ко всему человѣчеству [2]).

Таково и наше мнѣніе, высказанное выше, а именно: что Едомъ есть представитель всѣхъ назначенныхъ къ гибели царствъ, и что

---

[1]) О горячихъ источникахъ см. Быт. XXXVI, 24; о вулканической дѣятельности, оставившей слѣды въ Едомѣ, см. у Якимова (l. s. cit.) ссылки на Букгардта, Риттера и Розенмюллера и др.

[2]) Якимовъ, l. s. cit. со ссылками на Исаію гл. 66 ст. 24 и Откр. XIX, 3.

всѣ эти частныя катастрофы, начиная съ гибели пятоградія на берегу Мертваго Моря и включая гибель Іерусалима и при Навуходоносорѣ и при Титѣ, и можетъ быть и многія другія гибели народовъ и великихъ городовъ въ будущемъ, суть прообразованія великаго суднаго дня Господня [1]).

11. И завладѣютъ ею (землею) пеликанъ и ёжъ; и филинъ и воронъ поселятся въ ней; и протянутъ по ней вервь разоренія и отвѣсъ уничтоженія.

Мы останавливаемся, чтобы обратить вниманіе на выраженія, которыми оканчивается стихъ. Вервь разоренія указываетъ на уничтоженіе съ поверхности земли всего созданнаго руками человѣческими; отвѣсъ уничтоженія дополняетъ эту мысль, указывая, что все, воздвигнутое человѣкомъ, будетъ не только опрокинуто, но уничтожено до основанія, потому что все это имъ осквернено и Господь возвращаетъ землю въ первобытное состояніе, отдавая ее только животнымъ, которыя живутъ вдали отъ человѣка, не вынося его присутствія [2]).

12. Никого не останется тамъ изъ знатныхъ ея (земли), кого можно было бы призвать на царство, и всѣ князья ея будутъ ничто.

Замѣчательно, что послѣ паденія Месопотамскихъ монархій, нѣтъ никакихъ слѣдовъ въ исторіи о потомкахъ царственныхъ или знатныхъ родовъ этихъ монархій [3]). Племя Яфетово какъ бы стерло съ лица земли всю Семито-Кушитскую культуру, съ ея знатными родами и съ потомками царственныхъ династій. Даже въ надписи Бисутуна не видно, чтобы провозглашавшіе себя царями во время возмущенія,—въ Вавилонѣ и другихъ мѣстахъ,—противъ Персидскаго владычества,—вели свой родъ отъ царей Ассиріи или Вавилона. Это тѣмъ удивительнѣе, что мы не встрѣчаемъ нигдѣ намека на знатные роды Вавилона или Ассиріи, — что живущіе и

---

[1]) См. выше ссылки на Матѳ. XXIV, и на наше Изуч. Ев. отъ Іоанна, ч. I, стр. *161*, прим.

[2]) Ср. видѣніе Амоса VII, 7—9. У Господа въ рукахъ отвѣсъ: значеніе его въ 9 стихѣ таково: *„разрушены будутъ святилища Израилевы"*. Ср. 4 Царствъ XXI, 13, угрозы Манассіи, можетъ быть произнесенныя еще Исаіей, и подобныя читаемому нами 11 стиху.

[3]) Есть у Моисея Хоренскаго легенда о сыновьяхъ Сеннахерима, бѣжавшихъ въ Арменію. Но эта и подобныя другія легенды въ Грузіи и Арменіи не подтверждаются никакими данными. Всѣ ведущіе отъ Месопотамскихъ царей роды, несомнѣнно Мидійскаго или Персидскаго происхожденія.

жившіе издавна въ Месопотаміи и по правому берегу Евфрата Арабскія племена сохраняютъ свято миѳическую или традиціонную память о своихъ предкахъ, возводя рядъ ихъ въ каждомъ семействѣ до баснословной древности. Вопросъ конечно не въ правдивости этихъ Арабскихъ семейныхъ сказаній, а въ томъ фактѣ, что на востокѣ, гдѣ вообще развито уваженіе къ предкамъ, никто не считалъ почетнымъ вести линію своихъ предковъ отъ царей и князей Вавилона и Ассиріи. Точно также исчезли безслѣдно роды сыновъ Исава и старѣйшинъ Хорреевъ въ Едомѣ[1]).

13. И заростутъ дворцы ея (земли ст. 9) колючими растеніями; крапивою и репейникомъ — твердыни ея; и будетъ она жилищемъ шакаловъ, пристанищемъ страусовъ.

14. И звѣри пустыни будутъ встрѣчаться съ дикими кошками, и лѣшіе будутъ перекликаться одинъ съ другимъ; тамъ будетъ отдыхать ночное привидѣніе и находить себѣ покой.

15. Тамъ угнѣздится летучій змѣй, будетъ класть яица и выводить дѣтей и собирать ихъ подъ тѣнь свою; тамъ и коршуны будутъ собираться одинъ къ другому.

Опустѣніе страны рисуется въ тѣхъ же образахъ, которыми Исаія въ гл. XIII, 19—22 описывалъ будущее запустѣніе Вавилона. (Ср. Іерем. L, 39). Къ дикимъ животнымъ пророкъ прибавляетъ упоминаніе о ночномъ привидѣніи, о летучихъ змѣяхъ и о коршунахъ. Слово *лилитъ,* которымъ обозначено „ночное привидѣніе", обитающее въ пустынѣ, находится въ Ассиро-Аккадскихъ заклинаніяхъ, какъ указываетъ Ленорманъ[2]); оно отдыхало днемъ, а ночью нападало на человѣка. О летучихъ змѣяхъ ср. Исаіи XIV, 29 и XXX, 6. Мы прибавимъ, что змѣи, упомянутые въ Числахъ XXI, 6 и 8, и названные въ нашемъ русскомъ переводѣ „ядовитыми", во многихъ западныхъ переводахъ названы „летучими", а въ нѣкоторыхъ названы „огненными" [3]). Мы полагаемъ, что и первое и второе и третіе названіе змѣй есть свойственное восточной рѣчи преувеличеніе; названіе же летучихъ

---

[1]) Ср. Быт. XXXVI; и о царяхъ въ особ. ст. 31.

[2]) Еврейское лилитъ; по Аккадски гелаль въ ж. родѣ кіель-гелаль. Подробнѣе см. у Ленормана въ его „Magie" (франц. текстъ 1874, стр. 30 и 36).

[3]) Ср. Англ. „fiery Serpents"; франц. пер. de Sacy: „Serpents brûlants", Вульгаты, „Serpentos ignitos".

змѣй объясняется тѣмъ, что многія породы, — какъ напр. ядовитѣйшая черная австралійская змѣя, — обладаютъ способностію, бросаясь на животное или человѣка, дѣлать довольно далекіе полеты.

Слово *лѣшій*: *„саиръ“* (ср. Левитъ XVI, 5, 7 и пр. въ 2 т. Св. Лѣт.) переводится иногда въ русскомъ текстѣ, какъ напр. Ис. XIII, 21, словомъ „косматый“. Трудно рѣшить, разумѣются ли подъ этимъ именемъ саиръ — козлы, какъ въ кн. Левитъ, или — большія обезьяны, или особые образы, созданные Аккадской демонологіей.

Мы отсылаемъ для болѣе полнаго знакомства съ этимологіей словъ стиховъ 13—15 къ ученому изслѣдованію проф. Якимова въ толкованіи на пророка Исаію (стр. 524—527).

16. Отыщите въ книгѣ Господней и прочитайте; ни одно изъ сихъ не преминетъ придти, и одно другимъ не замѣнится. Ибо сами уста Его повелѣли и самъ духъ Его соберетъ ихъ.

17. И Самъ Онъ бросилъ имъ жребій, и Его рука раздѣлила имъ ее мѣрою; во вѣки будутъ они владѣть ею, изъ рода въ родъ будутъ жить на ней.

Подъ именемъ книги Господней разумѣются здѣсь и пророчества, вписываемыя въ книгу (выше XXX, 8), но главнѣйше — книга Второзаконія. Ее повидимому вспоминаетъ пророкъ и въ особенности, (начиная съ главы XXVIII) послѣднюю часть этой книги, въ которой излагаются благословенія и проклятія. Мы убѣждены въ томъ, что пророкъ Исаія хорошо былъ знакомъ съ Второзаконіемъ, — и мы выше не разъ высказывали мнѣніе, что Тора должна была свято храниться и въ пророческихъ школахъ и въ тайникахъ храма. Указаніе 4 Ц. XXII, 10 и 2 Пар. XXXIV, 14 не можетъ служить доказательствомъ противнаго, а можетъ только навести на мысль, что книгу закона прятали отъ такихъ царей, какъ Ахазъ или Манассія, но повидимому Езекія очень хорошо зналъ обрядъ совершенія Пасхи, а при Іосіи священники нашли возможнымъ познакомить благочестиваго царя съ священной книгой [1]). Кажется, никто не обратилъ вниманія на то,

[1]) Мы напоминаемъ, что и въ раннія времена священная книга была спрятана при Гоѳоліи, но у Іодая была книга Закона, когда онъ возвелъ па престолъ Іоаса (см. 4 Ц. XI, 12, 17 и см. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. II, стр. 187, прим. 10-е).

что по сказанію, записанному въ 4 Царствъ XXII, 12—20 о пророчествѣ пророчицы Олдамы, — совершенно ясно, что пророчица знала содержаніе той книги, о которой ее спрашивали и о которой сказали царю Іосіи, что она только что найдена. Не надо забывать, что такъ называемыя книги царей іудейскихъ и израильскихъ (3 Ц. XIV, 29; XV, 7, 31) писались съ вѣдома царей и для нихъ, и что по всей вѣроятности существовали тайныя записи священниковъ, пророковъ и пророческихъ школъ, о которыхъ упоминаютъ и книги Паралипоменонъ. (Напр. 1 Пар. XXIX, 29; 2 Пар. XXVI, 22). По поводу стиха 17-го ставился вопросъ: кому бросилъ жребій Господь? Кто будетъ владѣть пустынною землею изъ рода въ родъ? Большая часть комментаторовъ держится мнѣнія, что это есть приговоръ Божій, произнесенный надъ страною, отданною животнымъ, потому что люди, которымъ она принадлежала, содѣлались недостойными своего дѣла. Мы знаемъ, что во Второз. XXXII, 8 ясно указано, что Господь Самъ назначаетъ удѣлы племенамъ, и они дотолѣ составляютъ собственность націи, племени, народа, пока онъ не осквернитъ земли своими злодѣяніями. Земля, дарованная Богомъ народу, есть хартія, на которой онъ фактами записываетъ свои дѣянія, свою культуру, свое нравственное развитіе, любовь къ правдѣ и миру. Въ странѣ, помнящей Бога и законъ Его, и памятующей о завѣтѣ трудовой жизни, все процвѣтаетъ [1]), въ странѣ же несправедливостей, грабежа, произвола и насилія всѣ плодороднѣйшія части страны обращаются въ безплодныя пустыни. Когда же Господу угодно отнять удѣлъ отъ народа, то народъ исчезаетъ, и на удѣлѣ своемъ замѣняется другимъ народомъ, или же, — какъ было съ Месопотамскими монархіями, проклятіе отъ народа падаетъ на страну, имъ прежде занимаемую, и тогда страну эту Господь отдаетъ въ удѣлъ животнымъ, временно или навсегда [2]). Но милость Божія безмѣрна; какъ во Второзаконіи послѣ главы 29-й, заключающей въ себѣ проклятіе, слѣдуетъ глава 30-я, которой первые десять стиховъ заключаютъ въ себѣ обѣщаніе прощенія въ случаѣ покаянія, такъ послѣ 34-й главы Исаіи, слѣдующая 35-я глава начинается словами: „Возвеселится пустыня!“

---

[1]) Начиная съ храмовъ Божіихъ.

[2]) Таково положеніе странъ, составлявшихъ когда то сильныя государства, какъ Месопотамія, Сирія, Палестина.

Мы увидимъ ниже великое значеніе этой главы, въ которой мы остановимъ вниманіе на возгласѣ стиха 4-го: „Богъ придетъ и спасетъ ихъ“.

ГЛАВА XXXV.

1. Возвеселится пустыня и сухая земля и возрадуется страна необитаемая и расцвѣтетъ какъ нарциссъ;

2. великолѣпно будетъ цвѣсти и радоваться, будетъ торжествовать и ликовать; слава Ливана дастся ей, великолѣпіе Кармила и Сарона; они увидятъ славу Господа, величіе Бога нашего.

Мы выше видѣли въ главѣ 33-й (ст. 9), что: „земля сохнетъ, „Ливанъ постыженъ... Саронъ похожъ сталъ на пустыню... Васанъ и Кармилъ обнажены отъ листьевъ“. И въ концѣ главы 33-й обѣщано возрожденіе Іерусалима, спасеніе отъ Господа. Такое же пророчество читаемъ мы въ главѣ XXXV. Это есть повторявшееся увѣщаніе Исаіи вѣрнымъ не унывать, ждать помощи Божіей при тяжелыхъ того времени обстоятельствахъ; но всѣ эти пророчества суть несомнѣнно пророчества Мессіанскія, значеніе которыхъ вполнѣ раскрыто было только Христіанамъ [1]). Общее значеніе всѣхъ таковыхъ пророчествъ есть возрожденіе человѣчества подъ вліяніемъ живительнаго дѣйствія Духа Божія, творящаго цвѣтущій садъ тамъ, гдѣ была *безплодная пустыня*.

Слово „*нарцисъ*“ переведено въ нѣкоторыхъ переводахъ Библіи словомъ роза [2]), называется по Еврейски *хаббацелетъ*, и по всей вѣроятности (какъ указываетъ проф. Якимовъ) есть любимѣйшій цвѣтокъ востока, нарциссъ. „Я нарциссъ Саронскій, *лилія долинъ*“, говоритъ о себѣ женихъ въ книгѣ Пѣсни Пѣсней II, 1 (см. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 313—336) Слово хаббацелетъ упомянуто только въ таинственной Пѣсни Соломона и въ читаемомъ мѣстѣ Исаіи, поэтому въ обоихъ мѣстахъ съ нимъ должно быть соединено одно и то же духовное значеніе, а именно расцвѣтъ благодатной жизни на землѣ, вслѣдствіе воплощенія на землѣ Сына Божія. (Іоа. I, 16—17). Замѣтимъ, что 2-й стихъ оканчивается

---

[1]) Сравни и другія пророчества, напр. сопоставляя Ис. XXIV, 1, съ XXIX, 17.

[2]) Такъ Лейпцигская Лат. Библія 1822 и фр. Библ. 1731 (печ. въ La Haye) и Англ. Узак. текстъ. Вульгата перев. flos, цвѣтокъ.

словами: „Они [1]) увидятъ славу Господа, величіе Бога нашего“, что соотвѣтствуетъ гласу Ангельскому въ гл. VI Исаіи: „Святъ, Святъ, Святъ Господь Саваоѳъ, вся земля полна славы Его“ и соотвѣтствуетъ гласу Ангельскому въ Ев. Луки (II, 13—14): Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ въ человѣкахъ благоволеніе.

3. Укрѣпите ослабѣвшія руки и утвердите колѣна дрожащія.

4. Скажите робкимъ душою: будьте тверды, не бойтесь; вотъ Богъ вашъ; придетъ отмщеніе, воздаяніе Божіе; Онъ придетъ и спасетъ васъ.

Послѣднія слова стиха 4-го пророчествуютъ о пришествіи Сына Божія, хотя заключаютъ въ себѣ и утѣшеніе жителямъ Іерусалима, слушающимъ это пророчество. Оно въ общемъ смыслѣ обращено ко всѣмъ людямъ всѣхъ народовъ и племенъ, начинающимъ отчаяваться въ спасеніи, жаждущимъ правды, но не видящимъ еще воцаренія правды на землѣ. Не впадайте въ уныніе, говоритъ пророкъ; пути Божіи неисповѣдимы. Хотя зло еще торжествуетъ, и даже среди народа Божія нѣтъ искренней вѣры и чистоты, но Богъ такъ милосердъ, что спасетъ людей своихъ, спасетъ такъ, какъ они не ожидаютъ. Мы опять видимъ, какъ пророчество о гибели царя Ассиріи переходитъ въ пророчество о томъ времени, когда „низверженъ будетъ древній змій, называемый діаволомъ и сатаною...“ [2]) а именно: „когда настанетъ спасеніе и сила и царство Бога нашего и власть Христа Его“. (Откр. XII, 9—10). Когда же начнетъ это сбываться, тогда восклонитесь и поднимите головы ваши, потому что приближается избавленіе ваше“. (Луки XXI, 28). Слѣдующіе стихи еще яснѣе раскрываютъ, по откровенію Духа Божія, признаки пришествія Сына Божія.

5. Тогда откроются глаза слѣпыхъ, и уши глухихъ отверзутся.

6. Тогда хромой вскочитъ какъ олень, и языкъ нѣмаго будетъ пѣть; ибо пробьются воды въ пустынѣ и въ степи потоки.

---

[1]) Въ русскомъ текстѣ, мѣстоименіе относится къ мѣстностямъ, перечисленнымъ во 2 стихѣ; но въ греческомъ и Славянск. переведено: *„они люди Мои увидятъ“* и пр. Таргумы (указ. Кея въ Sp. Com.) читаютъ· *„домъ Израилевъ...“* Очевидно, что ст. 2 обращенъ ко всѣмъ ждущимъ спасенія.

[2]) Объ Ассурѣ какъ типѣ сатаны см. выше наши замѣчанія и въ общемъ вступленіи, и въ гл. XIV.

7. И превратится призракъ водъ въ озеро, и жаждущая земля—въ источники водъ; въ жилищѣ шакаловъ, гдѣ они покоятся, будетъ мѣсто для тростника и камыша.

Евангелія отвѣчаютъ пророчеству стиховъ 5-го и 6-го. И когда Іоаннъ Креститель посылалъ спросить Господа: „Ты ли тотъ, который долженъ придти?“ то Господь отвѣчалъ: „пойдите скажите Іоанну, что слышите и видите: слѣпые прозрѣваютъ и хромые ходятъ, прокаженные очищаются и глухіе слышатъ“. (Матѳ. XI, 4—5). Всѣ признаки пришествія Господа, указанные Исаіею, исполняются, но Евангелія добавляютъ еще два важныхъ признака не открытые пророку: „мертвые воскресаютъ и нищіе благовѣствуютъ“ (Id. ibid) т. е. побѣда жизни надъ смертію и владычество духа надъ міромъ. „И узритъ всякая плоть спасеніе Божіе“ (Луки III, 4—6 и сс. на Исаію XL, 3—5).

Стихи 6—7 изучаемаго пророчества говорятъ объ оживляющей *стихіи, возрождающей изсохшую землю.* На пророчество Іоиля указывалъ въ рѣчи своей Апостолъ Петръ въ великій Священный день сошествія Св. Духа [1]) и Самъ Господь уподоблялъ водѣ вѣчно текущей благодать Святаго Духа [2]). И здѣсь, въ этомъ, несомнѣнно Мессіанскомъ пророчествѣ, „воды, пробивающіяся въ пустынѣ и потоки въ степи“, знаменуютъ дарованіе новой жизни заглохшему человѣчеству, становившемуся безплодною пустыней, по отсутствію въ немъ живительныхъ началъ.

Прекрасное разъясненіе слову „призракъ водъ“ даетъ толкованіе на Исаію, издававшееся при Христ. Чтеніи [3]): „Евр. слово *шарабъ,* которое означаетъ миражъ, есть тотъ призракъ воды, который въ раскаленной степи мучитъ жаждущаго путника и повергаетъ его въ отчаяніе. Съ исполненіемъ пророчества, миражъ превратится въ озеро; оно напоитъ жаждущаго путника“. Призракъ превращается въ дѣйствительность; раскаленная степь оживаетъ; внутренній человѣкъ обновляется; исчезаютъ лживыя божества, манящія къ преступленію; исчезаютъ прельщенія идолопоклонства и плоти, воздвигавшіяся сатаною; степь превращается въ садъ, ибо Господь сказалъ: „кто жаждетъ, иди ко Мнѣ и пей“; и „кто бу-

---

[1]) „Излію отъ Духа Моего на всякую плоть“—Іоиля II, 28; Дѣянія II, 17.

[2]) Іоа. VII, 37—39 и ср. Іоа. III, 5; IV, 10—14 и наши мысли in loco въ Опытѣ изученія Евангелія Іоанна. См. еще посл. I Іоа. V, 6—8, и I Кор. X, 4.

[3]) Стр. 539—540. Впрочемъ подобныя же объясненія даютъ Шмидеръ, Витринга, Епископъ Петръ и др.

детъ пить воду, которую Я дамъ ему, тотъ не будетъ жаждать во вѣкъ“ [1]).

Мы обязаны сказать нѣсколько словъ о второй половинѣ стиха 7-го, не одинаково всѣми переводимой и понимаемой [2]). Толкованіе Спб. Дух. Ак. указываетъ, что блаж. Іеронимъ, соединяя разныя значенія текста масоретовъ и текста LXX, переводилъ: „въ логовищахъ, въ которыхъ прежде обитали драконы, появилась зелень камыша и тростника“. Къ этому надо присовокупить, что въ кн. Іова VIII, 11 и у Исаіи XIX, 6 съ понятіемъ о постоянной влагѣ соединяется и упоминаніе о произрастаніи камыша, тростника и папируса. Поэтому и здѣсь появленіе камыша, тамъ гдѣ его не было, означаетъ превращеніе унылой, засохшей степи въ оживляемую присутствіемъ зелени землю. Здѣсь нѣтъ болѣе мѣста драконамъ или шакаламъ (въ переносномъ смыслѣ бѣсамъ. Ср. Луки VIII, 29 съ Матѳ. XII, 43). Въ видѣніи Исаіи мѣсто, гдѣ покоятся шакалы, начинаетъ заростать зеленью: это еще не садъ Божій, это пріуготовленіе къ нему, начавшееся въ ветхомъ завѣтѣ; это подготовляется почва нивы Божіей, на которую: „выйдетъ Сѣятель сѣять“ [3]).

8. И будетъ тамъ большая дорога, и путь по ней назовется путемъ святымъ: нечистый не будетъ ходить по нему; но онъ будетъ для нихъ однихъ; идущіе этимъ путемъ, даже и неопытные, не заблудятся.

Въ главѣ XIX, по поводу стиха 23-го (ср. и XI, 16 и прим.) мы говорили о значеніи великаго пути, соединяющаго разные страны, доселѣ совершенно отчужденныя одна отъ другой. Это единеніе разныхъ странъ совершилось не только духовно, но и матеріально. Святый путь, соединяющій разные народы, есть братство о Христѣ. Общая вѣра во Христа и любовь къ Нему, всѣхъ Христіанъ дѣлала

---

[1]) Іоа. IV, 14 и VII, 37—38. Господь въ обоихъ случаяхъ прибавляетъ: „Кто вѣруетъ въ Меня, у того изъ чрева потекутъ рѣки воды живой“; и „вода, которую Я дамъ ему сдѣлается источникомъ воды, текущей въ жизнь вѣчную“.

[2]) Полный разборъ этого мѣста см. на стр. 540—542 тол. на пр. Ис. въ прил. къ Хр. Чтен. изд. СПБ. Дух. Ак. Мы должны прибавить, что за кончиною проф. Якимова, окончившаго разборъ 34-й главы, толкованіе приняли на себя Профессора Елеонскій и Троицкій.

[3]) О подготовленіи всей земли къ воспріятію Слова Божія, см. наши мысли по поводу миссіи пророка Иліи и Елисея и Іоны въ 2 части 4 т. Св. Лѣтописи (passim). См. также выше въ наст. трудѣ наши мысли о значеніи Іафетидовъ. Всѣ болѣе чистыя ученія, появлявшіяся среди язычниковъ, суть пріуготовленіе къ проповѣди Христіанства.

братьями и заставляла ихъ всякому иноземцу-Христіанину оказывать помощь и любовь: такимъ образомъ весь міръ открывался членамъ Христовой церкви. Но къ единенію народовъ способствовало и Римское владычество, котораго одною изъ главныхъ заботъ было созданіе превосходныхъ дорогъ во всѣхъ странахъ, куда простиралось владычество Рима, а также суровая государственная дисциплина, каравшая безпощадно всѣхъ, осмѣлившихся нарушить законы объ общественной безопасности. Но этимъ не исчерпывается значеніе пророчества стиха 8-го. Въ высшемъ значеніи оно прорекаетъ о томъ „свѣтѣ истинномъ, который просвѣщаетъ всякаго человѣка [1]), приходящаго въ міръ"; (Іоа. I, 9); ибо Самъ Господь сказалъ: „*Я* есмь путь и истина и жизнь" (Іоа. XIV, 6). Это есть путь по которому идя „и неопытные не заблудятся", говорилъ Исаія, а Іоаннъ Богословъ въ I Посл. III, 6 сказалъ: „всякій пребывающій въ Немъ не согрѣшитъ", ибо не мудрости требуетъ, Господь отъ человѣка для его спасенія, а вѣры, любви, простоты сердца, покорности и упованія, дабы сердцемъ воспріять тѣ слова любви, которыми воплощенный Сынъ Божій призывалъ къ Себѣ Свое созданіе: „Пріидите ко Мнѣ всѣ труждающіеся и обремененные!" (Матѳ. XI, 28); „вѣрующій въ Пославшаго Меня имѣетъ жизнь вѣчную и на судъ не приходитъ, но перешелъ отъ смерти въ жизнь" (Іоа. V, 24); „приходящаго ко Мнѣ не изгоню вонъ" (Іоа. VI, 37) и многія другія слова, пролившія великій свѣтъ на жизнь человѣческую; „ибо въ Немъ была жизнь и жизнь была свѣтъ человѣковъ" (Іоа. I, 4). Христіанство создаетъ совершенно новый духовно-нравственный міръ изъ совершенно новыхъ людей, освѣщенныхъ Солнцемъ правды и любви.

9. Льва не будетъ тамъ, и хищный звѣрь не взойдетъ на него [2]); его не найдется тамъ, а будутъ ходить искупленные.

10. И возвратятся избавленные Господомъ, придутъ на Сіонъ съ радостнымъ восклицаніемъ: и радость вѣчная будетъ надъ головою ихъ; они найдутъ радость и веселье, а печаль и воздыханіе удалятся.

Въ высшемъ значеніи произносимаго Мессіанскаго пророчества, — въ образѣ льва, котораго не будетъ на святомъ пути, мы

---

[1]) Христіанина.

[2]) На путь (ст. 8).

конечно должны признать духовнаго врага, о которомъ Апостолъ (I Петра V, 8) говорилъ, что „онъ ходитъ какъ рыкающій левъ, ища кого поглотить“. Подъ этимъ же образомъ можно разумѣть и всѣхъ враговъ церкви Христовой, которые были орудіями того же дьявола. Но всѣ они пали силою честнаго животворящаго Креста, дарованнаго Господомъ какъ оружіе христіанина и память и символъ Его побѣды надъ адомъ и смертію. Нѣкоторые комментаторы видятъ еще въ стихѣ 9 указаніе на церковь торжествующую на небесахъ [1]), а не борющуюся на землѣ, и основываютъ это мнѣніе на двухъ выраженіяхъ стиха 9-го а именно: „хищный звѣрь не взойдетъ на него“ (путь) т. е. не можетъ подняться на высоту; второе выраженіе говоритъ объ „искупленныхъ“ [2]), т. е. о спасенныхъ. Вѣчная радость избавленныхъ Господомъ, на Сіонѣ, изображенная въ ст. 10 то же говоритъ въ пользу этого мнѣнія.

Въ приложеніи пророчества, ко временамъ Езекіи, должно сказать, что временно и частно можно его понимать какъ спокойное радостное житіе народа Іудейскаго, послѣ освобожденія отъ грозившей Іерусалиму опасности. Наумъ въ гл. II, уподоблялъ льву Ассура, предрекая его гибель. Послѣ гибели его арміи, хищные звѣри не грозили пути Израиля, до нашествія Навуходоносора.

---

[1]) Ср. Евр. XII, 23.

[2]) Откр. V, 9; Ефес. I, 7 и мног. друг.

ГЛАВЫ: СЪ ТРИДЦАТЬ ШЕСТОЙ ПО ТРИДЦАТЬ ДЕВЯТУЮ ВКЛЮЧИТЕЛЬНО.

Въ общемъ вступленіи въ этотъ томъ, въ главахъ: второй и третьей, мы изложили вкратцѣ ходъ событій, записанныхъ въ 4 Царствъ XVII—XX, которыхъ содержаніе соотвѣтствуетъ предлежащимъ намъ главамъ книги пророка Исаіи [1]). Въ томъ же вступленіи мы упомянули о нѣкоторыхъ хронологическихъ недоумѣніяхъ, вызываемыхъ тѣмъ обстоятельствомъ, что 14-годъ Езекіи совпадаетъ съ днями царствованія Саргона, отца Сеннахерима, и что возмущеніе противъ Ассиріи Меродахъ-Баладана и попытка его отдѣлить Вавилонъ и царство Халдейское отъ Ассиріи предшествуетъ по Ассирійскимъ памятникамъ восшествію на прѣстолъ Сеннахерима [2]). Вслѣдствіе этого во всѣхъ западныхъ комментаріяхъ мы встрѣчаемъ предположеніе, что въ книгѣ Исаіи пророка болѣзнь Езекіи и посольство временнаго царя Вавилона, Меродахъ-Баладана (т. е. главы 38 и 39 Исаіи) должны были предшествовать главамъ 36-й и 37-й, въ которыхъ разсказаны: походъ Сеннахерима, обложеніе Іерусалима отрядомъ Рабсака и пораженіе Ассирійской арміи [3]).

Покойный профессоръ Якимовъ съ профессорами: Елеонскимъ и Троицкимъ въ предисловіи къ историческимъ главамъ Исаіи въ комментаріи на пророка, въ прилож. къ Хр. Чтенію (стр. 551—556) подробно разбираютъ этотъ вопросъ, и къ этому превосходному разбору отсылаемъ мы желающаго основательно познакомиться съ настоящимъ ученымъ трудомъ, замѣчательнымъ и своею

[1]) Кромѣ смерти Езекіи и воцаренія Манассіи, событій, которыхъ нѣтъ у Исаіи.

[2]) См. Масперо, Роулинсона, Ленормана (см. его Un patriote Babylonien).

[3]) Ту же перестановку слѣдовало бы было въ этомъ случаѣ сдѣлать и въ 4 Кн. Царствъ, а именно: глава XX, кромѣ стиховъ 20—21, должна бы предшествовать главамъ: XVIII, 13—XIX, 37.

ясностью и прекраснымъ изложеніемъ. Здѣсь достаточно, если мы,— опираясь на авторитетъ этихъ ученыхъ, скажемъ, что по всей вѣроятности пророкъ записывалъ особыя событія на отдѣльныхъ свиткахъ, и перестановка ихъ легко объяснима.

Вѣроятно до самыхъ временъ Ездры дошли въ отдѣльныхъ свиткахъ сказанія о болѣзни Езекіи и Меродахѣ и о походѣ Сеннахерима. Но почему эти отдѣлы не поставлены въ хронологическомъ порядкѣ, на это мы отвѣтимъ словами профессоровъ Спб. Дух. Ак. (стр. 555): „Такъ какъ слѣдующій за настоящимъ отдѣломъ отдѣлъ (см. гл. 40-ю) начинается предвѣстіемъ объ освобожденіи изъ плѣна.... то непосредственно предъ этимъ отдѣломъ естественно было, приводившему книгу въ настоящій ея видъ, поставить: повѣствованіе о томъ событіи, по поводу котораго Исаія предсказалъ плѣнъ Вавилонскій“ (см. Ис. XXXIX, 5—8). Приводимый нами комментарій указываетъ еще, что и главы 36—37-я, о нашествіи Сеннахерима слѣдуютъ непосредственно за обѣщаніемъ Господа, объявленнымъ чрезъ пророка, что Іерусалимъ не будетъ взятъ, а Ассуръ падетъ (XXXIV, 2—8) [1]).

Съ точки зрѣнія духовнаго поученія и развитія духа человѣческаго, долженствующаго съ покорностію и упованіемъ взирать на подателя всѣхъ благъ, Бога, хронологическій вопросъ не представляетъ особой важности для старающихся изъ чтенія священныхъ книгъ уразумѣть пути Божія милосердія. Поэтому мы будемъ читать главы: XXXVI—XXXIX въ томъ порядкѣ, какъ онѣ дошли насъ въ текстѣ Еврейскомъ и Греческомъ [2]).

ГЛАВА XXXVI.

1. И было въ четырнадцатый годъ царя Езекіи, пошелъ Сеннахеримъ, царь Ассирійскій, противъ всѣхъ укрѣпленныхъ городовъ Іудеи и взялъ ихъ.

2. И послалъ царь Ассирійскій изъ Лахиса въ Іерусалимъ къ царю Езекіи Рабсака съ большимъ войскомъ; и онъ остановился у водопровода верхняго пруда на дорогѣ поля бѣлильничьяго.

---

[1]) И см. выше рядъ обѣтованій; Исаія XXX, 19; 27—33; XXXI, 8—9; XXXIII, 1—4; 20.

[2]) Прибавимъ къ этому мнѣніе проф. Елеонскаго (стр. 555—556) что хронологическій вопросъ не на столько разъясненъ, чтобы безусловно согласиться на перестановку главъ Исаіи и 4 Царствъ.

Замѣтимъ, что слова: „въ четырнадцатый годъ царя Езекіи нѣтъ вовсе въ 32-й главѣ 2 Парал. По мнѣнію же комментаторовъ Исаіи профессоровъ Спб. дух. Акад. [1]) дата о „четырнадцатомъ годѣ" стояла въ началѣ 38-й главы (о болѣзни Езекіи); когда же свитки двухъ отдѣльныхъ событій были перестановлены, то это указаніе съ болѣзни перенесено было на походъ Сеннахерима; такимъ образомъ произошло хронологическое недоразумѣніе. Если же признать это предположеніе правильнымъ, то библейскія указанія совпадаютъ съ Ассирійскими памятниками. Напомнимъ, что 14-й годъ Езекіи, по исчисленію Ассиріологовъ, совпадаетъ съ концемъ царствованія Саргона, и что именно въ это время горячій Вавилонскій патріотъ Меродахъ-Баладанъ поднялъ успѣшно знамя возстанія и временно утвердился на престолѣ Вавилона. Ассирія была ослаблена, и прошло нѣсколько лѣтъ, пока Сеннахеримъ послѣ отца своего успѣлъ подавить возстаніе и заставилъ бѣжать Меродаха-Баладана сначала въ Бетъ-Іакинъ, его родовое наслѣдіе, а потомъ въ Сузіану [2]). Въ который же годъ произошло нашествіе на Іудею Сеннахерима, шедшаго въ Египетъ, опредѣлить точно нельзя: но большая часть Ассиріологовъ относитъ его къ концу царствованія Езекіи, около 700 года до Р. Хр. [3]).

Послѣ уже взятія всѣхъ укрѣпленныхъ городовъ Іудеи, царь Ассиріи идетъ на Лахисъ и Ливну по пути въ Египетъ повидимому взявъ съ Езекіи ту дань, о которой упомянуто въ 4 Царствъ XVIII, 14—16 и въ Ассирійскихъ памятникахъ. Но осадивъ Лахисъ и потомъ Ливну, онъ находитъ опаснымъ оставлять въ тылу своей арміи сильную крѣпость Іерусалимъ, и *вопреки договору*, посылаетъ къ этому городу Рабсака. Мы говорили уже въ общемъ вступленіи (гл. III), что отрядъ Рабсака, хотя и значительный (только относительно), не имѣлъ цѣлью осаду города; притомъ и указано, что отрядъ останавливается въ одномъ мѣстѣ: „около пруда бѣлильничьяго". Онъ служилъ только охраною лицу, послан-

[1]) Стр. 554, 556—557 комментарія.

[2]) Lenormant: „Un patriote Babylonien" (въ Premières Civilisations).

[3]) Такъ Роулинсонъ, Шрадеръ, Оппертъ и друг. По поводу чтенія имени Синъакхи ирибъ, которое до времени (хотя неувѣренно) предложено Ассиріологами, (такъ Шрадеръ и Оппертъ) мы замѣтимъ что оно близко подходитъ къ чтенію Геродота: Санахарибосъ. Что же касается замѣны буквы б, буквою м, то она сдѣлана Греческимъ переводомъ семидесяти.

ному не для военныхъ дѣйствій, а для переговоровъ и угрозъ въ будущемъ [1]).

Очевидно, что главною цѣлію похода Сеннахерима былъ Египетъ, гдѣ династіи Ассирійскаго происхожденія могли быть уничтожены совершенно нароставшимъ опять могуществомъ второй Еѳіопской династіи [2]). Пославши Рабсака отъ Лахиса, Сеннахеримъ двигается впередъ на Ливну [3]) (наст. гл. ст. 8) и далѣе къ Египту на встрѣчу Тиргакѣ (ст. 9), фараону жреческой династіи, шедшему усиленными маршами на встрѣчу Сеннахериму, чтобы не дать ему утвердиться въ Дельтѣ. А походъ на Египетъ, для поддержанія въ Дельтѣ Ассирійскихъ династій и во всемъ Египтѣ своего вліянія, задуманъ еще отцомъ Сеннахерима, Саргономъ, какъ видно изъ Исаіи XX, 1.—Изъ Египетскихъ же памятниковъ видно, что послѣдніе Рамзесы XX династіи были въ родствѣ съ царями Ассиріи, и что Ассирія дѣятельно вмѣшалась въ дѣла Египта, послѣ того какъ Рамзесы были изгнаны первой жреческой (XXI дин.) династіей въ великій Оазисъ; а нѣсколько позже, Ассирійскій по происхожденію царь Бубаста, *Шишанкъ*,—царствуетъ въ Египтѣ (XXII дин.). Съ этой минуты Ассирія считала Египетъ своимъ достояніемъ, и всѣ усилія ея были направлены къ тому, чтобы не потерять въ Египтѣ своего вліянія, опиравшагося на единоплеменныхъ Ассиріи династіяхъ Дельты [4]). Мы остановились на этихъ подробностяхъ, чтобы ясно выставить политическое положеніе дѣлъ, которое указываетъ, что не Іерусалимъ былъ главною цѣлью движенія Сеннахерима, а вѣковая политика Ассиріи въ Египтѣ. Идя же противъ Тиргака, онъ считаетъ Іерусалимъ легкою добычею, и посылаетъ Рабсака съ войскомъ, чтобы страхомъ склонить его къ сдачѣ безъ боя.

„Прудъ бѣлильничій“, около котораго останавливается отрядъ Рабсака, лежалъ (какъ мы уже говорили) на западъ отъ Іерусалима, т. е. на дорогѣ, по которой шелъ отрядъ съ приморской

[1]) У Исаіи названъ только одинъ Рабсакъ, на котораго возложены были переговоры, но въ 4 Ц. XVIII, 17 упомянуты еще два сановника.

[2]) О борьбѣ Ассиріи въ Египтѣ съ фараонами жреческій династіи см. наше изданіе Бругша, съ XXI по XXV династіи и окончательное замиреніе въ лицѣ Псамметиха, XXVI династіи.

[3]) О Лахисѣ см. Іис. Нав. XV, ст. 33 и 39; о Ливнѣ id. ст. 42. Очевидно что движеніе Сеннахерима съ сѣвера на югъ. Въ мѣстности Лахиса, нынѣ Тель-ель-Хези, дѣлалъ раскопки д-ръ Блисъ. (Pictures from Palestine by I. Wells).

[4]) См. въ нашемъ Бругшѣ въ особ. стеллу Піанхи.

полосы. Это тотъ прудъ, который нынѣ называется Биркетъ-ел-Мамилла [1]).

3. И вышелъ къ нему Еліакимъ, сынъ Хелкіинъ, начальникъ дворца, и Севна писецъ, и Іоахъ, сынъ Асафовъ, дѣеписатель.

У пруда бѣлильничья, къ которому подошелъ Рабсакъ, нѣкогда Исаія указывалъ Ахазу на суетность его политическихъ плановъ и на „пчелу Ассирійскую" (VII, 18), которая усядется въ разоренной странѣ, но съ которой Ахазъ, не смотря на предупрежденіе, — заключилъ гибельный для Іудеи союзъ. Мы видѣли еще въ XXII главѣ (и слѣдующихъ), что Исаія возставалъ и противъ союза съ Египтомъ [2]). Этотъ пророкъ, умудряемый Богомъ, былъ вмѣстѣ съ тѣмъ и дальновиднымъ государственнымъ мужемъ: онъ ясно понималъ, что гористая Іудея, легко обороняемая, не можетъ вступить въ какіе бы то ни было союзы, такъ какъ вся сила ея въ упованіи на Бога и свое, Богомъ благословенное, оружіе. Обратимъ вниманіе на упоминаніе о „дѣеписателѣ", на котораго возлагалось записывать повелѣнія царя и важнѣйшія событія [3]). На встрѣчу Рабсаку очевидно Езекія высылаетъ ближайшихъ слугъ своихъ и въ числѣ ихъ скорописца, долженствовавшаго записать точно все, что скажетъ посланный Ассирійскаго царя. Замѣтимъ, что рѣчь Рабсака записана повидимому дословно. Это высокаго интереса документъ, передающій съ поразительною точностію слова тонкаго Ассирійскаго дипломата, говорившаго около 2700 лѣтъ до нашего времени.

Передъ нами картина такого содержанія: городъ запертъ; передъ нами западная стѣна Іерусалима, на стѣнахъ толпы воиновъ и вооруженнаго народа. Рабсакъ отъ пруда приближается къ стѣнѣ; его встрѣчаетъ за городскими воротами Еліакимъ, сопровождаемый Севной и Іоахомъ. Рабсакъ нарочно подходитъ ближе къ стѣнѣ, чтобы народъ слышалъ рѣчь его (см. ниже ст. 11—12).

---

[1]) См. наше общее вступленіе въ этотъ томъ гл. II и наше примѣч. на Исаію VII, 3.

[2]) По этому случаю былъ смѣненъ и Севна, замѣненный Еліакимомъ, и какъ видимъ, занимающій при немъ только должность секретаря.

[3]) См. Ездры VI, 2; Есфирь VI, 1. Въ Ассирійскихъ барельефахъ передъ царемъ обыкновенно стоитъ сановникъ,—чаще всего евнухъ, записывающій повелѣнія царя.

Рѣчь Рабсака:

4. И сказалъ имъ Рабсакъ: скажите Езекіи: такъ говоритъ царь великій, царь Ассирійскій: что это за упованіе, на которое ты уповаешь?

5. Я думаю, что это одни пустыя слова, а для войны нужны совѣтъ и сила: и такъ на кого ты уповаешь, что отложился отъ меня?

6. Вотъ ты думаешь опереться на Египетъ, на эту трость надломленную, которая, если кто опрется на нее, войдетъ тому въ руку и проколетъ ее? Таковъ фараонъ царь Египетскій, для всѣхъ уповающихъ на него.

Рабсакъ въ рѣчи своей болѣе всего нападаетъ на ту сильную партію Іерусалима, которая считала своимъ спасеніемъ заключеніе союза съ Египтомъ. Мы видѣли выше, какъ настойчиво противъ этой мысли боролся пророкъ Исаія. Можетъ быть, что въ то время, когда Сеннахеримъ бралъ укрѣпленные города Іудеи, Іерусалимъ, рѣшившійся защищаться, посылалъ депутацію къ Тиргаку, и Сеннахеримъ у Лахиса узналъ объ этомъ и поэтому послалъ Рабсака съ угрозами и требованіемъ сдачи города.

Рабсакъ называетъ своего властелина: „царь великій"; это совершенно вѣрный переводъ титула Ассирійскихъ царей, извѣстнаго намъ по памятникамъ: *„сарру рабу"* [1]).

Сравненіе Египта съ надломленною или расколотою тростію необычайно мѣтко. Верхній (южный) Египетъ съ Ѳивами оставался подъ вліяніемъ жреческой Еѳіопской династіи, перенесшей однако свою столицу выше Ассуанскихъ пороговъ; но Дельта и весьма часто даже сѣверная часть средняго Египта, враждовали противъ фараоновъ жреческой династіи, и мѣстные царьки Дельты тяготѣли къ Ассиріи и были съ нею въ родственныхъ связяхъ [2]). Очевидно, что именно на это положеніе дѣлъ намекаетъ Рабсакъ, говоря о Египтѣ, какъ о надломленной трости [3]). Съ этой точки

---

[1]) Такъ всѣ Ассиріологи.

[2]) Примиреніе совершилось при XXVI дин., когда Псамметихъ женится на еѳіопской царевнѣ Шепенъ Апетъ. (См. подр. въ наш. Бругшѣ, стр. 692). Вся эта страница исторіи Ассиріи въ Египтѣ открыта впервые Бругшемъ, см. съ XXI по XXVI династію.

[3]) Позже, вліяніе Ассиріи еще болѣе усилилось и Ассирія нѣсколько разъ овладѣвала всѣмъ Египтомъ до первыхъ пороговъ. См. Наума III, 8, у котораго ***Но-Аммонъ*** означаетъ Ѳивы. Но Наумъ пророчествуетъ, что какъ разграблены были Ѳивы, такъ разграблена будетъ Ниневія; ср. Исаіи XXXIII, 1. О разграбленіи Ѳивъ по Ассирійскимъ документамъ см. Менана, Annales des Rois d'Assyrie pp. 248, 254 Inscr. d'Essarhadon.

зрѣнія Ассирійскій дипломатъ былъ совершенно правъ, указывая на безразсудство Іудейской политики, пытавшейся опереться на расшатанный престолъ фараоновъ. Но онъ не понималъ, въ чемъ сила *Израиля*.

7. А если скажешь мнѣ: на Господа Бога нашего мы уповаемъ, то на того ли, котораго высоты и жертвенники отмѣнилъ Езекія и сказалъ Іудѣ и Іерусалиму: „предъ симъ только жертвенникомъ поклоняйтесь“.

Язычникъ Рабсакъ превосходно знаетъ всѣ внутреннія дѣла царства и пользуется тѣмъ неудовольствіемъ, которое было возбуждено распоряженіемъ Езекіи, упомянутымъ въ 4 Царствъ XVIII, 4 (ср. 2 Пар. XXXI, 1). Мы имѣли случай говорить, что до построенія Соломонова храма жертвы, приносимыя на высотахъ Іеговѣ, не считались преступными (ср. 3 Ц. III, 2), но съ построеніемъ храма они не могли быть допущенными и на основаніи словъ Второзаконія XII, 13—14[1]), и потому еще, что жертвенный обрядъ, совершаемый безъ участія священниковъ и не „на томъ мѣстѣ, которое избралъ Господь“, въ большей части случаевъ приводилъ къ идолопоклонству. Езекія въ реформахъ, предпринятыхъ въ началѣ своего царствованія, настаиваетъ на томъ, чтобы народъ всей Іудеи и даже всей Палестины, какъ это видно изъ приглашеній его на пасху всѣхъ колѣнъ, приходилъ въ Іерусалимъ *поклоняться* единому Богу, заключившему съ народомъ, происшедшимъ отъ Іакова, завѣтъ Свой. Рабсакъ, можетъ быть, намѣренно, но вѣрнѣе по непониманію смысла повелѣнія Езекіи смотритъ на это, какъ на деспотическій актъ, имѣющій цѣлью усилить значеніе престольнаго града и даже усилить его доходы. Онъ весьма коварно спрашиваетъ вслухъ народа, сидящаго на стѣнѣ: „не тотъ ли богъ тебя защититъ, котораго ты недавно обидѣлъ?“ Мы увидимъ еще ниже, что Рабсакъ считаетъ Бога Израилева такимъ же національнымъ божествомъ, какъ тѣ божества, статуи которыхъ уносили Ассиріяне изъ покоренныхъ ими мѣстностей. Полагая, что онъ подкапываетъ основанія упорства Іудеевъ, Рабсакъ приближается къ главной своей цѣли.

---

[1]) Втор. XII, 13: „берегись приносить всесожженія твои на всякомъ мѣстѣ“, 14, „но на томъ только мѣстѣ, которое изберетъ Господь“. Замѣтимъ, что есть исключительные случаи, въ которыхъ всесожженіе было освящено Самимъ Богомъ, напр. жертва Иліи на Кармилѣ (3 Ц. XVIII) и см. наши пр. въ 3 т. Св. Лѣт. на ук. мѣсто Втор. и въ 4 т., ч. II, стр. 23—35.

8. Итакъ вступи въ союзъ съ господиномъ моимъ царемъ Ассирійскимъ;—я дамъ тебѣ двѣ тысячи коней; можешь ли достать себѣ всадниковъ на нихъ?

9. И какъ ты хочешь заставить отступить вождя, одного изъ малѣйшихъ рабовъ господина моего, надѣясь на Египетъ, ради колесницъ и коней.

10. Да развѣ я безъ воли Господней пошелъ на землю сію, чтобы разорить ее? Господь сказалъ мнѣ: пойди на землю сію и разори ее.

Рабсакъ, подъ мягкимъ выраженіемъ „союза", предлагаетъ Езекіи,—въ лицѣ его посланныхъ,—подчиниться царю Ассиріи и стать его вассаломъ, что обязывало Езекію не только допустить Ассирійскія войска въ Іерусалимъ, но еще присоединить свои войска къ войскамъ Сеннахерима и идти съ нимъ на Египетъ. Но мы увидимъ ниже въ ст. 16—17, что Рабсакъ и не думаетъ скрывать того, что этотъ такъ называемый „союзъ" кончится полнымъ порабощеніемъ страны и народа, который будетъ выселенъ огромными массами изъ страны своей на дальній востокъ, какъ это было сдѣлано съ царствомъ Израильскимъ и Самаріею (4 Ц. XVII, 23—24).

Изъ стиховъ 8—9 видно, что Рабсакъ не безъ ироніи [1]), выставляя на видъ, что Іудеи ищутъ союза съ Египтомъ, ради колесницъ и коней, которыхъ у нихъ нѣтъ [2])—предлагаетъ Езекіи,—отъ имени царя своего, теперь же дать имъ двѣ тысячи коней, если они найдутъ у себя всадниковъ для нихъ. Очевидно, что это предложеніе насмѣшливое, такъ какъ гористая Іудея, обладая превосходной пѣхотой, совершенно повидимому не имѣла умѣющихъ ѣздить верхомъ или управлять колесницами [3]).

Ст. 9 въ началѣ представляетъ фразу, не совершенно ясную, которую Кей (Speaker's Comm.), перефразируетъ такъ: „какъ можешь ты отклонить предложеніе, дѣлаемое малѣйшимъ изъ рабовъ господина моего"? Послѣднее выраженіе есть обычная формула востока, когда слуга царя говоритъ о себѣ.

---

[1]) Такъ Шмидеръ, Кей и др. комментаторы.

[2]) Ср. нашу замѣтку на XXXI, I. Мы еще въ кн. Судей IV, 1—3 (см. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 36, 40—41), видѣли что превосходная пѣхота Израиля съ ея стрѣльцами и пращниками, боялась только колесницъ. Коней было много только при Соломонѣ, но повидимому они цѣнились не для войска, а какъ товаръ только (см. 4 т. Св. Лѣтописи ч. I, стр. 279).

[3]) Ср. комм. Спб. Дух. Акад. на Исаію стр. 562 (in loco).

Стихъ 10-й представляетъ собою довольно загадочную фразу. Произноситъ ли Рабсакъ завѣдомо ложь отъ имени царя своего? или же въ этомъ признаніи воли Всевышняго скрывается отголосокъ древнѣйшихъ вѣрованій, не умиравшихъ никогда въ душѣ человѣка [1])—трудно рѣшить. Въ главѣ X пророкъ Исаія указываетъ на гордость и самонадѣянность Ассура (ст. 7, 13—14), который типически представляетъ сатану (гл. XIV). И здѣсь слова его суть отголосокъ отца лжи, въ которыхъ постоянно и намѣренно смѣшивается истина съ ложью [2]). Что Ассуръ былъ „жезлъ гнѣва Господня" (X, 5), въ томъ нельзя было сомнѣваться Израилю; но Ассирійскій царь этого не зналъ и не хотѣлъ знать по гордости своей (X, 13); и такъ произнося невѣдомую ему истину, онъ въ сердцѣ своемъ лгалъ, что̀ и доказывается послѣдующею частью рѣчи Рабсака, въ которой Iегова, Богъ Вседержитель, кощунственно приравнивается къ ложнымъ богамъ взятыхъ Сеннахеримомъ городовъ (ниже ст. 18 и 20).

11. И сказалъ Еліакимъ и Севна и Іоахъ Рабсаку: говори рабамъ твоимъ по Арамейски, потому что мы понимаемъ, а не говори съ нами по Іудейски, въ слухъ народа, который на стѣнѣ.

Изъ этого стиха мы видимъ, что древнѣйшій культурный міръ былъ знакомъ съ нѣсколькими языками, необходимыми для обмѣна мыслей въ международныхъ отношеніяхъ. Очевидно во первыхъ, что Рабсакъ говорилъ по крайней мѣрѣ на трехъ языкахъ: на своемъ родномъ Ассирійскомъ, которымъ начертаны Ассирійскія лѣтописи и надписи; на Арамейскомъ, на которомъ, по указанію Смитта, Менана и другихъ, чаще всего писались въ Ассиріи частныя сдѣлки и разнаго рода условія; и наконецъ на древне-Еврейскомъ, на которомъ Рабсакъ говоритъ рѣчь свою. Съ другой стороны Еліакимъ и сопровождавшіе его книжники (грамотные) знали, кромѣ своего еврейскаго, еще языкъ Арамейскій, котораго масса народа Іудейскаго не понимала [3]). Почти навѣрное можно предпо-

---

[1]) Ср. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. II объ кн. Іоны, стр. 220 и 223 о корабельщикахъ; и о Ниневитянахъ стр. 229—230; 232—233. Ср. въ нашемъ Гезіодѣ понятія язычника о всемогуществѣ Божіимъ, при чемъ забывались языческія божества. (Вступленіе въ нашемъ Гезіодѣ).

[2]) Ср. въ 1 т. Св. Лѣт. нашу замѣтку на Быт. III, 4—5 и выписку изъ Зап. на кн. Бытія Митр. Филарета.

[3]) Арамейскій или Халдейскій языкъ сдѣлался разговорнымъ языкомъ Израиля, лишь съ плѣна Вавилонскаго. Объ этомъ языкѣ см. въ особенности Taylor's Alphabet,

ложить, что часть народа, тяготѣвшая къ Египту, знала и Египетскій языкъ, а многіе знали также языкъ Финикійскій, близко схожій съ Еврейскимъ.

Поэтому то, возвращаясь къ замѣткѣ нашей на главу XXXIII, 19, о народѣ „съ языкомъ страннымъ и глухою непонятною рѣчью", мы настаиваемъ, на томъ, что ни одинъ изъ упомянутыхъ выше языковъ не можетъ подойти подъ это опредѣленіе, и поэтому пророкъ подъ именемъ „языка непонятнаго" долженъ былъ разумѣть тѣ приклеивающія нарѣчія, которыя принято называть языками анарійскими, и которыми говорили протомидяне, аккады и другія туземныя племена, которыхъ считаютъ родственными съ финнотюркскими и другими бродячими племенами великой Азіи [1]). Мы говорили по поводу главы XXXIII, что большая часть воиновъ Ассирійской арміи должна была набираться изъ этихъ побѣжденныхъ Семитами племенъ.

Возвращаясь къ стиху 11-му, мы не можемъ не замѣтить, что попытка Еліакима и его товарищей — остановить рѣчь Рабсака, понятную народу и явно направленную къ тому, чтобы возмутить народъ противъ Езекіи, очень наивна; она доказывала опытному дипломату, что онъ коснулся больнаго мѣста, и какъ бы поощрила его говорить еще смѣлѣе; поэтому онъ немедленно же пользуется слабымъ протестомъ Еліакима, чтобы еще сильнѣе дѣйствовать на народъ. Замѣтимъ еще, что Еліакимъ съ товарищами своими называетъ себя „рабами Рабсака".

12. И сказалъ Рабсакъ: развѣ только къ господину твоему и къ тебѣ послалъ меня господинъ мой сказать слова сіи? Нѣтъ, также и къ людямъ, которые сидятъ на стѣнѣ, чтобы ѣсть пометъ свой и пить мочу свою съ вами.

Послѣднія слова очевидно направлены къ тому, чтобы возмутить народъ противъ царя Езекіи, указывая народу на лишенія и бѣдствія, которымъ онъ будетъ подвергаться во время осады

а также хорошія свѣдѣнія у Роулинсона въ его Anc. Monarchies, Арамейскій есть родственный Еврейскому діалектъ, которымъ говорили Арамейскія племена, жившія по всему протяженію Евфрата отъ верховьевъ до устья его.

[1]) Ленорманъ настойчиво указывалъ въ своей Магіи, что всѣ формулы заклинаній и самый культъ духовъ внесенъ въ культъ Ассиріянъ Аккадами. Это было развитіе шаманства и культа духовъ великой Азіи. Мы примкнули къ этому взгляду въ нашемъ разборѣ легенды Прометей.

вслѣдствіе дѣйствій царя и его совѣтниковъ[1]). Словами своими Рабсакъ доказываетъ, что переговоры съ царемъ прерваны и что они и не имѣли серіознаго значенія. Рабсакъ посланъ съ цѣлію поднять жителей Іерусалима противъ царя ихъ.

13. И всталъ Рабсакъ и возгласилъ громкимъ голосомъ по Іудейски, и сказалъ: слушайте слово царя великаго, царя Ассирійскаго!

14. Такъ говоритъ царь: пусть не обольщаетъ васъ Езекія, ибо онъ не можетъ спасти васъ.

15. И пусть не обнадеживаетъ васъ Езекія Господомъ: говоря: „спасетъ насъ Господь; не будетъ городъ сей отданъ въ руки царя Ассирійскаго".

16. Не слушайте Езекіи; ибо такъ говоритъ царь Ассирійскій: примиритесь со мною, и выйдите ко мнѣ, и пусть каждый ѣстъ плоды виноградной лозы своей и смоковницы своей, и пусть каждый пьетъ воду изъ своего колодезя.

17. Доколѣ я не прійду, и не возьму васъ въ землю такую же, какъ и ваша земля, въ землю хлѣба и вина, въ землю плодовъ и виноградниковъ.

Прежде всего замѣтимъ, что въ ст. 15 упоминается священное имя Іеговы, и Ассиріяне знаютъ, что Іегова есть Богъ Израиля, на Котораго уповаетъ Езекія. Мы думаемъ также, что Сеннахериму и Рабсаку извѣстны пророчества, произнесенныя Исаіею о томъ, что Іерусалимъ не будетъ взятъ и что Ассуръ падетъ[2]). Намъ кажется, что рѣчь Рабсака прямо направлена къ тому, чтобы потрясти вѣру въ эти пророчества, ибо онъ понимаетъ, что пока нравственное оружіе—вѣра въ помощь Божію,—сильно, до той поры ему не удастся возмутить народъ и убѣдить его въ безполезности защищать городъ, а взятіе Іерусалима осадою и приступомъ будетъ стоить громадныхъ жертвъ. Поэтому онъ убѣждаетъ народъ „выходить къ нему", т. е. отворить ворота и впустить его съ войскомъ. Отъ имени царя Ассирійскаго онъ предлагаетъ не царю Іудейскому, а народу „примириться" съ царемъ

---

[1]) Нѣкоторые комм. полагаютъ, что войска Рабсака въ это время уничтожаютъ водопроводъ изъ верхняго пруда. Мы полагаемъ, что это не такъ: очевидно, что Рабсакъ присланъ съ небольшимъ отрядомъ, только для переговоровъ. Ср. XXXVII, 8.

[2]) См. выше (кромѣ гл. X и XIV) XXVIII, 16; XXIX, 17—22; XXX, 31; XXXI, 6—9; XXXIII, 1—4; 20; XXXV, 10.

Ассирійскимъ [1]). Замѣтимъ, что Ассиріяне такъ увѣрены въ успѣхѣ своихъ угрозъ, что не скрываютъ будущаго насильственнаго переселенія изъ родной страны въ далекія земли народа Іудейскаго. Рабсакъ прямо начертываетъ планъ переселенія: народъ долженъ покойно жить на своихъ земельныхъ участкахъ и пользоваться плодами земли [2]), но между тѣмъ готовиться къ переселенію. Изъ Ассирійскихъ памятниковъ мы знакомы съ этими переселеніями народовъ, которыя составляли основаніе политики Ассиріи, желавшей прочно основаться въ извѣстной странѣ. Мы видимъ между прочимъ повозки въ родѣ нынѣшнихъ арбъ, въ которыхъ сидятъ женщины и дѣти, между тѣмъ какъ мужчины гонятъ домашній скотъ [3]). Очевидно, что передъ нами не случайные плѣнные, а именно такое подготовленное переселеніе, о которомъ говоритъ Рабсакъ. Кажется Рабсакъ самъ чувствуетъ, какъ мало утѣшительнаго въ этомъ будущемъ и возвращается къ угрозѣ. Въ стихѣ 15 онъ уже говорилъ о томъ, что Господь т. е. Іегова не спасетъ города, и что пророчество о томъ, что городъ будетъ спасенъ, ложно. Но теперь онъ приступаетъ къ другой серіи доказательствъ: онъ богохульно ставитъ Іегову на ряду съ ложными божествами другихъ городовъ:

18. Итакъ да не обольщаетъ васъ Езекія, говоря: „Господь спасетъ васъ“. Спасли-ли боги народовъ, каждый свою землю, отъ руки царя Ассирійскаго?

19. Гдѣ боги Емаѳа и Арпада? гдѣ боги Сепарваима? Спасли ли они Самарію отъ руки моей?

20. Который изъ всѣхъ боговъ земель сихъ спасъ землю свою отъ руки моей? Такъ неужели спасетъ Господь Іерусалимъ отъ руки моей?

По видимому, Рабсакъ вызываетъ народъ на споръ, на отвѣтъ ему, чтò было бы для него выгоднѣе, чѣмъ гробовое молчаніе, которымъ встрѣчена была его рѣчь. Онъ хочетъ доказать, что Іегова— Богъ Израиля есть только богъ національный, и дѣлаетъ отъ этого посылку, что Іерусалимъ долженъ пасть потому же передъ Ассирійскимъ царемъ, почему пали другіе города, у которыхъ были также свои боги хранители. Зналъ ли онъ существенное различіе

---

[1]) О словѣ примириться, см. коммент. Спб. Дух. Акад. (стр. 565—566).

[2]) Это есть обѣщаніе не допускать грабежа.

[3]) До сихъ поръ лучшее монументальное изданіе Ассирійскихъ скульптуръ — есть Лейарда „*Ниневія*“ (изданіе 50-хъ годовъ).

отъ культа многобожія—культа Израиля, которому было сказано: „слушай Израиль, Господь, Богъ нашъ, Господь единъ есть“ (Втор. VI, 4), или не зналъ, — но это зналъ Рабсакъ навѣрное, что многіе изъ Израиля привержены къ богамъ языческимъ, къ тому культу, къ которому онъ самъ принадлежалъ, и онъ обращаетъ рѣчь свою къ своимъ тайнымъ единомышленникамъ, стараясь приравнять почитаніе Іеговы культу языческихъ божествъ. А въ этомъ культѣ, въ Ассиріи въ особенности существовало вѣрованіе, что сила побѣждающаго царства зависитъ отъ силы боговъ ихъ, которые одолѣваютъ боговъ побѣжденныхъ [1]. Онъ приводитъ въ примѣръ побѣжденныхъ городовъ и ихъ побѣжденныхъ боговъ взятіе и раззореніе Емаѳа, Арпада, Сепарваима и Самаріи.

Емаѳъ, или по Еврейски *Хаматъ*, въ Ассирійской транскрипціи Менана (см. Annales des rois d'Assyrie: Inscript. de Sargon; p. 205) *Кхаматъ*, лежалъ на р. Оронтѣ. Въ надписи Саргона говорится о насильственномъ переселеніи жителей этого города.

Арпадъ лежалъ близь Емаѳа, что̀ можно заключить изъ того, что онъ и пророкомъ Исаіей, и у Іереміи (гл. 49 ст. 23) упомянутъ вмѣстѣ съ Емаѳомъ. Комментарій на Исаію Спб. Дух. Ак., указывая, что Хаматъ вѣроятно соотвѣтствуетъ нынѣшнему городу Хама, лежащему на половинѣ пути теченія Оронта отъ Баальбека (въ Целе Сиріи) до устья его, говоритъ между прочимъ объ Арпадѣ, что этотъ послѣдній городъ лежалъ на томъ мѣстѣ, гдѣ нынѣ существуютъ развалины, носящія имя Тель-Арфада [2], *Сепарваимъ*, по указанію того же комментарія и другихъ авторовъ [3], одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ міра, въ которомъ якобы, по допотному сказанію, записанному у Бероза [4], сокрыты были *Ноемъ-Ксисутрусомъ* [5] еще до потопа записи о допотопномъ мірѣ. Одна половина

---

[1]) См. Rowlinson's Ancient Monarchies: „*Religion*“.

[2]) Комм. на пр. Исаію стр. 567—568.

[3]) См. Библ. сл. Смитта; Роулинсона въ его Anc. Mon. vol. I, pp. 15, 21 and notes (edit. of 1871) и друг.

[4]) См. текстъ Бероза въ Cory's Fragmenta; въ изд. 1876 page 62. Мы указываемъ на это изданіе, какъ на самое удобное настольное изданіе для провѣрки отрывковъ многихъ потерянныхъ греческихъ писателей. (Бероза, Санхоніатона, Полигистора и др.).

[5]) Вообще о Сепарваимѣ (Hipparenum Плинія въ его Hist. Nat. lib XXX, 6) и о Ксисутрусѣ, см. въ Роулинсоновскомъ изд. Геродота, съ примѣчан. (стр. 300, I томъ) съ добавочн. статьями:—Essay X of the 1 vol, Appendix to the first book of Herodotus, writen by Sir Henry Rowlinson. (Въ изд. 1875 г. стр. 633 I-го тома). Ср. еще въ Annales etc. de Menant pp. 173, 175, 199. О Ксисутрусѣ см. еще Smith's Assyrian discoveries pp. 167, 179, 182. (Изд. 1875) Дж. Смитъ нашелъ это имя въ Ассирійскихъ скрижаляхъ въ формѣ: *Kha-sis-adra*.

этого города (имя его имѣетъ форму двойственнаго числа), отдѣленная отъ другой каналомъ *Агаде*, или *Аккадъ*, какъ читалъ покойный Джорджъ Смиттъ, — была посвящена солнцу, *Шамашу*, божеству мужескаго рода; а другая половина города посвящена была женской формѣ солнца, подъ именемъ *Аннунитъ* [1]). Поэтому и Берозъ и нѣкоторые другіе писатели называли Сеперваимъ Геліополисомъ. Сепаръ или Сиппара, Ассир. Циппаръ, превращается, какъ указываетъ Сэръ Генрихъ Роулинсонъ (X прил. къ I кн. Геродота), постепенно въ Сивра и позже въ Сура. Нынѣ живущіе въ Вавилоніи Арабы называютъ рѣку Евфратъ *Сура*. Сэръ Генрихъ Роулинсонъ упоминаетъ еще, что близь развалинъ древняго двойнаго города Сиппары лежало позднѣйшее поселеніе съ нѣсколько измѣненнымъ именемъ древняго города; комментарій же Спб. Дух. Акад. указываетъ, что развалины, носящія имя Сифейра, лежатъ нынѣ на берегу одного канала, проведеннаго изъ Евфрата.

Возвращаясь къ рѣчи Рабсака, мы видѣли, что онъ вызывалъ на отвѣтъ или споръ жителей Іерусалима, но....

21. Но они молчали и не отвѣчали ему ни слова, потому что отъ царя было приказаніе: не отвѣчайте ему.

Это молчаніе народа очень торжественно; оно на столько было знаменательно, и значеніе его на столько было понятно посланному Ассиріи, что онъ не продолжалъ далѣе ни своей рѣчи, ни переговоровъ.... „и возвратился Рабсакъ“.... (XXXVII, 8). Зловѣщее молчаніе означало, что въ случаѣ осады, городъ будетъ защищаться до послѣдней крайности. — Во время исхода, когда Израильтяне находились въ безвыходномъ положеніи, между колесницами приближающагося фараона и Чермнымъ моремъ, Господь приказалъ сказать народу: „Господь будетъ поборать за васъ, а вы будьте спокойны“ [2]). Одинъ Господь знаетъ тѣ пути, которыми Онъ спасетъ тѣхъ, кого хочетъ спасти. Такъ и въ то время, когда Рабсакъ, а позже въ письмѣ своемъ Сеннахеримъ произносили хулы на Вѣчнаго и хвалились своею силою, кто могъ знать, что армія погибнетъ въ одну ночь? Вѣра знала только одно: „Господь будетъ поборать за васъ, а вы будьте спокойны“. Народъ по приказанію царя молчитъ, соединенный въ эту минуту одною общею мыслію

---

[1]) Или *Аи*, или *Гула* съ символомъ звѣзды въ восемь лучей. Ср. Rowlinson's Anc. Mon. v. I, p. 128, Chaldea, Religion.

[2]) Исх. XIV, 4. См. наши замѣч. въ 2 т. Св. Лѣт.

съ царемъ и одною вѣрою въ помощь Всевышняго. Другаго рода протестъ противъ хулы совершаютъ дѣйствіемъ посланные царя.

22. И пришелъ Еліакимъ, сынъ Хелкіинъ, начальникъ дворца, и Севна писецъ, и Іоахъ, сынъ Асафовъ, дѣеписатель, къ Езекіи въ разодранныхъ одеждахъ и пересказали ему слова Рабсака.

Если не вся эта глава, то уже навѣрное этотъ стихъ выписанъ буквально изъ подлинной ежедневной записи царей Іудейскихъ. Приведенные въ 22 стихѣ оффиціальные титулы лицъ свидѣтельствуютъ, что мы имѣемъ дѣло съ подлиннымъ документомъ. Передъ царя можно было приходить лишь въ праздничной одеждѣ; разодранная одежда знаменовала бѣдствіе и горе: въ данномъ случаѣ, слышавшій хулу, чтобы не быть причастнымъ этому преступленію, раздираетъ одежды свои въ знакъ того, что горе и отчаяніе безсилія овладѣли имъ, — такъ какъ онъ самъ не можетъ отомстить за слышанную имъ хулу на имя Бога своего.

ГЛАВА XXXVII.

1. Когда услышалъ это царь Езекія, то разодралъ одежды свои и покрылся вретищемъ и пошелъ въ домъ Господень,

Что сдѣлали рабы Езекіи, то дѣлаетъ и онъ, потрясенный до глубины души слышанными имъ словами. Хорошо замѣчаетъ Кей въ Sp. Comm., что Господу угодно было, чтобы сынъ Ахаза слышалъ хулы, произносимыя царемъ Ассирійскимъ, предшественника котораго призвалъ его отецъ, державшійся политики недостойной царя Іудейскаго, не смотря на предупрежденія Исаіи [1]). Но сынъ Ахаза ищетъ помощи у Господа, памятуя слова Давида: „Возложи на Господа печаль твою [2]). Потому и былъ спасенъ Іерусалимъ. Езекія во вретищѣ, съ сердцемъ сокрушеннымъ и смиреннымъ, идетъ въ храмъ Господень, а слугъ своихъ въ такихъ же одеждахъ скорби посылаетъ къ пророку.

2. И послалъ Еліакима, начальника дворца и Севну писца и старшихъ священниковъ, покрытыхъ вретищами, къ пророку Исаіи, сыну Амосову.

---

[1]) См. наши замѣчанія на VII гл. Исаіи; Есекія въ то время еще отрокомъ слышалъ пророчества Исаіи.

[2]) Псаломъ 54 (ст. 23) въ Еврейскомъ надписанъ: „ученіе Давида“; такъ и въ Греч. текстѣ; такъ и въ Вульгатѣ. Почему въ Славянскомъ текстѣ онъ приписанъ Асафу, мы не знаемъ.

3. И они сказали ему: такъ говоритъ Езекія: день скорби и наказанія и посрамленія—день сей, ибо младенцы дошли до отверстія утробы матерней, а силы нѣтъ родить.

Мы видѣли въ XXVI, 17—18 выраженіе, подобное послѣдней части стиха 3-го, и говорили, что это означаетъ то отчаяніе, которое овладѣваетъ человѣкомъ, чувствующимъ свое безсиліе.

Повидимому здѣсь есть намекъ на Быт. XXXV, 16—19, и Іерусалимъ уподобляется Рахили, умирающей въ мукахъ рожденія. Но Іерусалимъ и въ болѣе обширномъ смыслѣ, Сіонъ, не долженъ былъ погибнуть; у него была свѣтлая будущиость, какъ указываетъ, съ повтореніемъ подобной же притчи о трудныхъ родахъ, самъ пророкъ Исаія въ главѣ 66-й (ст. 6—10). И пророкъ Михей, указывая на плѣнъ Іерусалимскій и на освобожденіе изъ плѣна [1]), употребилъ то же сравненіе о мучащейся родами. (Мих. IV, 8—10).

Слова отчаянія и униженія и стыда и горя, высказанныя Езекіей, должны были быть переданными буквально довѣренными лицами царя пророку. Что Езекія, не смотря на вѣру свою, переживаетъ тяжкія минуты сомнѣнія,—это очевидно. Но вѣра его не погасла совершенно; онъ надѣется, что самыя хулы, произнесенныя Рабсакомъ возопіютъ на царя Ассирійскаго передъ Богомъ, и что Господь за нихъ покараетъ враговъ Своихъ и тѣмъ спасетъ народъ Свой.

4. Можетъ быть услышитъ Господь Богъ твой слова Рабсака, котораго послалъ царь Ассирійскій, господинъ его, хулить Бога, живаго и поносить словами, какія слышалъ Господь Богъ твой; вознеси же молитву объ оставшихся, которые находятся еще въ живыхъ.

„У Меня отмщеніе и воздаяніе", глаголетъ Господь (Второз. XXXII, 35). И въ ученіи Новаго Завѣта Апостолъ Павелъ провозглашалъ: „Богъ поругаемъ не бываетъ" (Галат. VI, 7). Езекіей руководитъ чувство „возревнованія по Господѣ" [2]). Онъ самъ безсиленъ, но Господь всемогущъ, — Онъ услышитъ хулы и — „Его будетъ отмщеніе и воздаяніе". Вотъ что онъ посылаетъ сказать Исаіи, прося его молитвы. Въ первой части стиха останавливаетъ

---

[1]) Мы напомнимъ, что всѣ пророчества объ избавленіи отъ плѣна, и самое избавленіе суть пророчества и прообразованія о великомъ днѣ спасенія человѣчества, совершившемся воскресеніемъ Господа нашего Іисуса Христа.

[2]) См. нашу замѣтку по поводу возревнованія Финееса въ Числ. XXV, II. Ср. еще наши мысли въ Оп. Изуч. Ев. Іоа. ч. I, стр. 131—132, о ревности по Богѣ.

наше вниманіе имя Бога живаго, выраженіе, рѣдко встрѣчающееся въ книгахъ Ветхаго завѣта [1]). Здѣсь оно употреблено не только какъ перифразъ имени Единаго „вѣчно живущаго" т. е. Іеговы, но еще какъ прямое противуположеніе богамъ мертвымъ, несуществующимъ, на которыхъ указывалъ Рабсакъ. Во второй части стиха Езекія употребляетъ выраженіе: „вознеси молитву твою". Кей (Isaiah in loco) полагаетъ, что, по всей вѣроятности, въ этомъ выраженіи отражается воспоминаніе о воздѣяніи рукъ Моисея во время битвы съ Амаликитянами [2]). Езекія испрашиваетъ у Исаіи неослабленной, настойчивой, упорной молитвы, подобной молитвѣ Моисея, о тѣхъ, которые еще въ живыхъ и могутъ бороться во славу Іеговы противъ хулителя. Повидимому, Езекія проситъ молитвъ пророка не за однихъ Іерусалимлянъ, а за всѣхъ оставшихся въ живыхъ, не только въ Палестинѣ, но и уведенныхъ въ плѣнъ, памятуя пророчество главы XI, „Господь.... возвратитъ Себѣ остатокъ народа Своего...." (и см. далѣе до ст. 16).

Исаіи открывается Господомъ, что царь Ассирійскій возвратится въ землю свою, и ему приказано успокоить Езекію.

5. И пришли слуги царя Езекіи къ Исаіи.

6. И сказалъ имъ Исаія: такъ скажите господину вашему: такъ говоритъ Господь: не бойся словъ, которыя слышалъ ты, которыми поносили Меня слуги царя Ассирійскаго.

7. Вотъ Я пошлю въ него духъ, и онъ услышитъ вѣсть и возвратится въ землю свою, и Я поражу его мечемъ въ землѣ его.

Это первый отвѣтъ Исаіи Езекіи; второй болѣе ясный отвѣтъ дается царю ниже ст. 21 — 35, въ отвѣтъ на молитву царя во храмѣ. Въ первомъ читаемомъ нами пророчествѣ, во первыхъ Езекіи посылается успокоеніе души его; онъ трепещетъ, слыша хулы, но пророкъ именемъ Господнимъ говоритъ, что „нападеніе извнѣ" не поставится ему въ грѣхъ. Во вторыхъ ему объявляется, чтобы онъ не боялся и силы царя Ассирійскаго, ибо Господь „пошлетъ въ него духъ". У Исаіи въ пророчествѣ о Египтѣ (XIX, 14), мы

---

[1]) Въ Англ. Комм. (Speaker's Comm.) указано что здѣсь употреблено слово *Елогимъ* (множ. число) съ прилагат. въ ед. числѣ. Ср. въ Св. Лѣт. т. 1, текстъ книги Бытія прим. на I, 1, о словѣ Елогимъ.

[2]) См. Исходъ XVII, 11—16 съ пр. во 2 т. Св. Лѣт. Въ пр. на 16 стихъ мы указывали на толкованіе: „Амаликъ осмѣлился поднять руку противъ Іеговы, и потому брань Іеговы противу Амалика изъ рода въ родъ". Точно также было съ Ассиріей.

видѣли, что Господь посылаетъ на присужденнаго къ гибели „духъ опьяненія", или какъ въ 3 Ц. XXII, 22 — 23 на Ахава „духъ заблужденія" [1]).

Неразуміе, долженствующее овладѣть Сеннахеримомъ, будетъ причинено „вѣстью". Нѣкоторые изъ комментаторовъ [2]), думаютъ, что вѣсть эта была извѣщеніе о возстаніи въ Вавилонѣ Сузуба, которое приняло столь опасный характеръ, что Сеннахеримъ долженъ былъ лично выступить противъ Вавилона. Другіе же комментаторы [3]) думаютъ, что „вѣсть" относится къ движенію Тиргака, о чемъ упомянуто въ ст. 9: „и услышалъ онъ о Тиргакѣ..."

Мы держимся послѣдняго мнѣнія, потому что повидимому возстаніе Сузуба имѣетъ мѣсто позже, такъ какъ послѣ подавленія возстанія, Есархадонъ, сынъ Сеннахерима, переноситъ резиденцію свою въ Вавилонъ, и живетъ тамъ, чтобы предупредить возможность вторичнаго возстанія [4]). Замѣтимъ, что послѣ пораженія Ангеломъ арміи Сеннахерима, онъ царствовалъ еще около 18 лѣтъ, а соправителемъ его былъ сынъ его Есархадонъ или Ассорданъ, какъ называетъ его Берозъ [5]).

Намъ кажется несомнѣннымъ, что въ ст. 7 *„вѣсть"* прямо относится къ Тиргаку, идущему „сразиться съ нимъ". Понятно, что это извѣстіе было преобладающимъ событіемъ въ эту минуту,— поэтому кажется несомнѣннымъ, что Сеннахеримъ стягиваетъ въ главную армію и отрядъ Рабсака, а къ Езекіи вмѣсто его шлетъ уже пословъ безъ войска, съ письмомъ полнымъ угрозъ и хулъ.

Послѣдняя часть стиха 7-го заключаетъ въ себѣ пророчество о смерти Сеннахерима отъ меча. Ниже мы увидимъ, при какихъ обстоятельствахъ онъ убитъ. Здѣсь достаточно только указать на нѣкоторыя хронологическія данныя. Комментаторы и Ассиріологи всѣ согласны въ томъ, что первыя его дѣйствія повидимому совершаются въ качествѣ соправителя и генерала отца его Саргона; начало же царствованія относятъ къ 702 году до Р. Хр., а походъ

---

[1]) См. въ 4 томѣ Св. Лѣтописи походъ Ахава на Венадада Сирійскаго, глава V, ч. II, стр. 71—77. Видѣніе Михея пророка на стр. 74.

[2]) Такъ толк. Спб. Дух. Акад. стр. 573.

[3]) Speaker's Commentary in loco.

[4]) Такъ Ленорманъ, Масперо, Роулинсонъ. Ассирійскія надписи относящіяся къ этому возстанію см. у Menant, Annales, p. 223; 236: Prisme de Taylor et inscription de Bavian.

[5]) См. Комм. Спб. Дух. Акад. стр. 609—610 и 614 со ссылками.

къ 699 году. Смерть его и восшествіе на престолъ Есархадона относятъ къ 680 году до Р. Хр.

8. И возвратился Рабсакъ, и нашелъ царя Ассирійскаго воюющимъ противъ Ливны, ибо онъ слышалъ, что тотъ отошелъ отъ Лахиса.

9. И услышалъ онъ о Тиргакѣ, царѣ Еѳіопскомъ; ему сказали: вотъ онъ вышелъ сразиться съ тобою. Услышавъ это, онъ послалъ пословъ къ Езекіи, сказавъ:

Вслѣдъ за этимъ слѣдуетъ словесное сообщеніе пословъ, къ которому присоединено было и письмо, какъ видно изъ стиха 14-го Сущность и словеснаго сообщенія и письма были тожественны и вкратцѣ изложены въ ст. 10—13.

Изъ двухъ этихъ стиховъ 8 и 9-го можно кажется вывести слѣдующія заключенія: 1) Посольство Рабсака потерпѣло полную неудачу. 2) Несомнѣнно, что съ Рабсакомъ былъ отрядъ небольшой, не имѣвшій цѣли и возможности начинать военныя дѣйствія противъ Іерусалима. 3) Въ минуту приготовленія къ битвѣ съ царемъ Еѳіопскимъ, Сеннахеримъ удерживаетъ и этотъ отрядъ при своей арміи для усиленія ея, но преслѣдуя свою цѣль овладѣть Іерусалимомъ посредствомъ однихъ лишь угрозъ онъ 4) посылаетъ пословъ безъ войска къ Езекіи; и 5) главная его цѣль при взятіи городовъ Филистимскихъ [1]) и при попыткѣ склонить Езекію сдать Іерусалимъ, очевидно состояла въ томъ, чтобы обезпечить тылъ свой отъ нападенія и пріобрѣсти опору на случай отступленія. Угрозы Сеннахерима разсчитаны на вѣроятность его побѣды надъ Египтянами, послѣ чего непокорный Іерусалимъ могъ ожидать только совершеннаго и безпощаднаго уничтоженія.

О Тиргакѣ и мелкихъ династіяхъ Дельты, покровительствуемыхъ Ассиріей, мы не разъ говорили выше, въ общемъ вступленіи и въ замѣткахъ на главу XXXVI [2]).

---

[1]) Начало этихъ дѣйствій см. въ главѣ XX, 1, когда Тартанъ (военачальникъ) Саргона, отца Сеннахерима осаждалъ Азотъ. Мы имѣли случай говорить о систематической войнѣ Ассиріи противъ Египта со дня паденія Рамессидовъ (см. нашего Бругша). Упомянемъ здѣсь, что въ Layard's Nineveh and Babylon pp. 47—51 (изд. 1882) есть копіи съ барельефовъ, изображающихъ осаду Лахиса. Указаніе на надпись Куюнджика объ осадѣ Лахиса Сеннахеримомъ есть и у Менана. Annales, p. 213.

[2]) См. Ист. Фар. въ нашемъ изд. Бругша гл. XXII, стр. 642 и слѣд.; и въ особ. стр. 678—691 о Таркуа, выписки изъ Ассирійскихъ и Египетскихъ памятниковъ. Имя Езекіи въ Ассир. пам. (Menant, Annales, p. 219) переписывается Khazakiau. Въ Египетъ Ассиріяне совершали походы и при Есархадонѣ и при Ассурбанипалѣ. Самыя важныя пораженія Египту нанесены послѣднимъ. См. Menant, Annales des Rois d'Assyrie, pp. 248 et 256.

Сообщеніе Сеннахерима Езекіи.

10. Такъ скажите Езекіи, царю Іудейскому: пусть не обманываетъ тебя Богъ твой, на Котораго ты уповаешь, думая: не будетъ отданъ Іерусалимъ въ руки царя Ассирійскаго.

11. Вотъ, ты слышалъ, что сдѣлали цари Ассирійскіе со всѣми землями, положивши на нихъ заклятіе; ты ли уцѣлѣешь?

12. Боги народовъ, которыхъ разорили отцы мои,— спасли ли ихъ? спасли ли Гозанъ и Харанъ и Рецефъ и сыновъ Едена, что въ Ѳалассарѣ?

13. Гдѣ царь Емаѳа и царь Арпада, и царь города Сепарваима, Ены и Иввы?

Въ ст. 10 хула на святѣйшее имя Божіе еще рѣзче, чѣмъ въ рѣчи Рабсака, въ предъидущей главѣ. Гордость царя Ассиріи доходитъ до безумія: въ слѣдующихъ стихахъ (11—12) онъ,—приравнивая Бога Езекіи, —т. е. Вседержителя,—къ ложнымъ богамъ другихъ народовъ,—ставитъ себя и свою силу выше силы Вѣчно Живущаго, и грозитъ Езекіи, что Богъ его не спасетъ городъ Іерусалимъ отъ руки его, царя Ассиріи. Въ словахъ этихъ очень ярко обрисовывается характеръ царей Месопотаміи, о которыхъ говоритъ Исаія въ главахъ X и XIV [1]). Какъ цари Ассиріи, такъ и цари древнѣйшей Халдеи и позднѣйшей Вавилоніи, держались одного міровоззрѣнія, принадлежали къ одной культурѣ, и дѣйствовали въ продолженіе многихъ вѣковъ въ царствахъ сѣверной и южной Месопотаміи совершенно одинаково. Это были представители безжалостнаго насилія, настоящіе наслѣдники Немврода, не смотря ни на различіе расъ, ни на перемѣну династій [2]). Въ каждомъ изъ царствъ царствующій монархъ считалъ себя солидарнымъ съ рядомъ своихъ предшественниковъ и съ рѣдкою послѣдовательностію продолжалъ исполненіе предначертаній своихъ предшест-

---

[1]) См. X, 5—15 и XIV, 4—27. Мы говоримъ вообще о царяхъ Ассиріи и Вавилоніи, потому что они соединяются во едино, въ упомянутыхъ главахъ Исаіи и сливаются съ типическимъ царемъ гордости сатаною (см. наши замѣтки).

[2]) Халдея и Вавилонія были населены преимущественно Кушитами, съ примѣсью Аккадовъ; Ассиріяне были Семиты. Династіи какъ намъ извѣстно часто смѣнялись въ Ассиріи, но обычаи и культура обѣихъ странъ повидимому были одинаковы.

венниковъ; такъ Саргонъ и Саргониды продолжали настойчиво планы, начертанные Ѳеглаѳфелассаромъ и Салманассаромъ, въ отношеніи царства Египетскаго и царства Израильскаго, хотя документально извѣстно, что Саргонъ, основатель новой династіи, и не соединенъ съ Салманассаромъ никакою родственною связью.

Мѣстности, упомянутыя въ ст. 12—13, не всѣ опредѣлены въ точности. Въ 4 Цар. XVII, 6 говорится о плѣнныхъ царства Израильскаго, что они были поселены: „въ Халахѣ, и въ Хаворѣ при р. Гозанъ, и въ городахъ Мидійскихъ". Роулинсонъ замѣчаетъ на это мѣсто (комментируя его въ Sp. Bible): „Халахъ здѣсь и въ 1 Пар. V, 26 упоминается вмѣстѣ съ Гозаномъ и Хаворомъ, что̀ доказываетъ, что это та страна, которую Птоломей въ своей Географіи (V, 18) называетъ Халкитисъ (Chalcitis) и которой мѣсто онъ указываетъ на границѣ Гозана или Гаузанитисъ, въ сосѣдствѣ съ Хаборомъ или Кхабуромъ [1]). Роулинсонъ при этомъ поправляетъ переводъ 4 Ц. XVII, 6, указывая, что слѣдовало бы читать вмѣсто „поселилъ ихъ... въ Хаварѣ при рѣкѣ Гозанъ",—такъ: „поселилъ ихъ... на Кхабурѣ рѣкѣ, въ (странѣ) Гозанъ".

Въ 4 Цар. XIX, 12, какъ у Исаіи XXXVII, 12 съ Гозаномъ соединяется и Харанъ [2]). Очевидно, что Халахъ, Гозанъ, Харанъ и Кхабуръ принадлежатъ къ одной мѣстности. Сюда же надо отнести и имя Рецефъ, которое встрѣчается и у Птоломея, подъ именемъ Русафа, на правомъ берегу Евфрата, въ пустынѣ между правымъ берегомъ этой рѣки и Тадморомъ или Пальмирой [3]).

О „сынахъ Едена, что̀ въ Ѳелассарѣ", комментарій Спб. Дух. Акад. указываетъ (стр. 577), что Бетъ-Еденъ, т. е. домъ Еденовъ, „называется у Амоса I, 5 въ числѣ странъ Арамейскихъ, т. е. сирійскихъ, рядомъ съ Дамаскомъ". Ѳелассаръ или Тель-Ассаръ несомнѣнно есть то же имя что Ассирійскій Тель-Ассуръ, находившійся на Тигрѣ; но нѣтъ возможности пріурочивать къ Асси-

---

[1]) Въ этой мѣстности есть холмъ съ развалинами, видѣнными Лейардомъ, который Арабы называютъ Хла или Хала̀. Layerd's Ninevah and Babylon, p. 312, note in the ed. of 1882.

[2]) См. наши замѣтки о Харанѣ въ 1 т. Св. Лѣт. въ примѣчаніяхъ на Кн. Бытія XI, 31 и XII, 5. См. на картѣ сѣверозападную часть Месопотаміи на р. Кхабурѣ.

[3]) Замѣтка толкованія Спб. Дух. Акад. на Исаію XXXVII, 10—13 стр. 577. О Тадморѣ ср. 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 278.

*

рійскому городу упоминаемую здѣсь въ ст. 12 мѣстность [1]). Поэтому, какъ полагаетъ и комментарій Спб. Дух. Акад. „Телассаръ лучше искать въ сѣверной Месопотаміи или на Сирійскомъ плоскогорьѣ" (стр. 577). Мы же прибавимъ, что названіе *„холмъ Ассура"* могъ принадлежать каждой возвышенной мѣстности, на которой Ассиріяне выстраивали свою крѣпость [2]). Тотъ же комментарій указываетъ, что городъ Ена есть по всей вѣроятности городъ Анатъ на Евфратѣ; что касается города Иввы, то трудно опредѣлить гдѣ онъ лежалъ. Роулинсонъ напоминаетъ однако (въ Библ. Слов. Смитта: *Ivah*) что и въ настоящемъ мѣстѣ Исаіи и въ 4 Ц. XVIII, 34 городъ Ивва упоминается вмѣстѣ съ Сепарваимомъ и Ена, а въ 4 Цар. XVII, 24 [3]) какъ будто близь Вавилона и Куты. Роулинсонъ думаетъ, что Ивва или Авва долженъ былъ лежать на р. Евфратѣ между Сепарваимомъ (или Сипаррой) и Еной, т. е. городомъ Анатомъ. Онъ еще полагаетъ, что мѣстность, упомянутая у Ездры (VIII, 15) подъ именемъ Агава, тожественна съ Иввой; онъ указываетъ, что въ Талмудѣ эта мѣстность названа *Ihih*, отъ котораго могли произойти имена, греческое *Is* и современное *Hit* [4]).

Объ Емаѳѣ и Арпадѣ и Сепарваимѣ мы говорили выше въ замѣткѣ на XXXVI, 19. Пересматривая всѣ надписи царствованія Саргона и Сеннахерима въ Annales des rois d'Assyrie, изданныя Менаномъ, мы находимъ почти всѣ имена, упомянутыя въ кн. Царствъ и у пр. Исаіи, относящіяся ко времени этихъ царей; въ нихъ также отражается самовозвеличеніе Сеннахерима, въ сущности весьма похожее на выраженія письма его къ Езекіи, напр. что онъ овладѣлъ всѣми извѣстными въ его времена странами, „даже до верхняго моря на западѣ солнца" [5]).

---

[1]) Тель и въ древности, какъ нынѣ, означаетъ холмъ или курганъ. Мѣстность Нимруда теперь называется Тель-Атуръ. См. Лейарда Nineveh and Babylon, p. 55.

[2]) Ср. наблюдательные посты Филистимлянъ въ Палестинѣ 1 Ц. X, 5; XIII, 3, 19 (ср. Суд. XV, 14). Ср. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 68, 72.

[3]) Въ западныхъ переводахъ вездѣ Ивва, но у насъ въ 4 Ц. XVII, 24 Авва. (Въ славянск. Аіа, Ава и Анагуана).

[4]) Буква t въ имени *Hit* есть женское окончаніе замѣчаетъ Роулинсонъ. Имя *Is* упомянуто у Геродота I, 179 см. примѣчаніе Роулинсона на это мѣсто въ первомъ томѣ стр. 300 его изданія Геродота.

[5]) Menant, Op. cit. p. 211; v. les marbres de Koujundjick, et. p. 215 le prisme de Teylor.

Молитва Езекіи.

14. И взялъ Езекія письмо изъ руки пословъ и прочиталъ его, и пошелъ въ домъ Господень и развернулъ его Езекія предъ лицемъ Господнимъ;

15. и молился Езекія предъ лицемъ Господнимъ и говорилъ:

16. Господи Саваоѳъ Боже Израилевъ, сѣдящій на Херувимахъ! Ты одинъ—Богъ всѣхъ царствъ земли; Ты сотворилъ небо и землю.

17. Приклони Господи ухо Твое и услышь; открой Господи очи Твои и воззри, и услышь слова Сеннахерима, который послалъ поносить Тебя, Бога живаго.

18. Правда о Господи! цари Ассирійскіе опустошили всѣ страны и земли ихъ.

19. и побросали боговъ ихъ въ огонь; но это были не боги, а издѣліе рукъ человѣческихъ, дерево и камень потому и истребили ихъ.

20. И нынѣ, Господь Боже нашъ, спаси насъ отъ руки его; и узнаютъ всѣ царства земли, что Ты Господи, Богъ одинъ.

Съ отягченнымъ скорбію, но съ дѣтски простымъ, уповающимъ сердцемъ идетъ Езекія въ храмъ и развертываетъ письмо Сеннахерима предъ Господомъ [1]). Это простое трогательное дѣйствіе доказываетъ, что въ сердцѣ Езекіи была вѣра, подобная вѣрѣ праотца его Давида, который говорилъ: „всегда видѣлъ я предъ собою Господа, ибо Онъ одесную меня; не поколеблюсь! [2]). Напомнимъ, что самый храмъ, построенный Соломономъ, въ которомъ молился Езекія, освященъ Господомъ съ великими обѣтованіями всякой вѣрующей душѣ [3]).

Письмо, (или кожаный свитокъ), который развертываетъ Езекія, по всей вѣроятности, было написано по Арамейски. Мы такъ думаемъ на основаніи текста главы XXXVI, 11, изъ котораго

---

[1]) Это вѣроятно былъ кожаный свитокъ, какъ мы видимъ на барельефахъ Ассиріи.

[2]) См. Пс. XV, 8 и см. всѣ псалмы Давидовы. Ср. наши мысли о псалмахъ въ 4 т. Св. Лѣт.

[3]) См. молитву Соломона при освященіи храма и откровеніе Господне 3 Ц. VIII, 12—53 (особенно стихи 29 и 52), 2 Пар. VI, 19, 20; 3 Ц. IX 3 и 2 Пар. VII, 12, 15, 16. „Я услышалъ молитву твою“ (о храмѣ), глаголалъ Господь Соломону:—„Я освятилъ сей храмъ.... и будутъ очи Мои и сердце Мое тамъ во всѣ дни“.

видно, что Евреи считали Арамейскій языкъ обычнымъ языкомъ въ устахъ жителя Месопотаміи. Это подтверждается и многими юридическими документами (на плиткахъ въ библіотекѣ или архивѣ Ассурбанипала), начертанными на Арамейскомъ языкѣ, который повидимому былъ общимъ для всѣхъ классовъ населенія Месопотаміи, къ какому бы племени онъ ни принадлежалъ [1]); Ассирійскій же языкъ былъ языкомъ правительственнымъ и документальнымъ [2]).

Развернувъ свитокъ, какъ бы показывая Господу улику преступленія царя Ассиріи, Езекія взываетъ къ Творцу вселенной, Который, по особой милости, заключилъ завѣтъ съ маленькимъ племенемъ, происшедшимъ отъ Іакова. „Ты — единый Богъ всѣхъ царствъ земли!“ говоритъ Езекія, поднимаясь духомъ выше міра сего и созерцая величіе Создателя. „Тебя осмѣлился приравнивать богохульный царь къ каменнымъ и деревяннымъ изображеніямъ, которыхъ безуміе людей, не знающихъ Тебя, — называетъ богами. Но Ты Господи спаси насъ для того, чтобы міръ узналъ славу Твою!“

Такова по существу своему была молитва царя, сердце котораго болѣе всего „ревновало по Богѣ“.

Езекія молится во храмѣ; въ это же время пророкъ Исаія молится въ уединенной горницѣ дома своего и видитъ священное видѣніе: Господь черезъ него приказываетъ объявить царю волю Свою.

---

[1]) Арамейское населеніе было вѣроятно древнѣйшимъ туземнымъ племенемъ Месопотаміи и пришлые Ассиріяне (Быт. X) хотя родственные Арамейцамъ, но говорили языкомъ, отличнымъ отъ Арамейскаго, который былъ однимъ изъ древнѣйшихъ въ Семитическомъ семействѣ. Ср. Быт., гл. XXXI, 47, и см. у Масперо (Hist Anc.) pp. 185, 282, 324, 360 (ed. de 1876) ср. еще 3 Цар. X, 29 объ Арамеяхъ.

[2]) См. объ Арамейскомъ языкѣ и Арамейскихъ племенахъ Месопотаміи Масперо, Ленормана и др. Объ юридическихъ документахъ см. Menant documents judiciaires; также Опперта· Bibliothèque de Ninive. Объ письменахъ и языкѣ см. въ особенности изв. сочиненіе: Alphabet of Taylor (1883) v. I, p. 81 (генеалогія языка); pp. 186, 198 (объ письменахъ и родствѣ Арам. письменъ съ письмомъ такъ называемымъ квадратнымъ). На стр. 230 у Ис. Тейлора есть любопытное указаніе: „Со временъ Гезеніуса преобладаетъ мнѣніе, что до плѣна у Евреевъ употреблялась азбука финикійскаго типа, (таже какъ на Моавитскомъ камнѣ), которая по возвратѣ изъ плѣна замѣнена другой. Эта другая въ Вавил. Талмудѣ названа *Ассирійскими знаками*. Нѣтъ сомнѣнія, что подъ этимъ именемъ надо разумѣть Арамейскія письмена, которыя употреблялись по всей долинѣ Евфрата и отъ которыхъ произошло квадратное письмо, которымъ печатаютъ нынѣ Еврейскія библіи“.

Вспомнимъ, что еще въ главѣ XXX, 19 этотъ именно моментъ предсказывался пророкомъ: „народъ будетъ жить на Сіонѣ въ Іерусалимѣ; ты (царь) не будешь много плакать; Господь помилуетъ тебя, по голосу вопля твоего и какъ только услышитъ его, — отвѣтитъ тебѣ“. Къ замѣткѣ нашей на XXX, 19 мы присовокупимъ здѣсь, что и смиренныхъ сердцемъ Господь слышитъ тогда, когда по премудрому милосердію Его настало время помиловать и отвѣтить на моленіе.

Отвѣтъ Господа въ видѣніи Исаіи.

21. И послалъ Исаія, сынъ Амосовъ, къ Езекіи сказать; Такъ говоритъ Господь Богъ Израилевъ: о чемъ ты молился Мнѣ противъ Сеннахерима, царя Ассирійскаго,—
22. вотъ слово, которое Господь изрекъ о немъ:
Презритъ тебя, посмѣется надъ тобою дѣвствующая дочь Сіона, покачаетъ въ слѣдъ тебя головою дочь Іерусалима.

Выше [1]) мы неоднократно имѣли случай говорить о высшемъ значеніи выраженія дочь Сіона, которая есть призванная Господомъ быть его невѣстой община человѣческая: въ ветхомъ завѣтѣ— одинъ народъ, а въ новомъ — *весь міръ*, призванный ко спасенію, среди котораго вѣрующіе составляютъ Церковь Христову. Въ настоящемъ пророчествѣ слова *дочь Сіона* относятся къ тѣмъ вѣрующимъ Израильтянамъ, которые съ Езекіей уповаютъ на Іегову, а *дочь Іерусалима* ко всему народонаселенію, заключенному въ стѣнахъ Іерусалима.

Исаія посылаетъ сказать царю, что Господь услышалъ его молитву, и что не онъ будетъ постыженъ и униженъ, а что презрѣнію и насмѣшкѣ подвергнется тотъ грозный царь, передъ которымъ трепещетъ покоренный имъ міръ.

Глаголетъ Господь:

23. Кого ты порицалъ и поносилъ? и на кого возвысилъ голосъ и поднялъ такъ высоко глаза твои? на Святаго Израилева!

24. Чрезъ рабовъ твоихъ ты порицалъ Господа и сказалъ: со множествомъ колесницъ моихъ я взошелъ на вы-

---

[1]) См. прим. на III, 16 и въ нѣкоторыхъ другихъ мѣстахъ о значеніи словъ: „*дочь Сіона*“, *въ отличіе отъ выраженія:* „*дочери Сіона*“, *во множ. числѣ.*

соту горъ, на ребра Ливана, и срубилъ рослые кедры его, отличные кипарисы его, и пришелъ на самую вершину его, въ рощу сада его;

25. И откапывалъ я и пилъ воду; и осушу ступнями ногъ моихъ всѣ рѣки Египетскія.

Ничтожному существу Господь напоминаетъ о его ничтожествѣ. Передъ кѣмъ осмѣлился поднять это ничтожество голосъ свой? передъ Творцемъ міра, передъ Тѣмъ, котораго имя „Азъ есмь", передъ Тѣмъ, который, принявъ подъ особое покровительство народъ Израильскій, извѣстенъ подъ именемъ Святый (единый Святый); Святый Израилевъ [1]).

Въ стихахъ 24—25 надо обратить особое вниманіе на то, что мысли, приписываемыя царю Ассирійскому, заключаютъ въ себѣ указаніе на конечную и главную цѣль его похода—Египетъ. Онъ хвалится въ сущности чрезвычайными трудностями, которыя онъ преодолѣлъ. Онъ хвалится тѣмъ, что восходилъ на высоты горъ Ливана съ своими колесницами и рубилъ его кедры и кипарисы [2]); что шелъ и чрезъ безводныя степи, въ которыхъ воду надо было доставать выкапываніемъ колодцовъ, наконецъ въ образахъ, свойственныхъ восточной рѣчи, онъ изображаетъ многочисленность своего войска, котораго достаточно для того, чтобы ступнями ногъ, прошедшихъ по дорогамъ нижняго Египта, осушить сырую почву его. Мы должны прибавить, что нѣкоторые комментаторы, (напр. Спб. Дух. Ак. стр. 583) въ высокихъ горахъ, ребрахъ Ливана, кипарисахъ и кедрахъ его, срубленныхъ Ассирійскимъ монархомъ, видятъ военныя силы разныхъ государствъ, раздавленныхъ Ассиріею. Мы не оспариваемъ и этого взгляда, основаннаго на образномъ языкѣ Исаіи II, 12—14. Мы только настаиваемъ на томъ, что при внимательномъ чтеніи предлагаемой рѣчи царя Ассирійскаго выясняется, что въ 24 стихѣ онъ говоритъ о томъ, что совершилъ, а въ 25 въ концѣ о Египтѣ о томъ, что онъ намѣренъ еще совершить, и что этимъ выясняется, что конечною цѣлію его похода былъ Египетъ.

---

[1]) О выраженіи „Святый Израилевъ", которое составляетъ особую черту Исаіевыхъ пророчествъ, см. общее вступленіе, гл. V.

[2]) Мы понимаемъ въ прямомъ смыслѣ рѣчи царя Ассирійскаго, памятуя во 1-хъ, что ему фактически нуженъ былъ лѣсъ для осадныхъ работъ и машинъ и что Ливанскіе кедры въ видѣ отесанныхъ бревенъ вывозились и въ Ниневію для потолковъ дворцовъ и частью найдены въ развалинахъ. (См. Rawlinson's Anc. Monarchies (1871) vol. I Assyria p. 307).

26. Развѣ не слышалъ ты, что Я, издавна сдѣлалъ это, въ древніе дни предначерталъ это, а нынѣ выполнилъ тѣмъ, что ты опустошаешь крѣпкіе города, превращая ихъ въ груды развалинъ.

27. И жители ихъ сдѣлались маломощны, трепещутъ и остаются въ стыдѣ; они стали какъ трава на полѣ и нѣжная зелень, какъ поростъ на кровляхъ и опаленный хлѣбъ, прежде нежели выколосился.

Мы останавливаемся для того, чтобы замѣтить, что постоянно повторяемая всѣми пророками мысль о предначертаніяхъ Божіихъ, по которымъ всѣ событія совершаются, имѣетъ цѣлію развить душу человѣка къ разумѣнію путей Божія управленія міромъ и къ той смиренной покорности Богу, которая ведетъ къ упованію и спокойной преданности волѣ Божіей. Милосердый Отецъ небесный, предвидя нравственное паденіе народа избраннаго, повелѣлъ пророку Своему Моисею предсказать и наказанія, которыя ему будутъ посланы (Лев. гл. XXVI; Второз. XXVIII и прим. въ Св. Лѣт.). Пророкъ Исаія, видя развратъ народа, въ X главѣ предсказывалъ, что орудіемъ Божія гнѣва будетъ Ассуръ, при чемъ разъяснялъ, что своею силою онъ не могъ бы что нибудь сдѣлать, еслибы не послалъ его Самъ Господь. Наказаніе исполняется, но вотъ орудіе, само по себѣ безсильное, возмутилось противъ господина своего [1]). Тогда Господь приказываетъ пророку напомнить, что настоящія событія совершились, а будущія будутъ совершаться единственно по Божію повелѣнію, а не по желанію человѣка.

Въ стихѣ 27 мы обратимъ вниманіе на то, что жители странъ, разоренныхъ Ассуромъ, „сдѣлались маломощны“ и „остаются въ стыдѣ“ по Божію попущенію. Это великій урокъ для народовъ: Самъ Господь (см. Исаіи III, 1—3) „отнимаетъ“ у нихъ въ наказаніе, „храбраго вождя и воина… и вельможу и совѣтника… и художника и искуснаго въ словѣ“. Стыдъ безсилія есть наказаніе Господне, и радость побѣды надъ зломъ есть награда тѣмъ, которые обращаются къ Господу, прося силы на борьбу, какъ напр. во дни Деворы и Варака [2]). Душевныя силы на борьбу съ

---

[1]) Ср. X, 15.

[2]) См. въ 4 т. Св. Лѣтописи, ч. I, стр. 36—45. Мы прибавимъ, что теорія непротивленія злу, въ томъ видѣ, какъ излагалъ ее современный философъ есть теорія *ложная*. Противъ враговъ правды и противъ насилія за правду должно бороться съ любовію къ правдѣ. Не противиться злу,—это помогать ему.

врагами правды отнимаются у недостойныхъ, и они дѣлаются „малоломощными и остаются въ стыдѣ“.

28. Сядешь ли ты, выйдешь ли, войдешь ли, Я знаю все, знаю и дерзость твою противъ Меня.

29. За твою дерзость противъ Меня и за то, что надменіе твое дошло до ушей Моихъ, Я вложу кольцо Мое въ ноздри твои и удила Мои—въ ротъ твой, и возвращу тебя назадъ тою же дорогою, которою ты пришелъ.

Стихъ 28 напоминаетъ выраженія, встрѣчаемыя у глубоко вѣрующаго и просвѣтленнаго Духомъ Святымъ Давида. „Ты знаешь,—восклицалъ онъ къ Господу,—когда я сажусь и когда встаю; Ты разумѣешь помышленія мои издали. Иду ли я, отдыхаю ли,—Ты окружаешь меня и всѣ пути мои извѣстны Тебѣ“ [1]). А царь Ассиріи говорилъ: силою руки моей и моею мудростію я сдѣлалъ это, потому что я уменъ“ [2]). Теперь же Господь повелѣваетъ сказать царю Ассиріи, что за дерзость свою онъ будетъ лишенъ воли, взнузданъ какъ животное [3]). Пророчество теперь обращается къ Езекіи; Господь милосердно приказываетъ его успокоить, что не только раззорившій всю страну врагъ будетъ изгнанъ изъ страны по волѣ Божіей, но что даже голода не будетъ въ разоренной Палестинѣ.

30. И вотъ тебѣ, Езекія, знаменіе: ѣшьте въ этотъ годъ, выросшее отъ упавшаго зерна, и на другой годъ самородное; а на третій годъ сѣйте и жните, и садите виноградные сады, и ѣшьте плоды ихъ.

Въ нашихъ примѣчаніяхъ на Исходъ XXIII, 10—11, на Левитъ XXV, на Второз. XIV, 28—29 [4]), мы говорили по поводу юбилейныхъ и субботнихъ годовъ, что Господу угодно было, постановляя законъ о соблюденіи этихъ годовъ, обнадежить народъ въ томъ, что выполненіе имъ закона объ оставленіи въ эти года полей незасѣянными и лозъ необрѣзанными не повлечетъ за собою ни голода, ни даже недостатка въ продовольственныхъ средствахъ

---

[1]) Псаломъ 138, Давида; ст. 1—3.

[2]) Исаіи X, 13 и примѣчанія.

[3]) Ср. образы подобныя этимъ объ фараонѣ у Іезекіиля XXIV, 4. Ср. о Навуходоносорѣ Даніила гл. II.

[4]) См. томы: второй и третій Священной Лѣтописи. См. также во вступленіи въ этомъ V томѣ главу III.

страны[1]). Урожай отъ упавшаго зерна и плодъ необрѣзанной лозы, когда страна благословлена Богомъ, совершенно должны были быть достаточны для продовольствія жителей, когда они съ вѣрою исполняютъ заповѣданное Богомъ. Знаменіе, которое въ настоящемъ случаѣ дается Езекіи, имѣетъ совершенно такое же значеніе, какъ обѣщаніе урожая въ годъ, слѣдующій за субботнимъ или юбилейнымъ. Господь обѣщаетъ, что въ Палестинѣ, не смотря на то, что поля остались незасѣянными и лозы необрѣзанными, земля дастъ плодъ свой впродолженіе перваго года, и сборъ этотъ будетъ достаточенъ на прокормленіе народа въ первый годъ и даже во второй (когда начнутся работы) до третьяго года, когда соберутъ новый урожай. Послѣ же того наступитъ такой періодъ спокойствія и безопасности, который дастъ возможность продолжать работы свои съ полнымъ упованіемъ пользоваться плодами ихъ: „сѣйте и жните и садите виноградные сады и ѣшьте плоды ихъ“. Не забудемъ, что эти слова ободренія произносятся въ то время, когда удрученный скорбію Езекія, съ письмомъ Сеннахерима въ рукѣ, стоитъ въ храмѣ предъ Господомъ. Въ это время царь Ассиріи съ большимъ войскомъ идетъ къ границѣ Египта, послы его въ Іерусалимѣ, и по всѣмъ человѣческимъ расчетамъ Сеннахеримъ разобьетъ Тиргака, укрѣпится въ нижнемъ Египтѣ и вернется къ Іерусалиму, чтобы стереть его съ лица земли. — Между тѣмъ вдохновленный Духомъ Божіимъ пророкъ говоритъ о гибели арміи Ассирійской и даетъ знаменіе Езекіи, что и голода даже не будетъ въ царствѣ его. Знаменіемъ называется даруемое обѣщаніе, потому что исполненіе его обезпечиваетъ народу исполненіе другаго важнѣйшаго обѣщанія, а именно, что Сеннахеримъ не повторитъ своего похода и что безопасность Іудеи на долго обезпечена. Поколеблена была эта безопасность только при Манассіи, по винѣ его, когда онъ сдѣлался идолопоклонникомъ и увлекъ за собою народъ. Даруемое знаменіе требовало теплой вѣры и любви къ Господу; и пока вѣра была въ Іерусалимѣ, все пророчество исполнялось буквально. Погибаетъ вражеская армія, остатки ея бѣгутъ; водворяются миръ и безопасность, возвращаются благосостояніе и богатство. Не Господь прекращаетъ

[1]) Въ указанныхъ выше примѣчаніяхъ на Исходъ, Левитъ и Второзаконіе, мы указывали, что и теперь въ степныхъ пространствахъ Россіи, сжатыя поля, остающіеся не вспаханными, даютъ на слѣдующій годъ очень изрядный урожай, отъ упавшаго зерна, который называется „падалицею“.

свои милости при Манассіи къ народу, а царь и народъ при Манассіи возмущаются противъ царя вѣчнаго, благодѣтеля ихъ, и Господь предоставляетъ ихъ всѣмъ послѣдствіямъ ихъ безумія.

31. И уцѣлѣвшій въ домѣ Іудиномъ остатокъ пуститъ опять корень внизу и принесетъ плодъ вверху,

32. ибо изъ Іерусалима произойдетъ остатокъ, и спасенное—отъ горы Сіона. Ревность Господа Саваоѳа содѣлаетъ это.

Мы не разъ видѣли уже какъ пророчество земное, относящееся къ временному періоду или событію, преобразуется, возвышается, получаетъ высшее значеніе и раскрываетъ намъ высочайшія духовныя тайны. Мы видимъ и здѣсь, какъ въ образѣ упавшаго и прозябшаго зерна скрывается пророчество о спасеніи всего человѣчества вѣчною любовію Божіею.

Издавна указано Святыми Отцами и за ними всѣми, изучающими Св. Писаніе, что изученіе и пониманіе извѣстныхъ текстовъ, должно основываться чаще всего на сближеніи ихъ съ другими текстами Св. Писанія. Стихъ 31 этой главы пророка Исаіи можетъ быть сближенъ съ словами пророка въ IV, 2 и XXVII, 6.

Въ IV, 2 читаемъ: „Въ тотъ день отрасль Господа явится въ красотѣ и чести и плодъ земли въ величіи и славѣ для уцѣлѣвшихъ сыновъ Израиля".

Въ XXVII, 6: „Въ грядущіе дни укоренится Іаковъ, дастъ отпрыскъ и расцвѣтетъ Израиль; и наполнится плодами вселенная".

Во время бѣдствія народъ уподобляется растенію, совершенно почти вырванному изъ земли и засыхающему. Но вотъ спускается благодатная роса Божія милосердія, и „остатокъ пуститъ опять корень внизу и принесетъ плодъ вверху. „Таково значеніе и этого и параллельныхъ съ нимъ пророчествъ въ частномъ примѣненіи къ народу Израильскому, впродолженіе его государственной и народной жизни. Но вникая глубже въ эти тексты, мы увидимъ, что въ нихъ есть нѣчто большее, чѣмъ пророчество о народѣ Израильскомъ. Пророкъ не разъ говоритъ: „только остатокъ спасется"; „остатокъ обратится" [1]). Пророкъ еще въ видѣніи (VI, 13) видѣлъ, что народъ погибнетъ и возродится только въ Отрасли. Въ этомъ значеніи, *„отпрыскъ Іакова и расцвѣтъ Израиля"* (XXVII, 6) соотвѣтствуетъ словамъ IV, 2 объ *Отрасли Господа*, послѣ по-

[1]) Исаіи X, 20—22 ср. Римл. IX, 27. Ср. еще Исаіи VII, 3 и замѣч.

явленія Котораго, „*наполнится плодами вселенная*". Такъ и 31-й стихъ, въ прямомъ значеніи, указывающій на избавленіе Іерусалима при Езекіи, имѣетъ однако важнѣйшее значеніе, относящееся къ воплощенію Слова Божія, Еммануила, о Которомъ посланъ предвозвѣщать пророкъ Исаія [1]). Этотъ взглядъ еще болѣе подтверждается словами стиха 32-го, говорящаго, что: „изъ Іерусалима произойдетъ остатокъ и спасенное — отъ горы Сіона, что̀ соотвѣтствуетъ словамъ Спасителя: „спасеніе отъ Іудеевъ" (Іоа. IV, 22).

Спасеніе представляется какъ бы великимъ свѣтомъ исходящимъ отъ духовнаго Сіона [2]).

Весьма замѣчательно еще послѣднее выраженіе стиха 32-го: „ревность Господа Саваоѳа содѣлаетъ это. Въ разборѣ Пѣсни Пѣсней Соломона [3]), мы имѣли случай указать на значеніе, даваемое слову — ревность, въ книгахъ Священнаго Писанія, когда имъ выражается любовь Господа къ Его созданію [4]). Мы здѣсь напомнимъ только, что вся духовная жизнь человѣчества, какъ даръ высшаго порядка, подымающаго его выше всего животнаго міра, охранялась „ревностью Господа Саваоѳа". Адамъ, первый человѣкъ и прототипъ человѣчества, уклонился отъ Божественной любви, чтобы отдаться незаконному желанію преступить данную ему заповѣдь. Возревновалъ Господь, продолжая любить его и въ немъ все человѣчество, и, чтобы не увѣковѣчилось зло [5]) повелѣлъ каждому человѣку „вкушать смерти", да освободится душа его отъ оковъ тѣла. Ревностію ревновалъ Господь и о народѣ обѣтованія, обрученномъ Ему, когда онъ уклонялся къ идолослуженію, и, предавая себя горю и несчастію, вмѣстѣ съ тѣмъ не исполнялъ своего призванія — хранить истину для спасенія всего человѣчества.

Ревностію ревнуетъ Господь о всякой душѣ, забывающей Господа и продающей все свое будущее за презрѣнныя пожеланія страсти и прельщенія міра; ревнуетъ объ этой душѣ Господь, ибо

---

[1]) Ис. IV, 2; VII, 14; IX, 2; XI, и мн. др.

[2]) „Идите, научите всѣ народы".... (Матѳ. XXVIII, 19).

[3]) См. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, Пѣснь Пѣсенъ, зам. на VIII, 6—7; стр. 329—333. Связь Пѣсни Пѣсенъ съ Псаломомъ 44-мъ назыв. Пѣснь Любви см. стр. 233.

[4]) Въ томъ же 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 313, въ пр. 23 выписанъ цѣлый рядъ указаній изъ Св. Писанія, гдѣ говорится о ревности Господа къ невѣрной невѣстѣ Его.

[5]) См. наши пр. на Быт. III, 14—19 въ 1 т. Св. Лѣтописи.

она (какъ Израиль обличаемый пророками) — прелюбодѣйка предъ Вѣчнымъ Женихомъ своимъ, возлюбившимъ ее даже до смерти, — смерти же крестныя.

Пророкъ, указавши на открытое ему Господомъ будущее о спасеніи дома Іудина и спасеніи всѣхъ вѣрныхъ отъ горы Сіона, возвращается къ настоящему историческому моменту и въ ясныхъ словахъ указываетъ, какъ исполнится его пророчество относительно Іерусалима и Сеннахерима.

33. Посему такъ говоритъ Господь о царѣ Ассирійскомъ: не войдетъ онъ въ этотъ городъ, и не броситъ туда стрѣлы, и не приступитъ къ нему со щитомъ, и не насыплетъ противъ него вала;

34. По той же дорогѣ, по которой пришелъ, возвратится, а въ городъ сей не войдетъ,—говоритъ Господь.

35. Я буду охранять городъ сей, чтобы спасти его ради Себя и ради Давида, раба Моего.

Въ краткихъ словахъ стиха 33-го очерчивается весь ходъ осады, какъ мы видимъ ее изображенною на Ассирійскихъ барельефахъ: сначала городъ обстрѣливается стрѣльцами и пращниками, бросающими навѣсно стрѣлы и камни въ осаждаемую крѣпость. Они приближаются къ ней подъ прикрытіемъ особыхъ большой величины щитовъ, которые ставятся на землю. За этимъ уже начинаются земляныя работы, „насыпаніе вала“, на высотѣ котораго утверждаются машины для бросанія бревенъ и большихъ камней и устрояются деревянныя прикрытія для стрѣльцовъ. Повидимому, когда защитники стѣнъ не могли болѣе держаться на стѣнахъ, насыпался второй валъ близъ стѣнъ, и на этомъ уже валѣ утверждались стѣнобитныя машины съ прикрытыми по бокамъ ихъ платформами для стрѣльцовъ. Таранами управляли особенные отряды воиновъ. На барельефахъ изображены разныя осадныя работы въ самыхъ разнообразныхъ мѣстностяхъ въ горахъ лѣсистыхъ и безлѣсныхъ, въ степяхъ и въ болотахъ, на берегу озеръ и рѣкъ и на берегу моря [1]).

[1]) См. рисунки преимущественно въ англійскихъ изданіяхъ Ассиріологовъ. Полнѣе всего изданные Лейардомъ картоны Nineveh and Babylon; но весьма великолѣпно и изданіе сороковыхъ годовъ французскихъ раскопокъ Ботта.

Въ стихѣ 33-мъ царю Езекіи пророкъ объявляетъ именемъ Господа, 1) что царь Ассиріи не войдетъ въ городъ; 2) что онъ даже не начнетъ осадныхъ дѣйствій, и въ ст. 34-мъ, 3) что онъ долженъ будетъ возвратиться по той же дорогѣ, по которой пришелъ.

Что таково было исполненіе пророчества въ первыхъ двухъ его пунктахъ, доказывается Ассирійскими надписями, хотя не прямо,— такъ какъ онѣ никогда не говорятъ о неудачахъ, — но довольно ясно самыми своими умолчаніями. Изъ одной надписи видно, что Сеннахеримъ хвалится тѣмъ, что взялъ въ странѣ Яудафъ (Іуда) у царя Кхазахіи (Езекія сорокъ четыре города (ср. 4 Ц. XVIII, 13), и множество скота; и что онъ заперъ Кхазахію въ *Урсалимми* какъ птицу въ клѣткѣ [1]). Не смотря на то, что надпись говоритъ, что Сеннахеримъ взялъ съ Езекіи дань, что̀ и подтверждается указаніемъ 4 Цар. XVIII, 14,—она умалчиваетъ о взятіи Іерусалима. Въ читаемыхъ нами стихахъ 33—35 мы видимъ ясное доказательство того, что отрядъ Рабсака не былъ предназначенъ для военныхъ дѣйствій, и не бросилъ потому ни одной стрѣлы въ городъ.

По поводу стиха 34 о томъ, что Сеннахеримъ возвратится той же дорогой, которой пришелъ, мы указываемъ на то, что мы выше говорили (ср. XX, I) о томъ, что армія его должна была идти береговой полосой на города Филистимскіе, и хотя отрядъ его войска былъ въ Іудеѣ и самъ онъ изъ Новы (на горѣ Масличной; см. пр. на стр. 99 ч. I, четвертаго тома Св. Лѣт.) грозилъ рукой Іерусалиму (X, 32 съ прим.), но путь войска его повидимому лежалъ черезъ Дамаскъ, къ Іордану и отъ него черезъ Ездрелонскую долину на береговую полосу къ Египту; и этимъ же путемъ долженъ былъ онъ и возвратиться [2]). Въ стихѣ 34 указаніе этого пути возвращенія, доказываетъ, что ни Іерусалимъ ни даже горная Іудея не лежали на этомъ пути, и потому не увидятъ болѣе войскъ Ассирійскихъ, которыя побѣгутъ вмѣстѣ съ

---

[1]) См. эту надпись въ *Annales* etc de Menant, p. 218—219. Взята она Менаномъ изъ англ. изд. West-Asia inscriptions: prisme of Taylor, Col. III, 2, 29. Это основной документъ для указанія того, какъ лѣтописи Ассиріи обходили молчаніемъ неудачи. Призма Тейлора (по имени ея обладателя, но переданная имъ въ Брит. Музеумъ), есть глиняная шестигранная призма, найденная въ Моссулѣ. Сравни еще войны Сеннахерима въ Роулинсона *Assyria,* vol. II of the anc. Monarchies.

[2]) Изъ самаго текста 4 Ц. XVIII, 13—14 можно заключить, что походъ въ Іудею былъ лишь временная экскурсія *части* арміи, шедшей на Египетъ.

царемъ своимъ по старому пути движенія, частію на Дамаскъ и Пальмиру, частію же (ср. XXXVII, 24) черезъ Целе-Сирію по долинѣ Оронта къ Типсахской переправѣ на Евфратѣ....

Въ стихѣ 35 особенно обращаетъ на себя вниманіе мысль, что человѣческія соображенія и дѣянія не могутъ ни въ какомъ случаѣ измѣнять предначертаній Божіихъ. Іерусалимъ будетъ сохраненъ, потому что слава Господня и любовь Его къ Давиду того хощетъ; и потому еще, что Сеннахеримъ хулилъ святѣйшее имя Іеговы и грозилъ Іерусалиму. Сохраненіе Іерусалима служило къ прославленію имени Божія. Точно также въ предъидущія времена царь Самаріи купно съ царемъ Дамаска хотѣли уничтожить родъ и престолъ Давида, на которомъ покоились обѣтованія, и оба погибли (см. гл. VII).

Но пришло время, когда долженъ былъ свершиться приговоръ Божій и надъ Іерусалимомъ и надъ народомъ обѣтованія; и онъ свершился, потому что и въ этихъ событіяхъ лежало прославленіе имени всемилосердаго Бога, устроявшаго спасеніе всего человѣчества [1]).

36. И вышелъ Ангелъ Господень и поразилъ въ станѣ Ассирійскомъ сто восемьдесятъ пять тысячъ человѣкъ. И встали по утру, и вотъ все тѣла мертвыя.

37. И отступилъ, и пошелъ и возвратился Сеннахеримъ, царь Ассирійскій, и жилъ въ Ниневіи.

38. И когда онъ поклонялся въ домѣ Нисроха, бога своего, Адрамелехъ и Шарецеръ, сыновья его, убили его мечемъ, а сами убѣжали въ землю Араратскую. И воцарился Асарданъ, сынъ его, вмѣсто него.

По этимъ трехъ стихамъ мы не повторяемъ разъясненій, сдѣланнымъ нами въ общемъ вступленіи въ этотъ томъ, въ концѣ главы III, въ обзорѣ историческихъ событій.

---

[1]) См. ниже Исаіи LV, 3; Пс. 88, ст. 21—38 и ср. въ нашемъ изуч. Ев. отъ Іоанна ч. I, стр. 33—34 о разрушеніи храма и Іерусалима.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ВОСЬМАЯ.

Что событія, описанныя въ этой и слѣдующей главѣ, предшествуютъ гибели арміи Сеннахерима, очень ясно изъ стиха 6-го наст. главы, въ которомъ Господь глаголетъ: (ст. 5) ....„прибавлю къ днямъ твоимъ пятнадцать лѣтъ, (ст. 6) и отъ руки царя Ассирійскаго спасу тебя и городъ сей, и защищу городъ сей". Нѣкоторые, какъ напр. Шмидеръ (Proph. Isaiah), дѣлаютъ предположеніе, что Ассирійское нашествіе могло совпасть съ болѣзнію Езекіи, но мы выше въ общемъ вступленіи и во вступленіи въ гл. XXXVI указывали, что Сеннахеримъ началъ свой походъ лишь послѣ подавленія возстанія Меродахъ Баладана въ Вавилонѣ, когда этотъ послѣдній былъ въ изгнаніи и не могъ посылать свои поздравленія съ выздоровленіемъ Езекіи [1]).

ГЛАВА XXXVIII.

1. Въ тѣ дни Езекія заболѣлъ смертельно, и пришелъ къ нему пророкъ Исаія, сынъ Амосовъ, и сказалъ ему:

---

[1]) Сравненіе гл. XX, четвертой Книги Царствъ съ сказаніями Исаіи гл. 38 и 39.

4 Ц. гл. XX, ст.	Исаіи 38 гл. ст.	
1—6	1—6	
7—8	21—22	
9—11	7—8	
	9—20	молитва Езекіи по выздоровленіи; ея нѣтъ въ Кн. Цар.
12	39 гл. ст. 1	
13	2	
14	3	
15—16	4—5	
17	6	
18	7	
19	8	

Въ редакціи есть нѣкоторая разница, которую мы замѣтимъ въ своемъ мѣстѣ.

такъ говоритъ Господь: сдѣлай завѣщаніе для дома твоего, ибо ты умрешь, не выздоровѣешь.

Изъ всего послѣдующаго сказанія очевидно, что слова 1-го стиха суть испытаніе вѣры Езекіи и что самъ пророкъ Исаія, объявляя ему *волю* Господню, не знаетъ еще послѣдствій этого пророчества. Езекія принимаетъ приговоръ Господень со смиреніемъ и покорностью, но это не мѣшаетъ ему съ теплой дѣтскою вѣрою въ милосердіе и всемогущество Божіе излить предъ Господомъ и скорбь души своей и мольбу свою о продолженіи жизни[1]). Нѣкоторые комментаторы (напр. въ Speak. Com.) видятъ въ смертной болѣзни Езекіи пріуготовленіе души его къ воспріятію другаго чуда, а именно: спасенія Іерусалима, погибавшаго по всѣмъ человѣческимъ разсчетамъ, который могла спасти лишь сила Божія. Еще важнѣйшее указаніе дѣлаютъ комментаторы Исаіи (въ прил. къ Хр. Чт. стр. 616). По еврейскому преданію, основанному на словахъ 4 Ц. XX, 5: „въ третій день пойдешь въ домъ Господень", — Езекія болѣлъ три дня. При этомъ комментарій Спб. Дух. Ак. принимаетъ *во вниманіе* и мнѣніе нѣмецкихъ экзегетовъ, которые полагаютъ, что болѣзнь Езекіи совпадаетъ съ временемъ нашествія. На этомъ основаніи комментарій говоритъ: „При типологическомъ пониманіи исторіи болѣзни и исцѣленія Езекіи, еврейское преданіе получаетъ глубокій смыслъ, такъ какъ три дня болѣзни его прообразуютъ три дня пребыванія въ гробѣ Господа Іисуса Христа, а день исцѣленія, совпадающій со днемъ пораженія Сеннахерима,— день воскресенія Господа и пораженія сатаны, образъ котораго Св. Кириллъ Александрійскій видитъ въ Сеннахеримѣ".

Взглядъ этотъ совершенно вѣренъ, независимо отъ того—примемъ ли мы или нѣтъ совпаденіе болѣзни Езекіи съ нашествіемъ Сеннахерима. Мы высказали выше, что думаемъ, что эти событія раздѣлены довольно продолжительнымъ періодомъ времени; но болѣзнь Езекіи и его, можно сказать, воскресеніе, какъ послѣдующее такъ сказать воскресеніе изъ мертвыхъ Іерусалима, конечно суть прообразовательныя событія пріуготовленія души къ воспріятію тайны воскресенія Господа нашего Іисуса Христа, совоскресившаго съ Собою всего человѣка и Церковь Свою. Точно также гибель Сеннахерима, какъ мы неоднократно повторяли, есть событіе предвѣщающее гибель сатаны и всѣхъ дѣлъ его, что̀ ясно указано въ главахъ: X, XIV и др. пророка Исаіи.

[1]) Ср. 2 Кор. I, 8—10 слова Апостола Павла о своей болѣзни и выздоровленіи.

2. Тогда Езекія отворотился лицемъ къ стѣнѣ, и молился Господу, говоря:

3. „О Господи! вспомни, что я ходилъ предъ лицемъ Твоимъ вѣрно и съ преданнымъ Тебѣ сердцемъ, и дѣлалъ угодное въ очахъ Твоихъ". И заплакалъ Езекія сильно.

Несомнѣнно, что въ это время Езекія былъ бездѣтенъ и во всякомъ случаѣ не имѣлъ наслѣдника, такъ какъ Езекіи даруетъ Господь пятнадцать лѣтъ жизни, а послѣ смерти наслѣдникъ его Манассія, по 4 Ц. XXI, 1 восходитъ на престолъ лишь двѣнадцати лѣтъ отъ роду. Езекія вспоминаетъ предъ Господомъ, что онъ „ходилъ въ путяхъ Господнихъ",—возстановилъ не только въ Іудеѣ, но и во всемъ Израилѣ, богопочитаніе и исполненіе заповѣдей Господнихъ, о чемъ мы говорили въ историческомъ обзорѣ, въ общемъ вступленіи, по поводу приглашенія Езекіей людей всѣхъ колѣнъ Израилевыхъ изо всей раззоренной Салманассаромъ сѣверной части Палестины на совершеніе пасхи Господней въ Іерусалимѣ. Когда человѣкъ съ вѣрою откровенно излагаетъ предъ Господомъ скорби свои, какъ дитя, простымъ сердцемъ, вопія къ любящему Отцу своему, тогда Господь всегда милосердно слышитъ его.

4. И было слово Господне къ Исаіи, и сказано:

5. Пойди и скажи Езекіи: такъ говоритъ Господь Богъ Давида, отца твоего: Я услышалъ молитву твою, увидѣлъ слезы твои и вотъ Я прибавляю ко днямъ твоимъ пятнадцать лѣтъ,

6. и отъ руки царя Ассирійскаго спасу тебя и городъ сей, и защищу городъ сей.

Пророкъ только что передъ этимъ (въ ст. 1) объявляетъ Езекіи, что онъ умретъ, и вслѣдъ за этимъ выходитъ отъ царя. Въ 4 Цар. XX, 4—разъясняется, что „Исаія еще не вышелъ изъ города, какъ было къ нему слово Господне". Мы думаемъ, что подъ словомъ „городъ" должно разумѣть ту часть Іерусалима, которая особенно сильно была укрѣплена и служила цитаделью и въ которой былъ и дворецъ царя [1]), независимо отъ другихъ дворцовъ, какъ напр. тотъ, въ который выводитъ Соломонъ (въ 3 Цар. IX, 24) жену свою, и тотъ, который былъ у него въ Ѳирцѣ [2]).

---

[1]) См. 2 Царствъ V, 9: „и поселился Давидъ въ крѣпости и назвалъ ее городомъ Давидовымъ". Ср. 3 Цар. III, 1, съ IX, 24 и 2 Пар. VIII, 11. (См. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 118, 283 и пр. 48).

[2]) Ср. предъид. примѣчаніе; а объ Ѳирцѣ см. Пѣснь Пѣсней VI, 4 и въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, 316—317 и часть II, стр. 7.

Исаія жилъ по всей вѣроятности въ Іерусалимѣ внѣ стѣнъ „города“, т. е. внѣ цитадели и уже направлялся къ воротамъ ея, когда вдругъ его осѣняетъ Божественное откровеніе [1]). Онъ возвращается къ царю и объявляетъ ему, что услышана молитва его и Господь видѣлъ слезы его. Господь приказываетъ прежде всего напомнить Езекіи о Давидѣ, предкѣ его, которому дарованы обѣтованія о рожденіи Мессіи въ родѣ его. Это весьма важное напоминаніе, ибо царственный родъ Давида сохраняется въ прямой нисходящей линіи ради этихъ обѣтованій, о которыхъ повелѣно пророку Исаіи непрестанно проповѣдывать Израилю.

Мы выше упоминали уже о Мессіанскомъ прообразованіи въ трехдневной болѣзни Езекіи, (о которой указываетъ текстъ 4 Ц. XX, 5—6): „въ третій день пойдешь въ домъ Господень“; здѣсь мы укажемъ еще на пророчество Осіи VI, 1—2, пророчествовавшаго ранѣе Исаіи: „Онъ (Господь) уязвилъ насъ и Онъ исцѣлитъ насъ... оживитъ насъ чрезъ два дня, въ третій день возставитъ насъ, и мы будемъ жить предъ лицемъ Его.

Господь даруетъ Езекіи пятнадцать лѣтъ жизни и обѣщаетъ спасти его и городъ отъ царя Ассирійскаго. Замѣтимъ весьма важное прибавленіе въ 4 Царствъ XX, 6: „Мене ради и Давида ради раба Моего“. Изъ сопоставленія всѣхъ этихъ указаній, мы уразумѣваемъ, что болѣзнь Езекіи была испытаніемъ вѣры его, и такъ какъ онъ оказался достойнымъ милости Господней, то Господомъ ему даруется и продолженіе жизни и счастіе быть однимъ изъ предковъ Спасителя [2]).

Упоминаніе въ 6 стихѣ о томъ, что Господь спасетъ его и городъ отъ царя Ассирійскаго, указываетъ, что Іерусалимъ былъ въ опасности *послѣ* болѣзни Езекіи, а не прежде ея.

Почти нѣтъ сомнѣнія въ томъ, что послѣ стиха 6-го надо читать ст. 21 и 22. „И сказалъ Исаія: пусть принесутъ пластъ смоквъ и обложатъ имъ нарывъ, и онъ выздоровѣетъ. А Езекія сказалъ: какое знаменіе, что я буду ходить въ домъ Господень?“

7. И вотъ тебѣ знаменіе отъ Господа, что Господь исполнитъ слово, которое Онъ изрекъ.

---

[1]) Комм. Спб. Дух. Ак. указываютъ стр. 617 на Слав. переводъ· „бяше Исаія еще посреди двора“. Если принять этотъ переводъ, то надо прибавить „*крѣпости*“.

[2]) Вспомнимъ что въ VII главѣ Исаіи, онъ обращается къ „дому Давидову“. Весьма вѣроятно, что были кромѣ Ахаза и другіе потомки Давида по мужской линіи.

8. Вотъ я возвращу назадъ на десять ступеней солнечную тѣнь, которая прошла по ступенямъ Ахазовымъ. И возвратилось солнце на десять ступеней по ступенямъ, по которымъ оно сходило.

Какъ мы выше видѣли, Езекія выздоравливаетъ лишь на третій день послѣ объявленія ему пророчества (и послѣ приложенія пласта смоквъ).—Сейчасъ послѣ того, что Исаія объявляетъ ему волю Господню о продолженіи ему жизни на пятнадцать лѣтъ, Езекія вопрошаетъ о знаменіи (ст. 22) и, лежа еще больной, произноситъ ту молитву, которая записана въ стихахъ 9—20, и въ которой мы читаемъ еще нѣкоторый страхъ, хотя соединенный съ вѣрою. Знаменіе же дастся въ день объявленія радостнаго пророчества.

Возвращаясь къ ст. 7—8, мы должны напомнить, что Ахазъ отказался отъ знаменія, предлагаемаго ему Исаіей, въ удостовѣреніе что Іерусалимъ не долженъ страшиться соединенныхъ силъ Дамаска и Самаріи. Ахазъ „не хотѣлъ быть удостовѣреннымъ", какъ мы говорили въ примѣчаніяхъ нашихъ на гл. VII, и призвалъ на помощь Ассирію, подчинившись Ѳеглаѳфелассару. Езекія самъ проситъ знаменія, и знаменіе даруется ему, причемъ оно служитъ удостовѣреніемъ не только того, что онъ выздоровѣетъ, (ст. 5) но еще (ст. 6) — что Господь спасетъ его и городъ отъ руки царя Ассирійскаго, предшественника котораго привлекъ въ Палестину невѣрный Ахазъ, отецъ вѣрующаго Езекіи. Сравнивая съ настоящимъ мѣстомъ книги пророка 4 Ц. XX, 8—11, мы видимъ, что Езекія самъ проситъ знаменія и что пророкъ предлагалъ ему посредствомъ знаменія удостовѣриться въ томъ, что онъ, пророкъ, говоритъ отъ имени Господа. Вотъ почему въ 8 стихѣ наст. главы Исаіи, въ словахъ „*я возвращу назадъ...*" мѣстоименіе *я* пишется малой буквой, ибо Господь даруетъ силу и власть пророку произвести это чудо, и Исаія говоритъ: „и я возвращу".

По книгѣ Царствъ Езекіи было предложено пророкомъ или ускорить движеніе тѣни впередъ или возвратить ее назадъ. Езекія выбираетъ то чудо, которое онъ считаетъ труднѣйшимъ. Въ IV главѣ вступленія мы изложили мнѣнія нѣкоторыхъ богослововъ и астрономовъ объ этомъ явленіи; здѣсь мы сошлемся только на превосходное объясненіе, данное профессорами Спб. Дух. Академіи [1]),

[1]) Толк. на Исаію при Хр. Чтеніи in loco, стр. 618—623. См. ссылки на многихъ ученыхъ.

въ концѣ котораго указано, что мы человѣческимъ умомъ своимъ можемъ предполагать, что на лѣстницу какой то Ахазовой постройки бросалъ тѣнь высокій предметъ, игравшій въ этомъ случаѣ роль гномона, и что возвратъ тѣни былъ послѣдствіемъ атмосферическаго явленія рефракціи. Чудо совершается во укрѣпленіе вѣры Езекіи волею Владыки міра, въ извѣстный моментъ, но общіе законы природы, установленные Творцемъ, не нарушаются этимъ чудомъ [1]). Мы присовокупимъ здѣсь, что нѣтъ причины настаивать на томъ, что явленіе кажущагося возврата солнца было или должно было быть видимымъ во всей передней Азіи. Что вѣсть о немъ дошла до Вавилона, мы видимъ изъ посылки сановниковъ Меродахъ Баладана, которые по словамъ 2 Пар. XXXII, 31 были посланы между прочимъ: „спросить о знаменіи бывшемъ на землѣ".

Пророкъ Исаія вноситъ въ свою книгу и ту молитву, которую произноситъ Езекія, лежа еще на одрѣ болѣзни, еще томимый ею, но съ душею уже обрадованною: „Ты исцѣлишь меня Господи". (ст. 16) восклицаетъ онъ.

Молитва (первая часть).

9. Молитва Езекіи, царя Іудейскаго, когда онъ боленъ былъ и выздоровѣлъ отъ болѣзни:

10. я сказалъ въ себѣ: въ преполовеніе дней моихъ долженъ я идти во врата преисподней; я лишенъ остатка лѣтъ моихъ.

11. Я говорилъ: не увижу я Господа, Господа на землѣ живыхъ; не увижу больше человѣка между живущими въ мірѣ;

12. Жилище мое снимается съ мѣста, и уносится отъ меня, какъ шалашъ пастушескій; я долженъ отрѣзать подобно ткачу жизнь мою: Онъ отрѣжетъ меня отъ основы; день и ночь я ждалъ, что Ты пошлешь мнѣ кончину.

13. Я ждалъ до утра; подобно льву, Онъ сокрушалъ всѣ кости мои; день и ночь я ждалъ, что Ты пошлешь мнѣ кончину.

---

[1]) Таковы и казни Египетскія; см. въ 2 т. Св. Лѣт. вступленіе въ VII главу Кн. Исходъ (стр. 45). Таково же было чудо, явленное при Іисусѣ Навинѣ X, 12—13, причемъ мы замѣтимъ, что оно можетъ быть уяснено тѣми же законами рефракціи, какъ и чудо при Езекіи. Всѣ чудеса явленныя на землѣ Господомъ имѣютъ нравственную цѣль: главнѣйшія чудеса совершались и совершаются въ душѣ человѣческой. См. наше изуч. Ев. Іоанна, ч. I, стр. 392.

14. Какъ журавль, какъ ласточка издавалъ я звуки, тосковалъ какъ голубь; уныло смотрѣли глаза мои къ небу: Господи! тѣсно мнѣ; спаси меня.

Въ первой части молитвы Езекія изображаетъ то состояніе души своей, въ которомъ онъ находился, не получивъ еще милосерднаго посланія Божія о выздоровленіи.

Въ стихѣ 10-мъ Езекія, повидимому уподобляетъ жизнь дневному теченію солнца и сравниваетъ рановременную кончину, грозящую ему, съ потуханіемъ солнца, совершившаго лишь полпути и не достигшаго запада. Въ такомъ смыслѣ понимаютъ слова „преполовеніе" комментаторы Исаіи (въ прилож. на Хр. Чт. стр. 624), профессоры Спб. Дух. Акад. также и Англійскіе богословы. (Sp. Comm.). Въ это время Езекіи могло быть около 35—39 лѣтъ отъ роду.

Стихъ 11-й представляетъ нѣкоторыя трудности. Славянскій переводъ даетъ: „не узрю спасенія Израилева". На чемъ основанъ этотъ переводъ изложено въ комменторіи Спб. Дух. Акад. (стр. 626). Между тѣмъ русскій переводъ говоритъ: „Не увижу Господа въ землѣ живыхъ"; а въ греч. переводѣ LXX: „не увижу спасенія Божія на землѣ живыхъ, не увижу болѣе спасенія Израиля на землѣ [1]).

Заключающаяся въ этомъ стихѣ мысль всѣхъ извѣстныхъ намъ комментаторовъ объяснена въ толк. на Исаію проф. Спб. Дух. Академіи (стр. 625). Сославшись на Пс. XXVI, 13, комментарій говоритъ: „Вѣру, которую имѣлъ Давидъ — видѣти благая Господня на землѣ живыхъ",—имѣлъ и Езекія. Ею жили всѣ ветхозавѣтные праведники (ср. Евр. XI), пока послѣдній изъ нихъ, праведный Симеонъ не узрѣлъ предмета ея въ лицѣ Господа Іисуса. (Луки II, 30) исповѣдавъ отъ лица всѣхъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ отпущеніе ихъ ожиданій. Сойдя въ шеолъ [2]) и находясь за вратами его, Езекія не увидитъ Господа Спасителя на землѣ живыхъ, т. е. среди людей, какъ онъ не увидитъ еще и живаго человѣка („земнаго"), находясь среди обитателей царства покоя" (Op. cit. p. 625).

---

[1]) См. замѣтку Кея in loco въ Sp. Comm. Англ. узак. текстъ даетъ: „Я не увижу Господа, самаго Господа въ землѣ живыхъ" таковъ точно переводъ и Лютера, и Шмидера въ его комментаріи на Исаію.

[2]) О шеолѣ см. въ 1 т. Св. Лѣт. см. прим. на кн. Бытія XXV, 8 и XXXVII, 35.

Мы прибавимъ къ этому объясненію, что никто изъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ не могъ знать времени пришествія Мессіи, и каждый изъ нихъ ожидалъ Его съ любовію такъ, — какъ мы ждемъ втораго пришествія Господа нашего Іисуса Христа. Каждый изъ нихъ могъ ожидать его въ теченіи своей жизни, и Езекія вопіетъ о томъ, что ему не дано полной человѣческой жизни для этого ожиданія. Всѣ эти праведные „стояли на стражѣ“ [1]) въ ожиданіи.

И Господь нашъ Іисусъ Христосъ заповѣдалъ намъ стоять на стражѣ, быть бдительнымъ: „Смотрите, бодрствуйте, молитесь“, глаголалъ Онъ (Марка XIII, 33, 37), ибо въ этомъ постоянномъ бодрствованіи и устремленіи взора своего вдаль, въ вѣчную жизнь, къ Источнику Свѣта—настоящая мудрость, не позволяющая прилѣпляться сердцемъ къ преходящему. Только въ этомъ состояніи души и возможна вполнѣ трезвенная мысль, при бодрствующемъ сердцѣ [2]). Въ стихѣ 12-мъ кончина человѣка рисуется образно и чрезвычайно глубоко — выраженіемъ: „жилище мое снимается съ мѣста и уносится отъ меня, какъ шалашъ пастушескій“. Мы видимъ, что Езекія сознаетъ существованіе мыслящаго *Я,* независимаго отъ преходящаго тѣла. *Я* (Ego) осталось, а отъ меня отходитъ тѣло, уподобляемое шалашу [3]).

Ветхозавѣтныя откровенія указывали мѣсто жизни разумнаго *Я,* отдѣльнаго отъ тѣла, въ шеолѣ. Лишь въ Новомъ Завѣтѣ мѣсто бездѣйствія и мрака, временное пребываніе душъ, хотя находящихся въ покоѣ, но лишенныхъ радостей, освѣтилось великимъ свѣтомъ сошествія во адъ Господа нашего Іисуса Христа, котораго впервые тогда увидѣли ожидавшіе Его ветхозавѣтные праведники [4]). Для новозавѣтныхъ же людей, спасенныхъ Господомъ, указано Имъ Самимъ, что свѣтъ, покой, вѣчная радость ожидаетъ ихъ [5]). Въ томъ же 12 стихѣ и второе уподобленіе жизни земной ткани, состоящей изъ утка и основы, также заключаетъ въ себѣ символизмъ двойственности человѣка. Основа жизни есть не умирающее *я;* отъ него отрѣзается ткань жизни тѣла.

---

[1]) Ср. наши замѣчанія на Исаіи XXI, 6—8, ср. еще Аввакума II, 1 и четвертый Пасхальный Ирмосъ.

[2]) Утреннія молитвы: молитва Василія Великаго.

[3]) Мы просимъ прочесть наши замѣтки на Ев. Іоанна I, 14 (Оп. Изуч. ч. I, стр 74 на текстъ: „*вселися въ ны*“). Пастушескій шалашъ—скинія.

[4]) I Посл. Петра III, 18—21.

[5]) Іоа. XIV, 1—2; и безчисленныя указанія Апостоловъ.

Стихи 13 и 14 суть стонъ умирающаго. Онъ жестоко страдаетъ (ст. 13). Мы придаемъ особое значеніе тому, что уподобленія ст. 14-го взяты изъ міра пернатыхъ. Мы думаемъ, что мысль о вспархиваніи, о полетѣ, присуща каждому человѣку и что она отразилась въ сравненіяхъ Езекіи; ему бы хотѣлось вырваться и полетѣть, какъ предку его Давиду (Пс. 54, ст. 7).

Послѣдній стонъ стиха 14-го „Господи тѣсно мнѣ! Спаси, спаси меня!“ есть такой общечеловѣческій стонъ, который каждому извѣстенъ.

Съ 15-го стиха начинается вторая половина молитвы Езекіи, въ которой,—если мы не ошибаемся,—уже больной освѣщенъ надеждой выздоровленія. Ему уже объявлено, что жизнь его продолжена.

15. Что скажу я? Онъ сказалъ мнѣ, Онъ и сдѣлалъ. Тихо буду проводить всѣ годы жизни моей, помня горесть души моей.

Езекія чувствуетъ облегченіе отъ употребленнаго по слову Исаіи средства (ст. 21). Первая мысль выздоравливающаго та, что Господу Богу долженъ онъ посвятить всѣ силы души своей, въ продолженіе прибавленныхъ къ жизни его годовъ. Онъ желаетъ провести въ тишинѣ будущую жизнь свою, не желая и не ища славы мірской [1]). Путь жизни, освѣщенной посѣтившимъ его испытаніемъ, въ эти минуты ясенъ для него [2]). Но какъ часто человѣкъ, умудренный горемъ по прошествіи горя забываетъ эти минуты свѣта и мудрости!

16. Господи! такъ живутъ, и во всемъ этомъ — жизнь моего духа; Ты исцѣлишь меня, даруешь мнѣ жизнь.

17. Вотъ во благо мнѣ была сильная горесть и Ты избавилъ душу мою отъ рва погибели, бросилъ всѣ грѣхи мои за хребетъ Свой.

Углубляясь мыслію въ жизнь души своей, Езекія начинаетъ ясно понимать, что настоящая жизнь человѣка заключается въ жизни духа его, а не тѣла. Послѣднія слова его въ ст. 15-мъ о тихомъ житіи, соединенномъ съ памятію о претерпѣнной горести,

---

[1]) Въ этомъ особенно и лежалъ грѣхъ Езекіи, когда онъ хвастливо показывалъ свои богатства посламъ Вавилонскимъ. Въ это время онъ забылъ свои обѣщанія. (Исаіи XXXIX, см. въ особ. 2 Пар. XXXII, 25).

[2]) См. въ кн. Іова гл. XXXIII, слова Еліуя· „человѣкъ вразумляется болѣзнію“ (ст. 19) и см. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 260.

связуются съ словами стиха 16-го: „Такъ живутъ“ и „во всемъ этомъ жизнь моего духа“. „Ты Господи даруешь мнѣ жизнь“, прибавляетъ онъ, очевидно сознавая, что отъ нынѣ онъ принадлежитъ не себѣ, а исключительно Богу. Изъ стиха 17-го мы видимъ, что выздоровленіе Езекіи идетъ быстро; онъ говоритъ уже о проходящей и даже прошедшей горести, о совершившемся избавленіи, о томъ, что Господь забылъ, т. е. простилъ грѣхи его [1]). Мысль о прощеніи грѣховъ связуется съ продолженіемъ жизни и избавленіемъ отъ грозившей смерти.

18. Ибо не преисподняя славитъ Тебя, не смерть восхваляетъ Тебя, не нисшедшіе въ могилу уповаютъ на истину Твою.

19. Живой, только живой прославитъ Тебя, какъ я нынѣ: отецъ возвѣститъ дѣтямъ истину Твою.

Стихи 18—19 напоминаютъ и можетъ быть даже повторяютъ ст. 25—26 Пс. 113 [2]). Подобныя же мысли о томъ, что только живые на землѣ могутъ славословить Господа, высказываются и въ другихъ псалмахъ, напр. въ Псалмѣ Давида VI, 6. „ибо въ смерти нѣтъ памятованія о Тебѣ: во гробѣ кто будетъ славить Тебя?“, или въ Пс. LXXXVII надписанномъ: „Сыновъ Кореевыхъ;.... Ученіе Емана Езрахита“—стихи 11—13:... „развѣ мертвые встанутъ и будутъ славить Тебя?... развѣ во תракѣ познаютъ чудеса Твои, и въ землѣ забвенія правду Твою? По этому поводу мы въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 200 говорили, что во времена ветхозавѣтныя душа человѣческая колебалась между страхомъ и надеждою по вопросу о вѣчной жизни и иногда предавалась тоскѣ, размышляя о вѣчномъ мракѣ, въ который она будетъ погружена, или даже иногда предавалась мысли о совершенномъ уничтоженіи“ [3]). „Но рядомъ съ порывами тоски.... возстаютъ свѣтлыя надежды, связанныя съ ожиданіемъ Избавителя“ (тамъ же стр. 201). Отсылая къ 4 т. нашей Св. Лѣтописи, въ которомъ нѣсколько подробнѣе разсмотрѣнъ этотъ вопросъ, мы здѣсь только скажемъ, что не разъ

---

[1]) Выраженіе стиха 17-го подобно словамъ пр. Михея VII, 19: „ввергнешь въ пучину морскую всѣ грѣхи наши“.

[2]) См. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 200 (и прим.) и 202 объ Пс. 113. (Это Пс. 115 ст. 17—18 текста Евр. и западныхъ. Нашъ 112 Пс. соотвѣтствуетъ ихъ Пс. 113; нашъ 113—114, ст. 1—8 и 115, ст. 1—18).

[3]) См. въ 4 т. Св. Лѣт. въ особенности главу XIV первой части: Екклезіастъ. О вѣрѣ однако въ жизнь загробную см. тамъ же стр. 201—203.

ветхозавѣтные святые, вопія къ Господу, умоляли Его оставить ихъ въ живыхъ для прославленія имени Его, такъ какъ шеолъ представлялся мѣстомъ вѣчнаго заточенія; а радость, внесенная въ него Господомъ, побѣдившимъ смерть, не могла еще быть ими предвидѣнною. — Такъ и Езекія, служившій всею душею своею Господу, приноситъ предъ Господа ту же мысль, что ранняя кончина его была бы въ ущербъ славословію Господа на землѣ [1]).

Въ стихѣ 19-мъ Езекія, обрадованный надеждою жизни и возможностію имѣть сына, обѣщаетъ воспитать дѣтей своихъ въ правдѣ Божіей и научить ихъ исполненію заповѣдей Божіихъ, какъ то повелѣлъ отцамъ Моисей, увѣщевая ихъ передавать дѣтямъ своимъ память о милостяхъ Божіихъ къ Израилю и о чудесахъ Его, и объ обѣтованіяхъ Его и заповѣдяхъ Его́ [2]).

Вотъ въ особенности эта цѣль — прославить имя Господне въ устахъ дѣтей своихъ не могла быть исполнена умершимъ бездѣтно, что̀ и составляло одну изъ мучительнѣйшихъ думъ Езекіи, когда онъ восклицалъ: „живой, только живой прославитъ Тебя.... отецъ возвѣститъ дѣтямъ истину Твою". Обрадованный возвратомъ здоровья и силъ, онъ заключаетъ свою молитву въ слѣдующемъ стихѣ возгласомъ радости:

20. Господь спасетъ меня; и мы во всѣ дни жизни нашей со звуками струнъ моихъ будемъ воспѣвать пѣсни въ домѣ Господнемъ.

Мѣстоименіе *мы* указываетъ, что Езекія мысленно переносится въ то время, когда онъ будетъ окруженъ своими дѣтьми, которыя вмѣстѣ съ нимъ будутъ восхвалять Господа [3]).

21. И сказалъ Исаія: пусть принесутъ пластъ смоквъ, и обложатъ имъ нарывъ: и онъ выздоровѣетъ.

22. А Езекія сказалъ: какое знаменіе, что я буду ходить въ домъ Господень?

---

[1]) Когда кающійся Давидъ въ Пс. L, моля о прощеніи говоритъ, ст. 15—16: „научу беззаконныхъ путямъ Твоимъ.... избави меня отъ кровей.... и языкъ мой восхвалитъ правду Твою", онъ высказываетъ ту же мысль.

[2]) См. Исходъ XII, 26—27; XIII, 8, 14. Второз. XXXII, 7. Ср. еще позже Моисея, Іисуса Навина IV, 6; см. еще въ ученіи Асафа Пс. LXXVII, 3—8, обязанность поучать дѣтей.

[3]) Мы видимъ, какъ искренне и глубоко было покаяніе Езекіи, и какъ прекрасны были его намѣренія. Но мы знаемъ изъ послѣдующаго сказанія, что и онъ поддался тщеславію, а сынъ его отступилъ отъ Господа.

Мы видѣли выше, что на этотъ вопросъ въ 4 Ц. XX, 8, въ ст. 9 Исаія отвѣчаетъ: „вотъ тебѣ знаменіе отъ Господа"…. и даетъ знаменіе тѣни, возвращающейся назадъ, послѣ чего Езекія выздоравливаетъ; и конечныя слова его молитвы суть уже радость выздоровѣвшаго, который идетъ уже съ благодареніемъ на устахъ въ храмъ Господень. По поводу болѣзни Езекіи многіе думаютъ, что онъ заболѣлъ чумою, съ нарывомъ въ паху или подъ мышкой. Другіе полагаютъ, что это былъ видъ проказы, или первое мѣстное пораженіе ею, о которомъ говорится въ Кн. Левитъ XIII, 18—20 [1]). Кей въ Speaker's Commentary указываетъ что слово „*шешинъ*" одинаково употреблено и здѣсь и въ Исх. IX, 9 и въ Кн. Левитъ XIII, и во Второз. XXVIII, 27 и въ кн. Іова II, 7. Кей, дѣлая предположеніе, что Езекія заболѣлъ проказою, останавливается на мысли, что настойчивое вопрошеніе о томъ, когда онъ пойдетъ въ домъ Господень, указываетъ, что Езекія испугался не смерти, а заключенія и отдѣленія отъ людей, какъ прокаженный прадѣдъ его Озія или Азарія [2]). Развивая эту мысль, Кей вспоминаетъ дѣятельность Езекіи по возстановленію храма и совершенію пасхи и думаетъ, что тоска его, выраженная въ молитвѣ, относится именно къ невозможности предстать предъ лице Господне, какъ нечистому. Тогда и 18 и 19 стихъ получаютъ другое освѣщеніе и подъ именемъ мертвыхъ надо разумѣть заживо погребенныхъ въ домѣ проказы, а послѣднее радостное восклицаніе относится къ увѣренности, что онъ опять будетъ служить Богу въ святомъ храмѣ его. Но на это предположеніе мы отвѣтимъ словами Исаіи XXXVIII, 1 и 4 Ц. XX, 1: „*умрешь*". Слово это относится не къ проказѣ, а къ скоротечной болѣзни [3]).

---

[1]) Ср. замѣтки in loco въ 2 т. Св. Лѣтописи.

[2]) О тожественности этихъ именъ ср. 4 Ц. XIV, 21 съ 2 Пар. XXVI, 1.

[3]) Такъ думаютъ и комментаторы Спб. Дух. Акад. стр. 616. Они указываютъ на болѣзнь въ родѣ сибирской язвы, и цитируютъ еще Бартолина, предполагающаго горловую жабу.

ГЛАВА ТРИДЦАТЬ ДЕВЯТАЯ.

Личность временнаго владыки Вавилона,—Меродахъ Валадана (или Баладана),—очень интересна. Онъ очень хорошо изображенъ Роулинсономъ въ его „Исторіи восточныхъ монархій“, Assyria, ch. IX; еще полнѣе очерчена его дѣятельность Ленорманомъ въ особой статьѣ подъ назв. „Un patriote Babylonien du VIII Siecle av. J. Chr. (dans les Premières Civilisations). Настоящая форма имени Меродахъ Баладана есть: „Мардукъ-белъ-иддина“, т. е. Мардукъ даровалъ сына“ [1]). Отецъ его носилъ имя *Улулаи,* которое занесено въ такъ называемый Птоломеевъ канонъ, подъ именемъ *Ilulaeus;* онъ былъ владѣтельнымъ княземъ маленькаго царства, лежавшаго на юговостокѣ отъ Вавилона близь Персидскаго залива. Сынъ его Меродахъ Баладанъ возстаетъ противъ власти Ассиріи въ то время, говоритъ Ленорманъ [2]), когда послѣ смерти Салманассара, до восшествія перваго царя новой династіи Саргона, въ Ниневіи и царствѣ было нѣсколько мѣсяцевъ смутъ и междуусобій. И надписи Саргона и канонъ Птоломея, — какъ говоритъ Ленорманъ, — сходятся въ томъ, что (между 721 и 709 год. до Р. Хр.) — въ теченіе двѣнадцати лѣтъ Вавилонъ былъ подчиненъ Меродахъ Баладану и Ассирія по безсилію ничего не могла предпринять противъ этого царька, овладѣвшаго Вавилономъ и перенесшаго туда свою столицу. Къ этому времени и относятъ Ассиріологи посольство его къ царю Езекіи [3]). Очевидно, что онъ

---

[1]) Мардукъ было имя одной изъ планетъ, которую Ассиріологи отожествляютъ съ Юпитеромъ.

[2]) Op. cit. pp. 227—228. См. его ссылки на надписи быковъ Кхорсабада, строки 10—12, и на боченкахъ (barils) найденныхъ Ботта. См. его Inscriptions pl. 40. Это надписи Саргона.

[3]) Ленормана Prem. Civ. pp. 229—231 du Second Vol. и ср. Роулинсона и подъ рубр. Сеннахериба въ его Ассиріи, и въ его коммент. на 2 (4) Цар. XX, 12.

ищетъ союзниковъ посреди царствъ передней Азіи. Это — время начала царствованія въ Ассиріи Саргона; но мы имѣемъ указанія, что изгнанный изъ Вавилона при Саргонѣ, Меродахъ Баладанъ, *царствовалъ второй разъ въ Вавилонѣ,* уже во время царствованія въ Ассиріи Сеннахериба, сына Саргона [1]). Онъ былъ, впрочемъ, опять скоро изгнанъ, и, судя по Ассирійскимъ надписямъ, второе его царствованіе не продолжалось болѣе шести мѣсяцевъ. Очевидно, что это время было слишкомъ кратко, чтобы къ нему отнести посольство къ Езекіи и надо отнести его къ двѣнадцати годамъ его власти. Если мы сравнимъ съ указаніями Ассиріологовъ хронологію, принятую Отцомъ Михаиломъ Богословскимъ, то получаются слѣдующія указанія. Царствованіе Меродахъ Баладана, *первое,* должно было имѣть мѣсто между 721 и 709 года до Р. Хр. Первый указанный годъ соотвѣтствуетъ восьмому году царствованія Езекіи, и къ этому приблизительно времени, или годомъ позже, послы должны были быть въ Іерусалимѣ. Замѣтимъ здѣсь, что стихъ 23-й главы XXXII, второй книги Паралипоменонъ, нисколько не противорѣчитъ этому взгляду. Въ немъ говорится, что послѣ гибели арміи Сеннахерима „Многіе приносили дары Господу въ Іерусалимъ и дорогія вещи Езекіи, царю Іудейскому. И онъ возвеличился послѣ сего въ глазахъ народовъ“. Это величіе Езекіи, послѣ спасенія Іерусалима, очень понятно, но оно не имѣетъ ничего общаго съ посольствомъ Меродаха Баладана за много лѣтъ тому назадъ, и о немъ и не говорится ни слова. А говорится о послахъ вавилонскихъ въ 31 стихѣ не въ связи съ нашествіемъ Сеннахерима, а только съ указаніемъ на грѣхъ совершенный Езекіею.

ГЛАВА XXXIX.

1. Въ то время Меродахъ Валаданъ, сынъ Валадана, царь Вавилонскій, прислалъ къ Езекіи письмо и дары; ибо слышалъ, что онъ былъ боленъ и выздоровѣлъ.

Изъ разъясненій, даваемыхъ комментаторами Спб. Дух. Академіи (стр. 634—635), видно, что они признаютъ правильность указанія перваго стиха, что отецъ Меродаха Валадана былъ Валаданъ, а что упоминаемое въ Ассирійскихъ надписяхъ названіе

[1]) Въ 703 или 702 году до Р. Хр. какъ полагаетъ Ленорманъ.

„сынъ Якина“ указываетъ на происхожденіе его изъ этого рода, что несомнѣнно [1]).

Въ сказаніи 2 Пар. XXXII, 31 о пріѣздѣ пословъ сказано, что они были присланы къ Езекіи: „спросить о знаменіи, что очевидно относится къ тому, „знаменію“, которое даровано Езекіи передъ выздоровленіемъ (выше XXXVIII, 7). Мы не сомнѣваемся въ томъ, что извѣстіе о явленномъ чудѣ быстро разнесено тысячеустной молвой Азіи, и Меродахъ Баладану было необычайно важно заключить союзъ съ монархомъ, не только потомкомъ знаменитаго на всемъ востокѣ Соломона [2]), но который и самъ удостоился особенной милости Божіей. Это посольство несказанно польстило и притомъ обрадовало сверхъ мѣры Езекію.

2. И обрадовался посланнымъ Езекія, и показалъ имъ домъ сокровищъ своихъ, серебро и золото и ароматы и драгоцѣнныя масти, весь оружейный свой домъ и все, что находилось въ сокровищницахъ его, ничего не осталось, чего не показалъ-бы имъ Езекія въ домѣ своемъ и во всемъ владѣніи своемъ.

Мы ставимъ вопросъ: въ какое время могли быть въ сокровищницахъ Езекіи большія богатства? Если бы допустить, какъ нѣкоторые комментаторы, что болѣзнь и посольство Вавилона имѣли мѣсто послѣ или во время похода Сеннахерима, то передъ нами возстаетъ другой вопросъ: когда же можно было накопить драгоцѣнные металлы и ароматы, когда намъ извѣстно по 4 Ц. XVIII, 15—16, что для уплаты дани Сеннахериму Езекія отдалъ не только все царское серебро и злато, но долженъ былъ отдать всѣ драгоцѣнныя вещи изъ храма Господня, снявъ даже золото съ дверныхъ столбовъ храма. Объ этой дани упоминается и въ Ассирійскихъ надписяхъ [3]). Поэтому и по всѣмъ другимъ причинамъ, выше изложеннымъ, мы повторяемъ, что посольство могло имѣть мѣсто лишь ранѣе похода Сеннахерима. Вспомнимъ, что Езекія

[1]) Бетъ-Іакинъ также составленное слово, какъ Бетъ-Омри, о которомъ мы говорили въ 4 т. Св. Лѣт. ч. II, стр. 81.—Домъ Амврія (или Омри) т. е. городъ Самарія назывался такъ по имени царя перенесшаго туда столицу свою; такъ назывался и Бетъ-Іакинъ Ассиріянами, по имени родоначальника этого рода или основателя города. Можетъ быть однако Іакинъ было имя всего рода, а Баладанъ имя отца временнаго владѣтеля Вавилона.

[2]) Ср. о Соломонѣ въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 292—293. См. о значеніи храма и молитвѣ Соломона id. ibid. стр. 290.

[3]) См. во вступленіи въ этотъ томъ сказаніе въ гл. III.

вступаетъ на престолъ во время смутъ въ Ассиріи, послѣ Салманассара: слабость Ассиріи дѣлаетъ его полновластнымъ господиномъ не только Іудеи, но и всей Палестины, чѣмъ онъ и пользуется, чтобы пригласить на пасху въ Іерусалимъ всѣ колѣна Израильскія. Дамаскъ и Самарія разгромлены Ассиріей, и онъ является наслѣдникомъ послѣдней, по крайней мѣрѣ въ Палестинѣ, — если не во всемъ раіонѣ, подвергшемся нападенію Ассиріянъ. По нашему мнѣнію, это время есть время накопленія сокровищъ Езекіи. Въ это время въ сердцѣ его зарождается тщеславіе; а главнѣйшій грѣхъ его заключается въ томъ, что онъ забываетъ основной законъ, проповѣдуемый Исаіею и отцу его и ему—не искать союзовъ, возлагая всю надежду свою на Единаго Бога Израилева. Грѣхъ этотъ наказуется нашествіемъ Сеннахерима, но Господь не предаетъ Езекію Ассиріи и спасаетъ Іерусалимъ. Въ будущемъ же, Исаія объявляетъ ему, что градъ будетъ преданъ тому Вавилону, съ которымъ онъ искалъ союза. Въ ряду событій мы видимъ, что Ахазъ искалъ союза съ Ассиріей [1]) и навлекъ тѣмъ ея походъ на Палестину, и стала Ассирія распорядительницею судебъ Палестины. Езекія надѣялся на Господа, и настали для Ассиріи смутныя времена, а Езекія богатѣлъ и распространилъ вліяніе свое на разрушенное царство Израильское. Онъ заболѣлъ и Господь послалъ ему исцѣленіе; но вотъ пришло на Езекію духовное испытаніе; пріѣхали послы изъ Вавилона. Говоря словами 2 Пар. XXXII, 31,—когда пріѣхали они: „Богъ оставилъ его, чтобъ испытать его и открыть все, что у него на сердцѣ". Езекія не устоялъ при этомъ испытаніи и (какъ почти всѣ люди) принялъ настоящій моментъ своего благоденствія за нѣчто вполнѣ устойчивое и навсегда обезпеченное и тщеславно гордился передъ послами своими богатствами, имѣя въ виду обезпечить себя навсегда отъ нападенія Ассиріи, — надѣясь не на Бога, подателя благъ, а на Вавилонъ. Тогда Господь посылаетъ къ нему своего пророка.

По поводу предметовъ, накопленныхъ въ сокровищницѣ Езекіи, мы отвѣчаемъ отсутствіе слоновой кости, драгоцѣнныхъ деревъ и коней. Это, по нашему мнѣнію, указываетъ на дары и дани, полученные изъ одной только Азіи. Египетъ ни въ чемъ не способствовалъ къ увеличенію этихъ богатствъ.

---

[1]) „И былъ Ѳеглаѳфелассаръ въ тягость Ахазу", (2 Пар. XXVIII, 20).

3. И пришелъ пророкъ Исаія къ царю Езекіи и сказалъ ему: что говорили эти люди? и откуда они приходили къ тебѣ? Езекія сказалъ: изъ далекой земли приходили они ко мнѣ, изъ Вавилона.

4. И сказалъ Исаія: что видѣли они въ домѣ твоемъ? Езекія сказалъ: видѣли все, что есть въ домѣ моемъ; ничего не осталось въ сокровищницахъ моихъ, чего я не показалъ бы имъ.

Замѣчательно, что Езекія не отвѣчаетъ на первый и главный вопросъ пророка: „что говорили эти люди?“ Намъ кажется, что Кей правъ въ его комментаріѣ на Исаію in loco, предполагая, что Езекія намѣренно не отвѣчалъ на этотъ вопросъ. Вѣроятно, что они предложили Езекіи заключить союзъ съ Вавилономъ противъ Ассиріи, но Езекія не рѣшился сказать о томъ Исаіи, чувствуя самъ, какъ рискованна была бы такая политика. Даже можетъ быть Езекія далъ свое слово посламъ и передъ пророкомъ не смѣетъ сказать этого, памятуя, что Исаія именемъ Господа заклиналъ царей народа обѣтованія не заключать ни съ кѣмъ союзовъ.— Умалчивая о цѣли пословъ, онъ съ самодовольствомъ объясняетъ пророку то, что лучше его было извѣстно Исаіи, что это люди изъ далекой страны, изъ Вавилона, и съ самодовольствомъ говоритъ ему, что онъ показалъ имъ всѣ свои великія богатства.

Величественно отвѣчаетъ ему на это посланный Божій:

5. И сказалъ Исаія Езекіи: выслушай слово Господа Саваоѳа:

6. Вотъ пріидутъ дни, и все, что есть въ домѣ твоемъ и что собрали отцы твои до сего дня, будетъ унесено въ Вавилонъ; ничего не останется, говоритъ Господь.

7. И возьмутъ изъ сыновей твоихъ, которые произойдутъ отъ тебя, которыхъ ты родишь,—и они будутъ евнухами во дворцѣ царя Вавилонскаго.

Мы особенно настаиваемъ на томъ, что для царства Іуды всегда было пагубно вступать въ какіе бы то ни было союзы съ языческими государствами. Езекія не разъ былъ о томъ предупреждаемъ и при отцѣ своемъ и послѣ вступленія своего на престолъ словами Исаіи. Но онъ поддался влеченію и своего тщеславія и главнѣйше желаніемъ—поставить свою собственную мысль вмѣсто теплой вѣры: онъ, очевидно, склоняется заключить оборонительный и наступательный союзъ съ Вавилономъ. Онъ—въ періодѣ величія и славы; по всей вѣроятности въ это время уже онъ имѣетъ ребенка

наслѣдника; будущность царства своего онъ считаетъ обезпеченною, и мыслитъ союзомъ съ злѣйшимъ врагомъ Ассиріи еще болѣе усилить средства обороны. Вѣроятно, къ этому времени надо отнести и отложеніе отъ Ассиріи, упомянутое въ 4 Ц. XVIII, 7 [1]), которое мы относимъ къ смутамъ начала царствованія Саргонидовъ, т. е. Саргона и сына его Сеннахерима, который еще при жизни отца предводительствовалъ войсками. Отложеніе отъ Ассиріи никогда не ставилось въ вину Езекіи, Исаія только предупреждалъ не вступать въ союзъ съ Египтомъ, и если бы Езекія не вздумалъ вступать въ союзъ съ Вавилономъ, то весьма вѣроятно онъ не только бы покойно царствовалъ до конца жизни, но даже не испыталъ горя—слышать произносимое теперь пророчество. И дѣйствительно походъ Сеннахерима, имѣвшій въ виду Египетъ, могъ оставить въ сторонѣ горную Іудею, если бы она не вызвала его на вражду, заключивъ союзъ съ врагомъ его Меродахъ Баладаномъ, изгнаннымъ имъ изъ Вавилона, но еще сильнымъ въ Сузіанѣ; причемъ Ассиріи представлялась и другая опасность отъ союза Іудеи съ жреческою династіею верхняго Египта и Еѳіопіи. Такъ пагубны были всѣ союзы Іудеѣ. Езекіи поэтому посланы были два наказанія; одно нравственное и одно матеріальное. Послѣднее мы видѣли выше: оно заключалось въ нашествіи на Іудею и обложеніи Іерусалима Сеннахеримомъ. Отъ гибели Езекія за вѣру свою былъ спасенъ Господомъ. Но ранѣе этого нашествія Исаія предсказываетъ ему другое, дальнѣйшее по времени исполненія, бѣдствіе: тотъ самый Вавилонъ, котораго союза желалъ Езекія, будетъ орудіемъ гнѣва Божія на Іудею и на родъ Езекіи.

Весьма хорошо указываютъ комментаторы Спб. Дух. Ак. на читаемый нами 6 стихъ этой главы Исаіи, что пророчество о плѣнѣ народа Еврейскаго и разсѣяніи его начинаются съ Моисея (Лев. XXVI, 14—39 [2]) и уясняются при Іеровоамѣ пр. Ахіей (3 Ц. XIV, 15); при Іеровоамѣ II пророкомъ Амосомъ (V, 27) и кромѣ Исаіи повторяются и современникомъ его пр. Михеемъ (IV, 10).

---

[1]) Нѣкоторое недоумѣніе могло бы возбудить упоминаніе въ той же главѣ о Салманассарѣ въ ст. 9. Но мы просимъ обратить вниманіе, что въ книгѣ Царствъ говорится попеременно о царствахъ Іуды и Израиля безъ соблюденія строго хронологическаго порядка. Такъ въ этой XVIII главѣ съ 1-го по 8-й стихъ гов. о ц. Іуды. Затѣмъ съ 9 стиха по 12 говорится о ц. Израильскомъ; а исторія Іуды продолжается съ 13 стиха причемъ перескакиваетъ на Сеннахерима.

[2]) См. еще Второз. IV, 27 и XXIX, 24—28.

Пророчество Исаіи исполняется, какъ мы знаемъ, буквально. Толпы Іудеевъ, и притомъ самыхъ знатныхъ и богатыхъ родовъ, отводятся въ плѣнъ Навуходоносоромъ (4 Цар. XXIV, 14—16; XXV, 12) и служатъ при царяхъ Вавилонскихъ рабами, или, какъ ихъ называли, „евнухами" [1]). Въ этомъ смыслѣ и Манассія, сынъ Езекіи,—временно отведенный въ Вавилонъ, по приказанію царя Ассирійскаго Есархадона, жившаго въ Вавилонѣ, видѣлъ уже на себѣ начало исполненія пророчества (см. 2 Пар. XXXIII, 11—13). Но полное исполненіе пророчества—при Навуходоносорѣ, и о немъ говоритъ Исаія. Наказаніе Езекіи въ этомъ пророчествѣ заключается въ томъ, что ему открывается будущее, а для спокойствія души его было бы великое счастіе—не знать его. Но оно открыто ему, чтобы показать ему, какъ безумны человѣческіе разсчеты.

Езекія утѣшаетъ себя только тѣмъ, что глаза его не увидятъ этого бѣдствія.

8. И сказалъ Езекія Исаіи: благо слово Господне, которое ты изрекъ; потому что, присовокупилъ онъ, миръ и благостояніе пребудутъ во дни мои [2]).

Слова: „присовокупилъ онъ" (Езекія) доказываютъ, что въ этомъ стихѣ записаны не всѣ слова, сказанныя Езекіею; поэтому мы не имѣемъ права возбуждать противъ Езекіи какое бы то не было обвиненіе въ эгоизмѣ, какъ дѣлаютъ это нѣкоторые комментаторы. Очевидно для насъ, что онъ пораженъ,—но опомнившись, говоритъ, что всякое слово, изреченное Господомъ благо, какъ бы ни казалось оно тяжелымъ для человѣка. За тѣмъ уже онъ „присовокупляетъ", что онъ радуется тому, что его царствованіе пройдетъ въ мирѣ и спокойствіи. — Онъ, очевидно, ошибался, когда произносилъ это ранѣе нашествія Ассиріи, но тѣмъ не менѣе онъ послѣ горя нашествія испыталъ великую радость и спокойно отдалъ душу свою Господу.

---

[1]) См. первую гл. Даніила. Замѣтимъ, что названіе евнухъ не всегда значитъ оскопленнаго. На востокѣ этимъ именемъ означаютъ всякаго раба, можетъ быть не безъ намека на существо лишенное собственной воли.

[2]) Мы останавливаемъ вниманіе читателя на томъ, что въ послѣдней фразѣ надо читать: *благостояніе*, (а не благосостояніе). Благостояніе на церковномъ языкѣ означаетъ „твердое, непоколебимое пребываніе. (Такъ Акад. Слов.).

По поводу слова *благостояніе* т. е. крѣпость царства, мы замѣтимъ, что оно переводится въ Славянскомъ и во всѣхъ западныхъ переводахъ словомъ правда, какъ въ Вульгатѣ: veritas, а въ греческомъ, словомъ *справедливость*. Мы нашли только въ переводѣ латинской Лейпцигской библіи 1822 года переводъ сходный съ нашимъ, словомъ *stabilitas*. Франц. Библія 1722 года (impr. à la Haye) и Остервальдъ даютъ переводъ: *sûreté*.

ГЛАВА СОРОКОВАЯ.

Мы выше видѣли, что четыре главы кн. пророка Исаіи (XXXVI—XXXIX вкл.) составляли, по всей вѣроятности, двѣ особыя рукописи, помѣщенныя въ сводѣ пророчествъ Исаіи послѣдними собирателями его словъ и дѣяній [1]).

Это подтверждается по нашему убѣжденію и сближеніемъ конца главы XXXV, съ началомъ главы XL. Въ гл. XXXV, пророкъ восклицаетъ: „возвеселится пустыня!... скажите робкимъ: не бойтесь; вотъ Богъ вашъ!... Откроются глаза слѣпымъ, уши глухихъ отверзнутся, хромые будутъ ходить... и устроится путь святой... и возвратятся избавленные Господомъ, пріидутъ на Сіонъ... будетъ радость вѣчная, печаль и воздыханія удалятся",

„Утѣшайте, утѣшайте народъ Мой, говоритъ Богъ вашъ", такъ продолжаетъ ту же мысль глава XL, произнося Мессіанское пророчество и развивая его все яснѣе и яснѣе, начиная съ XLII главы: „вотъ Отрокъ Мой!..." отсюда все яснѣе выступаетъ образъ Мессіи, Еммануила, Спасителя нашего, о Которомъ пророкъ вѣщалъ съ самаго начала своего служенія [2]). По мѣрѣ того, какъ Исаія подвигается къ концу жизни, Господу Богу угодно было явить ему въ болѣе опредѣленныхъ чертахъ этотъ образъ Богочеловѣка, имѣющаго пройти черезъ уничиженіе и страданія и самую

---

[1]) Собиратели, ища мѣста двумъ этимъ рукописямъ, повидимому руководствовались слѣдующими соображеніями: въ гл. XXXV обѣщается избавленіе отъ хищника, о которомъ говорится въ XXXIII, 1; въ XXXVI главѣ и XXXVII говорится о грабительномъ нашествіи Сеннахерима и о гибели его войска. Затѣмъ XXXVIII гл. говоритъ о болѣзни Езекіи, а въ XXXIX главѣ ему объявлено о плѣнѣ Вавилонскомъ. Поэтому утѣшеніе XL главы пріурочено къ концу XXXIX.

[2]) Исаіи VI, 13; VII, 14—15; IX, 2, 6—7; вся глава XI; см. еще XII, XXIV, 23; XXVI, 19—20; XXVIII, 16; XXXII, 1, 15—18.

смерть, чтобы возстать въ славѣ. А между тѣмъ Исаіи открыто было, что Еммануилъ есть Богъ вѣчный [1]).

Считая, согласно выше сказанному, главу сороковую прямымъ продолженіемъ главы тридцать пятой [2]), мы повторяемъ, что не можемъ признать (какъ мы высказались и въ вступленіи) дѣленія книги Исаіи пророка на двѣ части, принадлежащія разнымъ пророкамъ. Но съ другой стороны, признавая, что главы съ XL по LXVI, т. е. до конца книги, составляютъ важнѣйшій и позднѣйшій изъ отдѣловъ книги Исаіи пророка, и раскрывающій глубочайшія тайны искупленія, спасенія и освященія человѣчества, мы признаемъ, согласно указаніямъ замѣчательнаго обзора послѣднихъ двадцати семи главъ пророка, въ толкованіи профессоровъ Спб. Дух. Академіи (стр. 640—670), что эти главы съ XL по LXVI включительно представляютъ собою три отдѣла, по девяти главъ въ каждомъ, въ коихъ „изображается открывающаяся въ мірѣ слава каждаго изъ лицъ Тріединаго и Трисвятаго Бога, — слава, которую видѣлъ пророкъ (гл. VI, 1—5), слава Бога Отца, посылающаго Своего Сына въ міръ, предвозвѣщающаго и предуготовляющаго Его явленіе; слава Бога Сына, воплотившагося и вочеловѣчившагося, проповѣдовавшаго, пострадавшаго, искупившаго міръ и создавшаго вселенскую церковь; слава Бога Духа Святаго, завершающаго дѣло Искупителя, сохраняющаго, оживляющаго церковь и ведущаго ее ко вселенскому откровенію славы Господней [3]). Замѣчательно, что каждый изъ этихъ отдѣловъ заканчивается одинаковыми или почти одинаковыми словами о гибели нечестивыхъ.

Въ своемъ мѣстѣ мы обратимъ еще разъ вниманіе на указанное дѣленіе.

Обращаясь затѣмъ къ предлежащей главѣ 40-й, мы видимъ, что, продолжая мысль главы XXXV настоящая глава раскрываетъ, какъ совершится обѣщанное въ главѣ XXXV. Когда правда Божія получитъ удовлетвореніе за неправды Израиля, тогда наступитъ время появленія Пастыря. (XL, 2, 9—11; 22—31).

---

[1]) IX, 6. Замѣтимъ, что Іудеи, тщательно изучавшіе писанія, не могли или не хотѣли понять этой открытой имъ тайны искупленія, въ столь ясныхъ пророчествахъ.

[2]) За выдѣленіемъ какъ мы говорили историческихъ записей главъ XXXVI—XXXIX.

[3]) См. толк.; стр. 644. Кромѣ вступленія XL, 1—8, отдѣлы эти суть: 1) XL, 9—XLVIII; 2) XLIX—LVII; 3) LVIII—LXVI.

ГЛАВА XL.

1. Утѣшайте, утѣшайте народъ Мой, говоритъ Богъ вашъ:

2. Говорите къ сердцу Іерусалима и возвѣщайте ему, что исполнилось время борьбы его, что за неправды его сдѣлано удовлетвореніе, ибо онъ отъ руки Господней принялъ вдвое за всѣ грѣхи свои.

Слова эти: утѣшайте! какъ указываютъ комментаторы, обращены не къ одному пророку Исаіи, а ко всѣмъ послѣдующимъ пророкамъ. Въ греческомъ и славянскомъ текстахъ второй стихъ, обращенный къ тѣмъ же лицамъ, къ которымъ обращенъ и первый стихъ, называетъ ихъ Іереи или Священники. Въ таргумахъ, (по указанію Sp. Comment.) воззваніе обращено ко многимъ пророкамъ.

Очевидно, что въ ближайшемъ смыслѣ пророчество первыхъ двухъ стиховъ можетъ быть объяснено обѣщаніемъ возврата изъ плѣна Вавилонскаго, о которомъ объявлено Езекіи. Но мы уже не разъ видѣли, какъ пророчества объ историческихъ событіяхъ, ближайшихъ къ пророчеству, предсказываютъ вмѣстѣ съ тѣмъ болѣе далекія и болѣе важныя, — по священному характеру своему, — историческія событія, точно также, какъ и ближайшія событія служатъ прообразованіемъ величайшаго событія искупленія человѣческаго рода кровію Богочеловѣка. Возвратъ изъ плѣна съ его радостью избавленія отъ гнета инородцевъ прообразовалъ избавленіе человѣка отъ власти сатаны и радость свободы славы чадъ Божіихъ.

Слова „утѣшайте“ связуются въ книгѣ Исаіи съ пророчествомъ главы XII, 1 въ которомъ сказано: „Славлю Тебя Господи!... Ты утѣшилъ меня“. Напомнимъ, что великое словословіе XII главы заканчивается словами: „веселись и радуйся жительница Сіона, ибо великъ посреди тебя Святый Израилевъ!“

И въ XL главѣ утѣшеніе несетъ Самъ Господь (ст. 10—11): „Вотъ Господь Богъ грядетъ съ силою.... какъ Пастырь Онъ будетъ пасти стадо Свое“.

Во второмъ стихѣ милосердыя слова Господа, долженствовавшія тронуть сердца жителей Іерусалима, несутъ миръ и будущимъ поколѣніямъ: тотъ миръ, о которомъ вѣщали Ангелы Божіи при Рождествѣ Христа Спасителя нашего. Время борьбы, въ обширномъ смыслѣ, объемлетъ и обозначаетъ весь ветхозавѣтный періодъ, когда Израиль обуреваемъ былъ не только внѣшними нападеніями,

но еще внутренними язвами, растлѣніемъ сердца, колебавшагося между вѣрою въ откровеніе и постыднымъ идолопоклонствомъ, между Богомъ завѣта и любви и княземъ міра языческаго. Много грѣховъ и неправды было среди Израиля, но Господь видитъ и его страданія и страданія всего человѣчества и зачитаетъ не только народу избранному, но и всему человѣчеству его тоску и страданія за грѣхи его, взыскивая ихъ не съ человѣка, а съ Богочеловѣка. (Ис. LIII, 5).

Выраженіе втораго стиха, что Господь принялъ удовлетвореніе вдвое за грѣхи народа, толкуется разно, но мы останавливаемся на слѣдующемъ: Когда Господь глаголетъ, что принимаетъ понесенныя страданія вдвое, то этимъ самымъ Онъ удостовѣряетъ, что Его справедливость даруетъ человѣку милость вдвое выше той мѣры, которую онъ могъ бы ожидать отъ самого милосерднаго Судіи. Милость эта есть возрожденіе къ новой жизни; человѣкъ становится человѣкомъ новымъ, духовнымъ [1]). „Вѣчною милостію помилую тебя, говоритъ Искупитель твой, Господь“. (Ис. LIV, 7—8).

Продолженіе рѣчи пророка еще яснѣе указываетъ, что все это Мессіанское пророчество.

3. Гласъ вопіющаго въ пустынѣ: приготовьте путь Господу, прямыми сдѣлайте въ степи стези Богу нашему;

4. всякій долъ да наполнится, и всякая гора и холмъ да понизятся, кривизны выпрямятся, и неровные пути сдѣлаются гладкими;

5. и явится слава Господня, и узритъ всякая плоть спасеніе Божіе; ибо уста Господни изрекли это.

Послѣдній изъ пророчествовавшихъ за 427 лѣтъ до пришествія Господа нашего Іисуса Христа пророковъ, Малахія (III, 1) вѣщалъ именемъ Бога: „Вотъ Я посылаю Ангела Моего, и онъ приготовитъ путь предо Мною“ [2]). Послѣ этого пророка наступаетъ четыре вѣка молчанія пророчествъ, и тогда является предтеча Господень Іоаннъ, который прямо заявляетъ, что онъ есть „гласъ вопіющаго въ пустынѣ: исправьте путь Господу, какъ сказалъ пророкъ Исаія“. (Іоа. I, 23). И такъ нѣтъ, и не можетъ быть сомнѣнія въ томъ, что боговдохновенные глаголы 3 и 4 стиховъ главы 40-й Исаіи

[1]) I Кор. XV, 44—49; 2 Кор. V, 17; Гал. VI, 15.

[2]) Ср. Луки I, 76; Матѳ. XI, 10, со ссылк. на Малахію.

указываютъ на время, непосредственно предшествующее явленію на проповѣдь Господа нашего Іисуса Христа, и на лицо Іоанна Крестителя.

Подъ именемъ пустыни, среди которой раздается голосъ глашатая, разумѣется весь міръ, ожидающій Избавителя отъ золъ,—не только одинъ Израиль [1]). Мы видѣли выше, въ гл. XXI значеніе словъ: „пустыня приморская“; въ гл. XXIV „земля безплодная“; въ гл. XXXV,—(которую мы связуемъ съ наст. главой), что пустыней называется не только Вавилонъ и Ассуръ, но и весь міръ, противополагаемый горѣ Божіей Сіону, къ которому (Ис. II, 2—3); „потекутъ въ послѣдніе дни народы“.

Но какъ потекутъ къ источнику спасенія и жизни всѣ народы и самый народъ обѣтованія, утратившіе чистоту сердца и разумъ, дарованный Создателемъ [2])?

На это отвѣчаетъ Самъ Господь: вѣрующій въ Меня не будетъ осужденъ [3]). То же благовѣстіе разносятъ по міру Апостолы, говоря: покайтеся, и вѣруйте въ воскресшаго Господа, и будете спасены. Вѣра сглаживаетъ путь кающагося грѣшника и ведетъ его къ Богу; и первымъ посланъ былъ для возбужденія покаянія и вѣры въ воплощеннаго Сына Божія—Іоаннъ Креститель: „гласъ вопіющаго въ пустынѣ“. Та же мысль о пустынѣ міра повторяется въ словѣ „степь“, по которой вмѣсто прежнихъ кривыхъ путей произвола человѣческаго, который дѣлаетъ, что хочетъ въ широкой степи похотей, прокладывается стезя узкая [4]), стезя прямая, ведущая къ Сіону и спасенію. Въ гл. II, 12—14 пророкъ уже указывалъ на дѣйствіе правды Божіей, имѣющей унизить все гордое и превознесенное. Та же мысль повторяется въ стихѣ 4 гл. XL, съ добавленіемъ, что „долины наполнятся“, уравнивая такимъ образомъ предъ вѣчною правдою Божіею временныя, мелкія неравенства, создаваемыя человѣчествомъ. Мысль о равенствѣ людей пе-

---

[1]) Въ нашемъ Изуч. Ев. отъ Іоанна, ч. I, стр. 56—57, мы говорили о Іоаннѣ, что онъ стоялъ на рубежѣ двухъ завѣтовъ, ветхаго и новаго. (Ср. тамъ же слова Св. Кирилла Іерус. гл. X). Здѣсь мы прибавимъ, что и крещеніе Господа совершилось на Іорданѣ, отдѣляющемъ Палестину отъ заіорданской стороны, которая въ это время была языческая окраина.

[2]) См. Римл. I, 21—22: „обезумѣли“ и ср. III, 12.

[3]) Ср. Матѳ. X, 40—42; Марка IX, 41 совокупно съ Іоа. V, 24—26 и 40 (см. наши прим. въ изуч. Евангелія).

[4]) Матѳ. VII, 14.

редъ Богомъ, которое не зависитъ ни отъ какихъ человѣческихъ подраздѣленій, ни отъ какихъ либо случайностей могущества, богатства, силы и славы мірской, есть мысль весьма замѣчательная, когда она произносится въ книгахъ Ветхаго Завѣта. Только Господь въ образѣ бѣднаго человѣка освятилъ бѣдность на землѣ[1]). Правда Божія исправляетъ кривизны ума человѣческаго и указываетъ ему кратчайшій путь къ Богу; а помощію ему на этомъ пути—благодать Божія, свѣтъ Христовъ, безъ котораго никто не можетъ творить ничего. (Ср. Іоа. XV, 5).

Въ стихѣ 5 указано именно появленіе этого благодатнаго свѣта, который есть слава Божія. Для Христіанина понятно стало, что 5 стихъ пророчествуетъ о священномъ откровеніи человѣчеству, явленномъ въ крещеніи Господа Іисуса Христа и Богоявленіи, повѣдавшемъ міру великую тайну троичности Божества: „тогда явилась слава Божія и узрѣла всякая плоть спасеніе Божіе“.

Господу Іисусу, Сыну Божію, Сыну человѣческому „дарована власть надъ всякою плотію“ (Іоа. XVII, 2); „дарована всякая власть на небѣ и землѣ“ (Матѳ. XXVIII, 18); „и власть производить и судъ, потому что онъ есть Сынъ человѣческій“ (Іоа. V, 27). Но вся земля должна была быть участницей въ радости „узрѣть славу Божію и спасеніе Божіе“, и Спаситель и Судія посылаетъ Своихъ Апостоловъ съ повелѣніемъ: „крестить всѣ народы во имя Отца и Сына и Святаго Духа“ (Матѳ. XXVIII, 19) дабы „узрѣла всякая плоть спасеніе Божіе“.

6. Голосъ говоритъ: возвѣщай! и сказалъ: что мнѣ возвѣщать? Всякая плоть-трава, и вся красота ея, какъ цвѣтъ полевой.

7. Засыхаетъ трава, увядаетъ цвѣтъ, когда дунетъ на него дуновеніе Господа: такъ и народъ—трава.

8. Трава засыхаетъ, цвѣтъ увядаетъ, а слово Бога нашего пребудетъ вѣчно.

Голосъ Господень говоритъ Исаіи „возвѣщай!“ Пророкъ спрашиваетъ: что ему говорить? Отвѣтъ на вопросъ этотъ начинается съ стиха 9-го: „Взойди на высокую гору“.... Всѣ же мысли, изложенныя въ ст. 6—8, суть мысли пророка[2]), внушаемыя ему бла-

[1]) Объ сглаживаніи передъ Богомъ состояній ср. Апостоловъ: Іакова II, 5; V, 1; Павла къ Гал. III, 28 и мн. др.

[2]) Такъ комментаторы Спб. Дух. Акад. стр. 675—676. Другіе (какъ Speak. Comm.) только 8 стихъ приписываютъ Исаіи, а 6—7 Ангелу или вѣстнику.

годатію Духа Святаго, но излагаемыя отъ его лица (ср. ст. 8), и даже принадлежатъ, какъ думаютъ нѣкоторые (напр. Шмидеръ), тому, кто назвалъ себя „Гласомъ вопіющаго въ пустынѣ", тому, кто долженъ былъ быть предвѣстникомъ появленія Мессіи.

Кто бы ни разумѣлся подъ этимъ лицомъ, оно говоритъ по повелѣнію Господню и напоминаетъ человѣку, что земная жизнь его скоропреходяща, что она подобна полевой травѣ [1]), „которая сегодня есть, а завтра будетъ брошена въ печь" [2]). Но такова же жизнь и цѣлыхъ народовъ [3]): и они живутъ и цвѣтутъ, пока Господь сохраняетъ ихъ, но и имъ настаетъ конецъ. Таково значеніе, даваемое стихамъ 6—8 почти всѣми комментаторами. Но мы не хотимъ обойти молчаніемъ другаго взгляда (Кей), который видитъ дѣйствіе благодати Божіей, умерщвляющей грѣхъ, чтобы „смертное поглощено было жизнію" [4]), и умерщвляющей плоть, дабы „слово Божіе пребывало во вѣкъ,"—какъ говоритъ пророкъ въ ст. 8.

Слѣдующіе стихи прямо указываютъ уже на церковь Христову. Ей подобаетъ не пророчествовать о Мессіи, а благовѣствовать.

9. Взойди на высокую гору благовѣствующій Сіонъ! возвысь съ силою голосъ твой благовѣствующій Іерусалимъ! возвысь, не бойся; скажи городамъ Іудейскимъ: вотъ Богъ вашъ!

Пророкъ спрашивалъ: что мнѣ возвѣщать? Гласъ Духа Святаго приказываетъ ему говорить то, что Онъ влагаетъ ему въ уста. Пророкъ не можетъ знать всего будущаго, но онъ благодатію Божіею говоритъ будущей Церкви Христовой.

Ей повелѣваетъ Господь устами пророка не умолчать, а вопіять на весь міръ о спасеніи человѣчества: „шедше научите вся языки!" „Не бойся малое стадо! ибо Отецъ благоволилъ дать вамъ царство" [5]). Духовный Сіонъ, духовный Іерусалимъ стали во главѣ горъ [6]): съ нравственной высоты ихъ исходитъ проповѣдь, благовѣствующая о спасеніи всякаго человѣка—и Іудея и язычника [7]),

---

[1]) См. псаломъ 89-й приписываемый Моисею (ст. 6) и ср. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 177—179.

[2]) Матѳ. VI, 30; Луки XII, 28.

[3]) Ср. XXIV, 1; XXV, 2—3; ср. слово Господа на Ассура гл. X и мн. др.

[4]) 2 Кор. V, 4 ср. I Кор. XV, 44—46.

[5]) Матѳ. XXVIII, 19; Луки XII, 32.

[6]) Исаіи II, 2—3.

[7]) Римл. III, 29—30; IX, 24—25 и ссылку на Осію II, 23 и мн. др.

потому они и названы „благовѣствующій Сіонъ“, „благовѣствующій Іерусалимъ“, ибо „спасеніе отъ Іудеевъ“; но „настанетъ день, когда истинные поклонники (вездѣ, не въ одномъ Іерусалимѣ) будутъ покланяться Отцу въ духѣ и истинѣ“ [1]). Отъ Іерусалима и Сіона исходитъ проповѣдь, обнимающая всѣ страны міра и продолжающаяся до сего дня, ибо „слово Бога нашего пребудетъ вѣчно!“ Начинается проповѣдь съ городовъ Іудиныхъ: „скажи городамъ Іудинымъ: вотъ Богъ вашъ!“ Но, какъ говоритъ Евангелистъ Іоаннъ (I, 11): „Онъ пришелъ къ своимъ, и свои Его не приняли“.

И слѣдующіе стихи говорятъ о церкви Христовой, пророчествуя о ней Іудеямъ, дабы они „не ожесточили сердецъ своихъ“ (Евр. III, 15), когда исполнится то, о чемъ повелѣно вѣщать пророку.

10. Вотъ Господь Богъ грядетъ съ силою, и мышца Его со властію. Вотъ, награда Его съ Нимъ и воздаяніе Его предъ лицемъ Его.

11. Какъ пастырь, Онъ будетъ пасти стадо Свое; агнцевъ будетъ брать на руки и носить на груди Своей, и водить дойныхъ.

Господь грядетъ! „Царствіе Божіе приблизилось! „восклицалъ Іоаннъ Креститель, увидѣвъ Господа Іисуса, крестившагося у него [2]).

Не человѣческая сила, — сила Божія грядетъ: предъ ней преклонятся всѣ человѣческія силы, или же будутъ сокрушены; предъ ней сокрушится всякая сатанинская сила, ибо Господь грядетъ! — „Награда Его съ Нимъ“: уже одно ожиданіе Его несетъ въ душу миръ и желаніе покаянія, коего проповѣдникомъ былъ Іоаннъ Креститель, къ которому стекался народъ. Появленіе Господа прославляется старцемъ Симеономъ, которому было открыто, что: „очи его увидѣли спасеніе, которое Господь уготовалъ предъ лицемъ всѣхъ народовъ“ (Луки II, 29—32). Приближеніе Его знаменуется просвѣтленіемъ разума и радостью сердца избираемыхъ Имъ для служенія [3]); Онъ несетъ исцѣленіе и радость и умиленіе во многія сердца [4]), Онъ „несетъ и воздаяніе“, ибо „открываются помышленія

---

[1]) Іоа. IV, 21—24 просимъ обратиться къ замѣч. нашимъ въ Опытѣ изуч. Ев. отъ Іоанна, ч. I, стр. 191—194 на всѣ эти стихи Ев. отъ Іоанна.

[2]) Марка I, 9—11; 15; Іоанна I, 32—34 (съ зам. въ наш. изуч. Ев. отъ Іоанна).

[3]) Іоа. I, 35—51.

[4]) См. всѣ чудеса и умиленіе массъ народа Марка XII, 37; Луки XIX, 48 ср. Матѳ. VII, 28 и IX, 36.

многихъ сердецъ" (Луки II, 35, ср. XII, 51). Онъ какъ „Пастырь добрый" (Іоа. X, 2) любитъ и бережетъ стадо Свое, воспитываетъ свѣтомъ Своимъ всякаго человѣка (Іоа. I, 9); приходитъ на помощь каждому заблудшему и затерянному въ пустыняхъ и горахъ міра [1]); Онъ носитъ у груди Своей слабосильныхъ агнцевъ стада Своего, и помогаетъ „дойнымъ", т. е. матерямъ, подъ именемъ которыхъ можно разумѣть не только отдѣльныя личности, но и помѣстныя Церкви Христовы, матери духовныхъ чадъ своихъ. Онъ о каждомъ скорбитъ, каждому хочетъ спастись, все прощаетъ кающемуся, приходящаго къ Нему не изгоняетъ [2]). Только тотъ, кто отвергается Его, кто сознательно и злобно удаляется отъ милующей благодати и не хочетъ идти къ правдѣ, потому что дѣла его злы [3]), тотъ погибаетъ, не потому что Господь удаляется отъ него, а потому что онъ удаляется отъ Господа, который „всегда вѣренъ пребываетъ" [4]). Но когда человѣкъ удалился отъ Господа, тогда и Самъ Господь отвергается его [5]).

Всѣ остальные стихи до конца главы обращены къ Израилю, современному пророку, говорящему до времени о Богѣ Отцѣ.

12. Кто исчерпалъ воды горстію своею, и пядію измѣрилъ небеса, и вмѣстилъ въ мѣру прахъ земли, и взвѣсилъ на вѣсахъ горы и на чашахъ вѣсовыхъ холмы?

Чувство благоговѣнія и трепета, соединенное съ чувствомъ любви и умиленія объемлетъ всякаго, созерцающаго величіе и красоту творенія и возносящагося мыслію къ Создателю. Это святое чувство не чуждо было и язычникамъ, не смотря на то, что они забыли и преданія и законы Божіи, переданные черезъ Ноя во всѣ племена земли: на это указываетъ Апостолъ Павелъ въ посл. къ Римл. I, 19—20, говоря: „что можно знать о Богѣ, явно для нихъ (язычниковъ), потому что Богъ явилъ имъ. Ибо невидимое Его, вѣчная сила Его и Божество, отъ созданія міра чрезъ разсматриваніе твореній видимы, — такъ что они безотвѣтны. Поэтому-то у нѣкоторыхъ язычниковъ по рожденію, не смотря на среду, въ которой они возросли, дѣло закона было написано въ сердцѣ" (Римл.

---

[1]) Луки XV, 6 и мн. др.

[2]) Іоа. VI, 37; XII, 47; Луки XV, 7, 10; I Тим. II, 4 и мн. др.

[3]) Іоа. III, 19.

[4]) 2 Тим. II, 13.

[5]) Луки XII, 9; Іоа. XII, 48.

II, 15) потому что они усиленно искали Бога сердцемъ своимъ, и образъ Божій не померкъ въ нихъ, заглушенный ложью, противу которой они возмутились.

Тѣмъ болѣе было развито это святое чувство благоговѣнія къ Единому Богу Творцу міра у нѣкоторыхъ родственныхъ Аврааму семитическихъ племенъ, кочевавшихъ въ Месопотаміи и Аравіи, оставшихся монотеистами, какъ то племя, среди котораго родился Іовъ [1]). Такъ въ книгѣ, которая носитъ его имя, одинъ изъ друзей его Еліуй въ прекрасной рѣчи своей [2]) указываетъ на величественныя явленія природы, поднимается мыслію къ Творцу и спрашиваетъ, кто же изъ слабыхъ смертныхъ можетъ постичь величіе силы Господней? Въ той же книгѣ, въ главѣ 38-й (ст. 1—41),— Самъ Господь спрашиваетъ Іова: возможно ли человѣку не сознать своего ничтожества, видя величіе Творца въ земныхъ только проявленіяхъ Его творческой премудрости [3])?

Въ стихѣ 12, изучаемой нами главы пророка Исаіи, повторяется та-же мысль о необходимости человѣку сознать свое ничтожество предъ Творцемъ величественной, Имъ созданной вселенной. Только Онъ одинъ знаетъ Свое созданіе: не можетъ человѣкъ обнять величіе природы,—а передъ Создателемъ онъ можетъ только воскликнуть съ Іовомъ:—Вотъ я ничтоженъ!“ [4]).

Замѣтимъ, что читаемый нами 12 стихъ этой главы Исаіи содержитъ въ себѣ не вполнѣ высказанную, но скрытно заключающуюся въ немъ мысль: пророкъ вопрошаетъ только о самомъ простомъ дѣйствіи, о мѣрѣ и вѣсѣ того матеріала, который находится передъ глазами человѣка. Пророкъ не спрашиваетъ уже о тайнѣ самаго созданія, о миріадахъ тайнъ, являемыхъ жизнію природы, о законахъ ея развитія и размноженія организмовъ,—однимъ словомъ о силахъ, соприсущихъ матеріи, дѣйствующихъ по велѣнію Творца.—Но и въ предложенномъ имъ простомъ вопросѣ—такая сила, которая заставляетъ человѣка пасть въ прахъ передъ Создателемъ, исповѣдуя передъ Нимъ свое ничтожество: „вотъ я ничтоженъ!“ Пророкъ продолжаетъ однако далѣе развивать мысль о ничтожествѣ ума человѣческаго, часто столь кичливаго.

---

[1]) Объ Іовѣ, книгѣ его и племенахъ среди которыхъ раздавались слова его книги см. подробно въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, гл. X, стр. 245 и слѣд.

[2]) См. гл. 36 стихи 26—33, см. 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 260—262.

[3]) 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 262—264. Впечатлѣніе это усиливается еще указаніемъ на уставы и тайны звѣзднаго неба (XXXVIII, 32—33).

[4]) Іова XXXIX, 34; ср. Op. et loco cit. pp. 254, 263, 264 и заключ. стр. 266—267.

13. Кто уразумѣлъ духъ Господа, и былъ совѣтникомъ у Него и училъ Его?

14. Съ кѣмъ совѣтуется Онъ, и кто вразумляетъ Его и наставляетъ Его на путь правды, и учитъ Его знанію и указываетъ Ему путь мудрости?

Съ горькой ироніей говоритъ слова эти пророкъ народу своему. Съ неумолимой логикой идетъ онъ отъ мысли, что если человѣкъ не можетъ даже взвѣсить и измѣрить того, что передъ его глазами, то какъ въ мірѣ нравственномъ можетъ онъ не слушаться повелѣній Господнихъ и становиться судьею своихъ поступковъ, оправдывая свои отклоненія отъ истины Божіей своими разсужденіями. Такова настоящая цѣль произносимыхъ пророкомъ въ 13—14 стихахъ словъ. Спрашивая Израиля: кто уразумѣлъ Духъ Господень? кто смѣетъ сказать, что онъ своимъ человѣческимъ умомъ участвовалъ въ планѣ Божественнаго созданія, смотрѣнія и нравственнаго развитія человѣчества? — онъ ясно указываетъ своимъ соотчичамъ, что для нихъ не слушаться Бога — есть безуміе, и единая мудрость есть предать себя съ упованіемъ и любовью волѣ Божіей [1]).

И слѣдующіе стихи 15—17 продолжаютъ ту же мысль, распространяя ее на цѣлые народы.

Стихъ 18-й заключаетъ въ себѣ выводъ изъ всего вышесказаннаго о величіи Божіи.

15. Вотъ народы—какъ капля изъ ведра, и считаются какъ пылинка на вѣсахъ. Вотъ, острова, какъ порошинку поднимаетъ Онъ.

16. И Ливана недостаточно для жертвеннаго огня, и животныхъ на немъ—для всесожженія.

17. Всѣ народы предъ Нимъ какъ ничто,—менѣе ничтожества и пустоты считаются у Него.

18. И такъ кому уподобите вы Бога? и какое подобіе найдете Ему?

Мы замѣтимъ, что, — согласно съ указаніемъ комментаторовъ Спб. Дух. Академіи (стр. 681)—слово: острова въ ст. 15 не географическій терминъ, а означаетъ, какъ въ Быт. X, 5 [2]) обособ-

---

[1]) Въ посл. къ Римл. Апост. Павелъ (XI, 33—36) приводя читаемые нами стихи пр. Исаіи, указываетъ какъ неисповѣдимы судьбы Божіи!

[2]) „Острова языковъ“ по Слав. тексту. См. въ 1 т. Св. Лѣт. наше примѣч. на Быт. X, 5 и вступленіе въ X главу (въ 1 изд. стр. 123 второй части).

ленныя и разъединенныя племена, изъ которыхъ состоялъ человѣческій міръ не только въ доисторическія времена, но даже до Христіанства, которое указало на общую связь всѣхъ племенъ и людей въ любви, внесенной въ міръ Богочеловѣкомъ.

Въ стихѣ 16-мъ представляется мысленнымъ очамъ гигантскій костеръ изъ всѣхъ деревъ Ливанскаго горнаго кряжа, на который были бы возложены во всесожженіе всѣ животныя, живущія въ его дебряхъ. Но и такое всесожженіе, котораго не можетъ совершить человѣкъ, — и оно развѣ могло бы быть достойнымъ неизмѣримаго величія Божія? Въ стихѣ 17, какъ въ 15, повторяется мысль о ничтожествѣ народовъ передъ Творцомъ (ср. гл. X).

Но намъ Христіанамъ открыто, что душа каждаго человѣка, если только она смиренна, не забыта предъ милосердіемъ Божіимъ. Народы и люди, считающіеся великими и сильными, ничтожны, но каждой душѣ человѣческой хочетъ Богъ даровать спасеніе ради Сына Божія Господа нашего Іисуса Христа [1]).

18-й стихъ связуетъ все предъидущее съ обличеніемъ въ идолопоклонствѣ, о которомъ пророкъ говоритъ въ слѣдующихъ стихахъ. Если душѣ человѣческой по милости Творца ея дана возможность и радость подняться къ пониманію Его величія, познаваемаго не только изъ величія и красоты творенія, но и изъ откровеній, дарованныхъ Израилю, то чѣмъ же можно объяснить, какъ не безуміемъ, появленіе въ средѣ его идолопоклонства? Что вы дѣлаете? какъ бы говоритъ пророкъ Израилю:

19. Идола выливаетъ художникъ, и золотильщикъ покрываетъ его золотомъ, и придѣлываетъ серебряныя цѣпочки.

20. А кто бѣденъ для такого приношенія, выбираетъ негніющее дерево, пріискиваетъ себѣ искуснаго художника, чтобы сдѣлать идола, который стоялъ бы твердо.

Посланіе Іереміи, весьма интересное во многихъ отношеніяхъ, очень наглядно рисуетъ культъ идоловъ и тѣ выгоды, которыя изъ него извлекали жрецы [2]). Здѣсь мы остановимся только на томъ,

---

[1]) 1 Тимоѳ. II, 3—6.

[2]) *Посланіе Іереміи переведено съ Греческаго, его нѣтъ въ Еврейскомъ текстѣ;* но содержаніе посланія очевидно болѣе подробное объясненіе указаній Іереміи X, 16. У составителя этого посланія несомнѣнно имѣлись въ виду и Исаіи наст. мѣсто и 44 гл. ст. 9—19. Ср. еще Пс. 113 ст. 12—16 (Евр. 115, ст. 4—8). — Ср. Псалтирь равв. Пумпянскаго стр. 265.

что читаемые стихи пророка Исаіи и Дѣян. XIX, 24—27 (мятежъ въ Ефесѣ) объясняютъ намъ, почему среди язычниковъ было такъ много идольскихъ изображеній. Въ стихѣ 20-мъ слово: „приношеніе“ указываетъ намъ, что въ капище извѣстнаго бога приходившіе на поклоненіе ему вносили литое или деревянное изображеніе, скопированное съ храмоваго истукана, (или же какъ въ Ефесѣ копію со всего храма): подобныя же изображенія вѣроятно были и въ домахъ [1]). Раскопки на островѣ Критѣ и другихъ островахъ, окружающихъ Грецію, въ самой Греціи, и въ храмахъ Ассиріи и Финикіи указали намъ на тысячи статуетокъ, (весьма часто глиняныхъ), которыя находили въ мусорѣ развалившагося храма при его раскопкѣ. Нѣкоторые ученые, какъ напр. Ленорманъ, Кенрикъ и др. предполагали, что это необъяснимое накопленіе статуетокъ должно было служить освященіемъ мѣста храма. Изъ настоящаго же мѣста Исаіи очевидно, что для язычника было обязательно представить въ храмъ копію съ чтимаго истукана, кромѣ платы жрецамъ и извѣстныхъ жертвенныхъ приношеній. Такимъ образомъ понятно, почему художники, выливавшіе или рѣзавшіе идоловъ, были самыми ярыми защитниками культа, приносившаго имъ вѣрный доходъ. Удивительно, какъ эта страсть къ идоламъ овладѣла жившимъ въ обѣтованной землѣ Израилемъ; даже въ то время, когда уже большая часть народа была въ плѣну, въ Іерусалимѣ еще кланялись идоламъ, какъ то мы видимъ изъ Іезекіиля VIII, 8—17.

Плѣнъ исцѣлилъ ихъ отъ этого безумія. Говоря объ идолахъ, пророкъ въ порывѣ негодованія восклицаетъ:

21. Развѣ вы не знаете? Развѣ вы не слышали? Развѣ вамъ не говорено было отъ начала? Развѣ вы не уразумѣли изъ основаній земли?

Начиная съ древнѣйшихъ преданій, свято сохраненныхъ Авраамомъ и патріархами—начиная съ десяти заповѣдей, объявленныхъ изведенному Богомъ изъ Египта народу, — цѣлый рядъ людей Божіихъ и пророковъ увѣщевалъ народъ завѣта оставаться вѣрнымъ Богу единому и болѣе всего бороться противъ идолопоклонства [2]).

---

[1]) Мы не совсѣмъ однако увѣрены въ этомъ; мы знаемъ, что у Римлянъ въ домахъ были только такъ называемые пенаты, но не статуи боговъ.

[2]) См. въ кн. Моисея кромѣ 2-й Заповѣди, цѣлый рядъ повелѣній и увѣщаній Господнихъ во всемъ Пятокнижіи (напр. Исх. XX, 23; Левитъ XX, 1 — 7; XXVI; Числа XXV и все Второзаконіе). Объ увѣщаніяхъ людей Божіихъ во времена Судій, ср. въ части 4 Тома Св. Лѣтоп. гл. III; тамъ же см. о Самуилѣ и объ паденіи Соломона гл. V и XI и во 2-й части главы I, II, X, et passim.

Пророкъ Исаія поэтому произноситъ два рода обвиненій: „развѣ вы не слышали“? и другое: „развѣ вы не уразумѣли“?

Первое обвиненіе есть обличеніе въ невѣріи; второе — въ недостаткѣ простаго разума человѣческаго (см. выше ст. 12).

22. Онъ есть Тотъ, Который возсѣдаетъ надъ кругомъ земли, и живущіе на ней—какъ саранча предъ Нимъ. Онъ распростеръ небеса, какъ тонкую ткань, и раскинулъ ихъ какъ шатеръ для жилья.

Подъ кругомъ земли очевидно разумѣется горизонтъ или кругозоръ, представляющій собою всю землю, надъ которой живетъ Богъ. Можетъ быть здѣсь слышится отголосокъ вѣрованія, что земля есть кругъ обтекаемый океаномъ [1]).

Небеса въ псалмѣ 103 ст. 2 представляются какъ у Исаіи шатромъ раскинутымъ надъ землею.

23. Онъ обращаетъ князей въ ничто, дѣлаетъ чѣмъ то пустымъ судей земли.

24. Едва они посажены, едва посѣяны, едва укоренился въ землѣ стволъ ихъ, и какъ только Онъ дохнулъ на нихъ, они высохли, и вихрь унесъ ихъ, какъ солому.

Нельзя не согласиться съ комментаторами пр. Исаіи въ толкованіи пророка Спб. Дух. Акад. (стр. 684), что стихи эти имѣютъ ближайшее примѣненіе къ Сеннахериму. Въ стихѣ 24 какъ бы намекъ на самое недавнее возникновеніе династіи Саргонидовъ и на несчастіе, постигшее армію Сеннахерима, съ указаніемъ грозящей ему смерти отъ сыновей его. Это Господь дохнулъ на властелина, мнившаго быть всесильнымъ и сначала исчезаетъ его грозная армія, и самъ онъ въ столицѣ своей погибаетъ зарѣзаннымъ. Но главная мысль 23—24 стиховъ относится ко всякой силѣ человѣческой, кичливой и самонадѣянной и повторяетъ съ особымъ оттѣнкомъ мысль стиха 15-го. Если всѣ народы, какъ капля, какъ пылинка предъ Всевышнимъ, то что же значатъ ихъ князья и вожди? Какъ вымолоченную солому разноситъ ихъ вихрь, когда угодно то Господу.

---

[1]) См. замѣч. на Исаію in loco въ Комм. Спб. Дух. Акад. стр. 684. Океанъ, въ греческой Гезіодической и Гомерической космогоніи, есть рѣка, обтекающая круговую плоскость земли; Гезіодъ именуетъ его всеобъемлющимъ потокомъ (Теог. ст. 242 и см. рѣки дѣти Океана ст. 337 съ нашими примѣчаніями къ Гезіоду. Ср. Гладстона Iuventus Mundi, Chapt: XIII and Homeris map.

И опять въ стихѣ 25-мъ пророкъ повторяетъ мысль, высказанною въ ст. 18-мъ этой главы:

25. Кому же вы уподобите Меня, и съ кѣмъ сравните? говоритъ Святый.

Обратимъ вниманіе на значеніе имени Божія „Святый", какъ оно встрѣчается у Исаіи и ср. его съ кн. Левитъ XIX, 2. Въ этомъ послѣднемъ мѣстѣ мы читаемъ: *„будьте святы, ибо святъ Я Господь Богъ вашъ"*. Другими словами Богъ есть единственный источникъ святости и *Единый Святый*, точно также какъ Онъ Іегова, *Единый Живущій:* единый источникъ жизни [1]). Въ этомъ же смыслѣ,—какъ мы говорили въ V главѣ общаго вступленія въ этотъ томъ,—надо разумѣть и характеристическое у пророка Исаіи имя Бога завѣта, *„Святый Израилевъ"*. Если Израиль когда нибудь можетъ подняться до относительной святости, до которой могутъ подняться люди, то только памятуя, что Единый Святый есть Святый Израилевъ. Поэтому и ставится вопросъ Израилю: „Кому вы уподобите Меня? съ кѣмъ сравните Меня? говоритъ Святый"?

26. Поднимите глаза ваши на высоту небесъ и посмотрите, кто сотворилъ ихъ? Кто выводитъ воинство ихъ счетомъ? Онъ всѣхъ ихъ называетъ по имени: по множеству могущества и великой силѣ у Него ничего не выбываетъ.

Пророкъ старается пробудить въ своихъ слушателяхъ чувство благоговѣйнаго трепета передъ Творцомъ и сознанія своего собственнаго ничтожества. Пусть человѣкъ хоть нѣсколько отрѣшится отъ земли и подниметъ глаза свои къ небу и, если онъ не совершенно погрязъ въ матеріальные интересы и желанія,—онъ не можетъ не почувствовать величія Творца и своего ничтожества. „Небеса повѣдаютъ славу Божію", говоритъ псалмопѣвецъ (Пс. XVIII, 2). Уже въ книгѣ Іова находятся мысли древнихъ мудрецовъ, не принадлежавшихъ къ народу обѣтованія, которые черезъ разсматриваніе творенія поднимались мыслію до созерцанія величія и силы Божества [2]). Въ книгахъ ветхаго завѣта миріады звѣздъ называются часто воинствомъ небеснымъ, а Господь Богъ—Владыкой небесныхъ воинствъ, Господомъ Саваоѳомъ [3]); или въ болѣе таинственномъ

---

[1]) Ср. Іоа. I, 4 и наши мысли въ наш. изслѣдованіи этого Евангелія.

[2]) Ср. въ 4 т. Св. Лѣт. кн. Іова; замѣтки по поводу гл. XXXVIII, 31—32 этой кн. (ч. I, стр. 263). Ср. Римл. I, 20.

[3]) О имени этомъ см. замѣтки на Исаіи III, 1.

значеніи имя это означаетъ Творца и Владыку всѣхъ силъ міра, Имъ вызванныхъ изъ небытія въ бытіе. Таковы силы духовныя, коимъ Онъ даровалъ разумъ и волю, и силы матеріальныя, не отдѣляемыя отъ матеріи, которыя не сознательно исполняютъ премудрые законы творенія и жизни во исполненіе Единой творческой воли Господа Бога.

Въ ст. 26 пророкъ наглядно поучаетъ своихъ соottичей, — стараясь, чтобы они проникнулись мыслію, что если миріады звѣздъ извѣстны по имени Творцу и повинуются Его велѣніямъ, то кто же человѣкъ, чтобы онъ смѣлъ не слушаться Бога и думать, что дѣла его могутъ быть скрыты отъ Него.

27. Какъ же говоришь ты, Іаковъ и высказываешь Израиль: „путь мой сокрытъ отъ Господа и дѣло мое забыто у Бога моего?

Мы не разъ говорили уже объ этомъ потемнѣніи ума народа Израильскаго, котораго разумъ меркъ не только среди низшихъ, невѣжественныхъ классовъ, но и среди людей, считавшихъ себя вождями и руководителями народа [1]).

28. Развѣ ты не знаешь? развѣ ты не слышалъ, что вѣчный Господь Богъ, сотворившій концы земли, не утомляется и не изнемогаетъ; разумъ Его неизслѣдимъ.

29. Онъ даетъ утомленному силу и изнемогшему даруетъ крѣпость.

Параллелизмъ этихъ двухъ стиховъ очевиденъ. Господь вѣчная сила; Онъ есть источникъ силы для изнемогающаго. Онъ есть источникъ свѣта, отъ котораго можетъ снова возгорѣться потухающій разумомъ Израиль. Стихъ 28 настойчиво повторяетъ мысли, ранѣе высказываемыя пророкомъ [2]), что, впродолженіи всей народной жизни Израиля, рядъ людей Божіихъ непрестанно говорилъ имъ о величіи Творца, избравшаго народъ сей для храненія Его закона и обѣтованій: Развѣ ты не знаешь? развѣ ты не слышалъ? Единая сила въ упованіи на Бога; человѣкъ безсиленъ безъ помощи Божіей.

30. Утомляются и юноши и ослабѣваютъ, и молодые люди падаютъ;

---

[1]) См. обличенія пророка, начиная съ I главы вездѣ; но въ особ. V, 19, 24; XXVIII вся глава; XXIX, 10—13; 15, XXX, 1; XXXI, 1—6 съ замѣчаніями.

[2]) См. выше ст. 21 съ прим.

31. а надѣющіеся на Господа обновятся въ силѣ: поднимутъ крылья, какъ орлы, потекутъ и не устанутъ, пойдутъ и не утомятся.

Изучая пророка Исаію, мы не можемъ не замѣтить, какъ издавна среди народа Израильскаго росли тѣ плевелы, которые извѣстны намъ изъ книгъ Новаго Завѣта подъ именемъ фарисейства и саддукейства. Первое, представляющее собой тупое преклоненіе предъ обрядомъ, съ забвеніемъ духа его, (Матѳ. XXIII), есть, по нашему мнѣнію, остатокъ того же направленія, которое влекло Израиля по пути идолопоклонства. Это—стремленіе вѣрить въ силу обряда и устанавливать свою праведность не на внутреннемъ развитіи добра въ душѣ, а на исполненіи извѣстныхъ обрядовыхъ дѣйствій. Идолопоклонство послѣ плѣна исчезло среди народа, но его благочестіе заключалось лишь въ исполненіи правилъ, предписанныхъ въ законѣ Моисеевомъ съ присовокупленіемъ тѣхъ дѣйствій, которыя предписывались его учителями, въ ихъ мелочной разработкѣ наружныхъ дѣйствій, вовсе не касавшихся духовной жизни народа. Съ другой стороны саддукейство было порожденіемъ еллинизма и привело послѣдователей этого направленія къ отрицанію всякихъ чудесъ и загробной жизни; Саддукеи были въ Израилѣ представители почти полнаго атеизма, хотя также прикрывавшіеся исполненіемъ обрядовъ закона Моисеева. Но родоначальниками саддукеевъ мы можемъ считать и всѣхъ тѣхъ, кои даже во времена Исаіи говорили, что Израиль забытъ Богомъ, что „*Господь не увидитъ*“. (См. XXIX, 15) Исаія всею силою души своей старается поднять Израиля отъ земли къ небу, отъ міра сего къ Творцу и въ ст. 31 избираетъ орла, какъ видимый образъ таинственнаго поднятія души къ благоговѣйному созерцанію высшаго міра [1]. Дейхертъ [2]) очень хорошо комментируетъ этотъ стихъ, говоря: первое дѣйствіе поднимающейся птицы естъ взмахъ крыльевъ, усиліе воли и только послѣ этого воспареніе. Орлы сначала „поднимутъ крылья“, потомъ „потекутъ и не устанутъ“. Послѣднее выраженіе означаетъ уже ровное покойное движеніе вверхъ по пути истины къ источнику всякой истины и свѣта.

---

[1]) Вѣроятно не безъ памятованія псалма Давидова 102 ст. 5 „обновляется подобно орлу юность твоя“ (см. весь псаломъ).

[2]) Deichert: „Stern aus Iacob“. Мы беремъ цитату изъ Speaker's Commentary у Кея.

ГЛАВА СОРОКЪ ПЕРВАЯ.

Комментаторы Спб. Дух. Академіи прекрасно обобщаютъ содержаніе этой главы, говоря: „Господь устами пророка обращается къ языческому міру и, указывая на Себя, какъ на Виновника совершающейся въ жизни царей и народовъ жизненной правды, возвѣщаетъ о возстаніи въ Іерусалимѣ Благовѣстника, имѣющаго сокрушить силу язычества".

Въ этомъ пророчествѣ,—по сравненію послѣдняго стиха гл. 40-й съ первымъ стихомъ гл. 41-й,—мы разумѣемъ еще, что обновленіе духовныхъ силъ даруется въ будущемъ не одному Израилю, но и язычникамъ. Но, какъ всегда въ книгахъ пророческихъ, сначала указывается на ближайшее событіе, которое однако служитъ лишь прообразованіемъ грядущаго міроваго величайшаго таинства. Такъ во 2-мъ стихѣ является съ востока мужъ правды (имя его въ концѣ 44-й и въ 45-й главѣ); онъ имѣетъ исполнить предварительныя предначертанія Божіи и замѣнить истлѣвшія Семито-Кушитскія государства новымъ болѣе чистымъ строемъ жизни потомковъ Іафета. [1]). Въ концѣ же главы возвѣщается въ ст: 27 о дарованіи Іерусалиму Благовѣстника, и вслѣдъ за симъ въ 42-й главѣ пророкъ произноситъ Мессіанское пророчество: „Вотъ Отрокъ Мой... Положу духъ Мой на Него и возвѣститъ народомъ судъ... трости надломленной не переломитъ и льна курящагося не погаситъ [2]).

ГЛАВА XLI.

1. Умолкните предо Мною острова, и народы да обновятъ свои силы; пусть они приблизятся и скажутъ: станемъ вмѣстѣ на судъ.

---

[1]) Быт. IX, 27 и наши замѣтки на текстъ въ 1 т. Св. Лѣтописи.

[2]) Ср. Матѳ. XII, 17—21 со ссылк. на Ис. XLII, 1—3.

Параллелизмъ двухъ первыхъ воззваній къ островамъ и къ народамъ указываетъ ясно на то, что слово „острова“ тожественно съ словомъ „народы“ и употреблено въ томъ же значеніи, какъ утотребляетъ его славянскій переводъ въ Быт. X, 5 [1]).

Господь обращаетъ милосердый гласъ Свой ко всѣмъ народамъ земли, требуя, чтобы пріумолкъ шумъ человѣческихъ мелкихъ дѣлъ и треволненій и чтобы выслушали народы гласъ Бога своего, творящаго судъ. — Грядетъ мужъ, которому поручено исполнить правду Божію.

2. Кто воздвигъ отъ востока мужа правды, призвалъ его слѣдовать за собою, передалъ ему народы и покорилъ царей? Онъ обратилъ ихъ мечемъ его въ прахъ, лукомъ его въ солому, разносимую вѣтромъ.

3. Онъ гонитъ ихъ, идетъ спокойно дорогою, по которой никогда не ходилъ ногами своими.

4. Кто сдѣлалъ и совершилъ это? Тотъ, Кто отъ начала вызываетъ роды. Я—Господь первый, и въ послѣднихъ—Я тотъ же.

Мы прежде всего остановимся на стихѣ 4-мъ, котораго объясненіе поможетъ намъ понять предъидущіе стихи.

„Господь вызываетъ роды“. Народные потоки и массы двигаются по землѣ и занимаютъ мѣста другихъ племенъ. Произвольно ли ихъ движеніе? Суть ли эти движенія — результатъ совѣщанія милліоновъ умовъ или же эти движенія въ большей части случаевъ остаются совершенно независимыми отъ человѣческихъ соображеній? Начиная съ доисторическихъ движеній рассовыхъ потоковъ, изливавшихся изъ Азіи на Европу и Аравію и сѣверную Африку, даже до послѣднихъ великихъ нашествій Монголовъ, мы не знаемъ, что заставляетъ безчисленныя массы людей подниматься съ своихъ жилищъ или кочевьевъ, бросать все и идти по направленію заходящаго солнца. На это по нашему мнѣнію одинъ отвѣтъ: „*Господь вызываетъ роды*“. И въ данномъ случаѣ Господь вызываетъ на Вавилонъ Мидянъ и Персовъ, какъ ясно изъ XIII главы Исаіи [2]).

---

[1]) См. наши прим. на указ. мѣсто кн. Бытія въ 1 т. Св. Лѣтописи. Слово „острова“ мѣтко рисуетъ обособленность расъ и племенъ въ древнемъ мірѣ. Остатки этого порядка вещей мы и теперь находимъ въ Азіи, напр. въ Китаѣ, гдѣ всякій иноземецъ считается презрѣннымъ или врагомъ.

[2]) См. наши примѣчанія. Мы настойчиво обращаемъ вниманіе на тожество пророчества XIII гл. и XLI, 2—3. Но тогда какое же основаніе приписывать книгу Исаіи двумъ авторамъ?

Очевидно, что гл. 41 говоритъ о томъ же грядущемъ переворотѣ, о которомъ говорила гл. 13-я, съ раскрытіемъ нѣкоторыхъ подробностей этого событія. Мы видимъ, что мужъ правды (имя котораго произносится позже) не встрѣтитъ нигдѣ сильнаго сопротивленія; онъ гонитъ враждебные ему народы и онъ идетъ впередъ спокойно, какъ увѣренный въ успѣхѣ. Идетъ онъ по мѣстностямъ, на которыхъ не бывала еще нога Іафетидовъ, которые до погрома Ниневіи не переходили горъ Загроса и не спускались въ долину Месопотамскихъ великихъ рѣкъ.

Но это пророчество, обращенное къ языческому міру, могло ли оно быть извѣстно ему до его исполненія? По глубокому убѣжденію нашему оно должно было распространиться, — какъ и многія другія пророчества, — среди язычниковъ и посредствомъ финикійскихъ торговцевъ и посредствомъ посланниковъ, коими сообщался древній міръ, чему примѣромъ служатъ посланники Меродахъ Баладана, пріѣзжавшіе изъ Вавилона въ Іерусалимъ, какъ пріѣзжали по несомнѣннымъ документамъ гораздо ранѣе послы Ассиріи въ Египетъ къ Рамессидамъ. Вообще же не подлежитъ сомнѣнію, что въ культурномъ мірѣ послѣднія десять столѣтій, по крайней мѣрѣ, до Рождества Христова, шелъ оживленный обмѣнъ не только товаровъ, но и мыслей, о чемъ мы говорили въ 4 т. Св. Лѣт. по поводу царствованія Соломона (ч. I, гл. XI) и по поводу кн. пр. Іоны (ч. II, гл. XI, стр. 210—212 и 231) [1]. — Но мы думаемъ, что пророчества Исаіи распространялись еще болѣе вѣрнымъ путемъ,—черезъ Евреевъ, отведенныхъ въ плѣнъ при Салманассарѣ въ началѣ царствованія Езекіи. Самое посольство Меродахъ Баладана доказываетъ, что языческій міръ съ особымъ вниманіемъ слѣдилъ за царствомъ, въ которомъ существовало особое міровозрѣніе и въ которомъ призывался единый Богъ, имя Котораго *АЗЪ ЕСМЬ*.

Стихъ 4-й, обращенный къ язычникамъ, и оканчивается этимъ возгласомъ, который есть священное имя, что особенно ярко выступаетъ въ греческомъ текстѣ, гдѣ послѣднія слова стиха 4-го суть: ἐγώ εἰμι.

---

[1]) Есть много указаній о переселеніи жителей одной страны въ другую: см. напр. о „мудрыхъ людяхъ“ въ договорѣ Рамзеса II съ нар. Хита (въ наш. Бругшѣ стр. 493). См. легенду о дочери царя Бахатана въ наш. Бругшѣ стр. 602—606 объ оживленныхъ сношеніяхъ между Египтомъ и Месопотаміей. Ср. еще Исторію Фараон. Бругша начало гл. XXI, стр. 624.

Въ этомъ же стихѣ преподается сущность ученія о единомъ Богѣ, который есть „Альфа и Омега, начатокъ и конецъ, первый и послѣдній“ (Откр. XXII, 13).

„Живу Я въ вѣкъ“, говорится во Второз. XXII, 40; „Ты тотъ же и лѣта Твои не кончатся“, восклицаетъ начертатель 101 Пс. (ст. 27) мысль, которую повторяетъ Исаія ниже въ гл. 43-й ст. 13.

Не для одного Израиля проповѣдывалъ Исаія, провозглашая слова Божіи, какъ въ настоящей главѣ, такъ и въ послѣдующихъ, напр. въ гл. 45, обращенной къ Киру (ст. 5, 21—22), въ гл. 46-й (ст. 9—10); въ гл. 48 (ст. 12). Эти слова обращены ко всѣмъ людямъ и должны были дойти до язычниковъ, какъ для нихъ предназначенныя. И мы убѣждены, что они и дошли по назначенію. Намъ кажется, что можно доказать, что именно съ 8-го вѣка до Р. Хр. безуміе язычества начало ослабѣвать во всемъ мірѣ. Ко времени развитія и преобладающаго умственнаго вліянія Греціи и потомъ Рима оставался отъ древняго тупаго язычества лишь его скелетъ. Уже въ шестомъ столѣтіи Пиѳагоръ выноситъ свои неязыческіе взгляды изъ Азіи; даже Геродота мы колеблемся признавать чистымъ язычникомъ; чѣмъ далѣе мы подвигаемся, тѣмъ все болѣе свѣтлѣютъ умы. Пророчества уже подготовили почву, на которой могутъ сѣять будущіе посланники Христа Спасителя. Въ гл. 32-й, четвертой книги (подъ им. *Мессеніака*), Павзаній знаетъ, что ученіе о безсмертіи души почерпнуто съ востока [1]); но Страбонъ (XVI, fol. Caus. 760—761) уже прямо указываетъ на Евреевъ и Моисея, говоря о догматѣ Единаго Бога Творца міра. Страбонъ уже почерпалъ многія указанія изъ Гекатея Милетскаго (соврем. Ездры). Несомнѣнно, что этотъ древній лѣтописецъ, какъ и другіе, напр. Ферезидъ, Гелланикъ, Кадмъ Милетскій, а въ особенности древніе мудрецы, широко черпали свои взгляды и убѣжденія въ сокровищницѣ мыслей пророческихъ, начавшихъ распространяться среди язычниковъ, которыя выразились въ вдохновенныхъ поэтическихъ произведеніяхъ древнихъ сивиллъ.

Замѣтимъ, что слѣдующіе стихи Исаіи утверждаютъ, что язычники поняли, что Божія велѣнія совершаются.

5. Увидѣли острова и ужаснулись, концы земли затрепетали. Они сблизились и сошлись.

---

[1]) Онъ говоритъ о Халдеяхъ и Магахъ распространявшихъ это ученіе среди Индѣйцевъ; очевидно, что для него ясно только то, что оно съ востока.

6. Каждый помогаетъ своему товарищу и говоритъ своему брату: крѣпись!

7. Кузнецъ ободряетъ плавильщика, разглаживающій листы молотомъ—кующаго на наковальнѣ, говоря о спайкѣ; хороша; и укрѣпляетъ гвоздями, чтобы было твердо.

Ужасъ, овладѣвающій языками или островами, относится не только къ предъидущимъ стихамъ, но и къ пророчеству XIII главы, которой настоящее пророчество служитъ дополненіемъ. Въ совокупности главы XIII и XLI съ послѣдующими главами рисуютъ грядущее нашествіе Иранской вѣтви Арійцевъ, которыхъ ведетъ нѣкій посланный Богомъ мужъ, и вѣсть о томъ поражаетъ ужасамъ народы Месопотаміи [1]). Стихи 6 и 7 наст. главы повидимому рисуютъ *состояніе* умовъ *язычниковъ*, которые ободряютъ другъ друга, полагаясь на свое вооруженіе и силу (стр. 690—691 комм. Спб. Дух. Акад.). Нѣкоторые же думаютъ, что работы, о которыхъ рѣчь, суть сооруженіе идоловъ, на которыхъ уповаютъ тупые язычники. (Толк. Еп. Петра и Speaker's Comm.). Конечно въ этомъ описаніи работы скорѣе можно видѣть приготовленіе доспѣховъ и военныхъ машинъ, чѣмъ идоловъ; но эти стихи остаются довольно темными.

Слѣдующее воззваніе обращено ко всему Израилю, но со стиха 27-го особенно выдѣляется колѣно Іуды, владѣющее Іерусалимомъ, которому даруется благовѣстникъ.

8. А ты Израиль, рабъ Мой, Іаковъ, котораго Я избралъ, сѣмя Авраама, друга Моего,—

9. ты, котораго Я взялъ отъ концовъ земли и призвалъ отъ краевъ ея, и сказалъ тебѣ: ты Мой рабъ, Я избралъ тебя и не отвергну тебя,

10. Не бойся, ибо Я съ тобою; не смущайся, ибо Я Богъ твой! Я укрѣплю тебя и помогу тебѣ, и поддержу тебя десницею правды Моей.

Стихъ 8 въ обращеніи къ народу завѣта вспоминаетъ все его прошедшее, съ исключительной точки зрѣнія, какъ носителя завѣта и обѣтованій Божіихъ, и той цѣли, для которой онъ избранъ. Ему вспоминается, что онъ потомокъ Авраама, отца вѣрующихъ,

---

[1]) О томъ, что мужъ этотъ есть прообразованіе Нѣкоего Великаго, мы уже говорили и увидимъ ниже.

который за вѣру свою удостоился быть названнымъ „другомъ Божіимъ“ [1]).

Народу Израильскому вспоминается, что онъ происходитъ отъ Іакова, того Іакова, который видѣлъ лѣствицу, соединяющую небо съ землею, наверху которой стоялъ Самъ Господь [2]).

Народу вспоминается, что Господь „взялъ его отъ концовъ земли“, или, говоря словами Второзаконія, „нашелъ (обрѣлъ) въ пустынѣ, въ степи печальной и дикой, и смотрѣлъ за нимъ и хранилъ его“. (Второз. XXXII, 10 и пр. въ Св. Лѣт.), и за всѣ благодѣянія требовалъ отъ него только вѣры и вѣрности. Поэтому Израиль долженъ былъ на землѣ быть представителемъ вѣры въ Единаго Бога, и отъ него, какъ отъ центра свѣта и истиннаго знанія, долженъ былъ исходить свѣтъ и для освѣщенія тьмы, покрывавшей другіе народы.

Къ этому народу обращены милосердные глаголы Всевышняго, связующіе съ развитіемъ Израиля развитіе всѣхъ другихъ народовъ. Народу этому было сказано, что въ Авраамѣ благословятся всѣ народы земли, (Быт. XXII, 18), что съ нимъ—какъ народомъ Божіимъ,—возвеселятся язычники (Втор. XXXII, 43); а потому во исполненіе судебъ Божіихъ Господь повторяетъ: „Я избралъ тебя и не отвергну тебя“. Непослушаніе Израиля не могло измѣнить предначертаній Вседержителя; онъ несъ воспитательную кару за грѣхи, но не уничтоженъ былъ Господомъ, доколѣ не исполнилась среди его предвозвѣщаемая великая тайна о дарованіи всему человѣчеству „Сѣмени жены, имѣющаго стереть главу змію“; „Примирителя, ему же покорность народовъ“, „Еммануила“ [3]), который называется и Благовѣстникомъ, рабомъ Божіимъ, Отрокомъ, Спасителемъ и Искупителемъ [4]). Стихъ 10, въ которомъ Господь глаголетъ: „Я помогу тебѣ, Я поддержу тебя десницею правды Моей“, представляетъ не только утѣшеніе Израилю съ обѣтованіемъ не смущаться предстоящими бѣдствіями,—но и раскрываетъ передъ нами начала новозавѣтной церкви; этотъ стихъ составляетъ

---

[1]) См. въ 1 т. Св. Лѣт. наши замѣтки на Быт. XII, на XIII, 5; и вст. въ XV гл. Въ 4 т. Св. Лѣт. см. ч. I, стр. 2—7 объ Авраамѣ.

[2]) См. наши замѣтки на Быт. XXVIII, 12—16. Ср. въ нашемъ изуч. Ев. отъ Іоанна ч. I, стр. 106—107 зам. на Іоа. I, 51, въ которой Господь Іисусъ въ словахъ Своихъ, какъ бы напоминаетъ объ этомъ видѣніи. Господь уже посреди насъ.

[3]) Быт. III, 15; XLIX, 10; Исаіи VII, 14; IX, 6 и мн. др.

[4]) Ис. XLI, 27; XLII, 1; XLIII, 3 и 14; XLIX, 6; LIII, 11.

какъ бы переходъ къ пророчеству о церкви, которой глава Христосъ, воплощенный Богъ, ожидаемый Еммануилъ.

11. Вотъ въ стыдѣ и посрамленіи останутся всѣ, раздраженные противъ тебя, — будутъ какъ ничто и погибнутъ препирающіеся съ тобою.

12. Будешь искать ихъ—и не найдешь ихъ, враждующихъ противъ тебя; борющіеся съ тобою будутъ какъ ничто, совершенно ничто;

13. ибо Я,—Господь Богъ твой, держу тебя за правую руку твою, говорю тебѣ: „не бойся, Я помогаю тебѣ".

Эти слова невозможно отнести къ какимъ либо событіямъ, кромѣ торжества Церкви Христовой надъ міромъ; только съ этой точки зрѣнія рисуютъ они полное исполненіе пророчества. Пророки вѣщали и о будущемъ земнаго царства народа обѣтованія; но не эта была главная цѣль ихъ посланія; они были вѣстниками милосердой воли Создателя уготовать вѣчное спасеніе души человѣческой; они были вѣстниками, что грядетъ Спаситель міра; что человѣку уготована лучшая вѣчная жизнь. И слѣдующіе стихи 14—16 обращены къ церкви вѣрующихъ, которые сыны по духу Авраама и Іакова.

14. Не бойся червь Іаковъ, малолюдный Израиль, — Я помогаю тебѣ, говоритъ Господь и Искупитель твой, Святый Израилевъ.

Священное имя Искупителя уже указываетъ на грядущую тайну воплощенія Бога Слова. Но надо обратить вниманіе, что и самое выраженіе „не бойся червь Іаковъ", напоминаетъ намъ слова Спасителя „не бойся малое стадо" (Луки XII, 32). И здѣсь, какъ въ Ев. Луки, Господь указываетъ, что Іаковъ слабъ, какъ червь, что Израиль малолюденъ въ сравненіи съ другими народами; но этому народу предназначена была Господомъ цѣль, и она будетъ исполнена; но Христіанамъ предназначено было овладѣть міромъ, и они имъ овладѣли.

„Не бойся Іаковъ!" „Не бойся малое стадо! ибо Отецъ Вашъ благоволилъ дать вамъ царство". Въ Израилѣ обѣтованія, въ Христіанствѣ спасеніе, ибо: „спасеніе отъ Іудеевъ" [1]). Поэтому чрезвычайно знаменательно въ ст. 14 соединеніе именъ Божіихъ *Искупитель и Святый Израилевъ*. Послѣднее имя, провозглашенное

---

[1]) Іоа. IV, 22 ср. 35—38 и наши мысли въ Изуч. Ев. отъ Іоанна на эту главу.

Исаіей [1]), связано неразрывно съ дорогимъ намъ именемъ Искупителя, который послѣ побѣды надъ адомъ и смертію заповѣдалъ Своимъ Апостоламъ проповѣдать спасеніе всему міру и далъ вѣрующимъ въ Него силу—содѣлаться „молотиломъ“ вселенной. (См. слѣд. стихъ).

15. Вотъ, я сдѣлалъ тебя острымъ молотиломъ, новымъ, зубчатымъ; ты будешь молотить и растирать горы, и холмы сдѣлаешь какъ мякину.

16. Ты будешь вѣять ихъ, и вѣтеръ разнесетъ ихъ, и вихрь развѣетъ ихъ; а ты возрадуешься о Господѣ, будешь хвалиться Святымъ Израилевымъ.

Мы опять обращаемъ вниманіе на то, что эти пророческія слова не примѣнимы ни къ какому моменту жизни народа Израильскаго, но что они всецѣло переносятъ насъ въ то время, когда Христіанство овладѣваетъ міромъ. Тогда только червь содѣлался молотиломъ вселенной, когда Святый Израилевъ, Онъ же Искупитель, не погнушался облечься въ плоть человѣческую и воспріялъ и душу человѣческую, не переставая быть Богомъ, и вознесъ душу человѣческую вмѣстѣ съ Собою къ престолу Отца. Тогда благодатію Духа Святаго люди слабые и немощные по существу содѣлались молотиломъ вселенной; и передъ проповѣдью любви и истины склонилось и умалилось все то, что считалось въ глазахъ человѣческихъ „возвышеннымъ и превознесеннымъ“ [2]). И властію, отъ Господа Іисуса имъ данною, стали они измолоченное отвѣивать [3]) и полагать основаніе народу святому [4]). Вотъ этотъ святый народъ и возрадуется о Господѣ и будетъ хвалиться Святымъ Израилевымъ.

17. Бѣдные и нищіе ищутъ воды, и нѣтъ ея; языкъ ихъ сохнетъ отъ жажды: Я, Господь, услышу ихъ, Я, Богъ Израилевъ, не оставлю ихъ.

„Въ послѣдній же великій день праздника стоялъ Іисусъ и возгласилъ говоря: кто жаждетъ, иди ко мнѣ и пей“....

„Сіе сказалъ Онъ о Духѣ, котораго имѣли принять вѣрующіе въ Него“.... (Іоа. VII, 37, 39) [5]).

---

[1]) Ср. общее вступленіе гл. V.

[2]) Ср. Исаіи II, 12 и 17 съ наш. прим.

[3]) Ср. Матѳ. III, 12; XIII, 30.

[4]) I Петръ II, 9 ср. основной законъ въ Лев. XIX, 2: „святы будьте, ибо святъ Я, Іегова, Богъ вашъ“.

[5]) Просимъ прочитать наши замѣтки въ нашемъ Изуч. Ев. отъ Іоанна ч. I, стр. 299—305.

Много было жаждущихъ и алчущихъ правды среди всего міра, когда Господь призвалъ всѣхъ ко спасенію [1]). Тоска неправды была такъ сильна, что отчаяніе овладѣвало многими даже среди языческаго общества, и эта тоска находила исцѣленіе только среди общества, освященнаго благодатію Святаго Духа: „и сія есть побѣда, побѣдившая міръ—вѣра наша“, какъ сказалъ Іоаннъ Богословъ (I Іоа. V, 4).

Слѣдующіе стихи символически рисуютъ садъ Господень, орошенный и оживленный потоками благодати Духа Святаго.

18. Открою на горахъ рѣки и среди долинъ источники; пустыню сдѣлаю озеромъ и сухую землю — источниками воды;

19. посажу въ пустынѣ кедръ, ситтимъ и мирту и маслину; насажу въ степи кипарисъ, яворъ и букъ вмѣстѣ,

20. чтобы увидѣли и познали, и разсмотрѣли и уразумѣли, что рука Господня содѣлала это, и Святый Израилевъ сотворилъ сіе.

„Благодать и истина Іисусомъ Христомъ бысть“ (Іоа. I, 17). Вотъ начало благодатнаго орошенія пустыни: Онъ былъ и камнемъ, содѣлавшимся главою угла [2]), и камнемъ, источающимъ живоносный источникъ [3]) Его же провидѣлъ Іезекіиль [4]) въ видѣніи воды живой, истекающей изъ подъ праваго бока храма.

Господь сказалъ, что у того, который пріидетъ къ Господу и напьется живоносной воды,—„изъ чрева потекутъ рѣки воды живой“. Господь Единый источникъ благодати, но Онъ даровалъ Апостоламъ быть разносителями этой благодати, и они сами стали источниками благодати, полученной отъ Господа, а рукоположеніемъ передавали благодать въ роды родовъ избраннымъ Господа для служенія Ему и человѣчеству: это та великая рѣка, которая орошаетъ насажденіе Господне; а составилась она изъ многихъ источниковъ, открытыхъ Господомъ на горахъ и на сухой землѣ; такъ что она наполнила землю и сухую пустыню превращаетъ въ озеро, около котораго кипитъ жизнь и цвѣтутъ древесныя насажденія. Мы замѣтимъ, что въ главѣ 61-й (ст. 3) Исаія называетъ

---

[1]) Матѳ. V, 2—12; XXVIII, 19.

[2]) Исаіи XXVIII, 16 (съ наш. прим.) Пс. 117; Матѳ. XXI, 42.

[3]) Іоа. VII, 37—39 и I Кор. X, 4.

[4]) Гл. 47, стихи 1, 8—9.

тѣхъ, которыхъ утѣшитъ Господь, „насажденіемъ Господнимъ во славу Его“ [1]). Таково значеніе и здѣсь стиха 19-го наст. главы: это суть и церкви Христовы и отдѣльныя личности, составляющія въ совокупности царство Господа, Бога нашего; это—возрожденный, когда то заглохнувшій виноградникъ Господень [2]), пока не пришелъ Наслѣдникъ, Котораго ветхозавѣтные виноградари убили, но Который побѣдилъ смерть и воскресъ изъ мертвыхъ, „чтобы владычествовать надъ мертвыми и живыми“ (Римл. XIV, 9). „Святый Израилевъ сотворилъ сіе“ (ст. 20). Въ послѣдующихъ четырехъ стихахъ пророчество опять обращено ко всѣмъ народамъ, не къ одному Израилю. Гласъ Божій говоритъ и язычникамъ, и мы повторяемъ, что сказали по поводу ст. 2—4 наст. главы, что мы увѣрены, что слова пророка были услышаны за предѣлами Палестины и что лучшіе умы языческихъ обществъ почерпали свою мудрость изъ этихъ пророчествъ, какъ несомнѣнно, что пророчества, именно Исаіи, были источникомъ вдохновенія тѣхъ поэтическихъ произведеній, которыя именовались Сивиллинскими оракулами въ древнемъ мірѣ. И Пиѳагоръ [3]), и Сократъ и Платонъ, это все чада премудрости, источники которой Откровеніе.

21. Представьте дѣло ваше, говоритъ Господь; приведите ваши доказательства, говоритъ Царь Іакова.

Царь Іакова (или Израиля) говоритъ язычникамъ, чтобы они представили свои доказательства или оправданія культа идоловъ тому избранному народу, отъ Іакова происходящему, который былъ въ ветхозавѣтномъ періодѣ, какъ бы посредникомъ между язычниками и Господомъ. Не Господу должны предъявлять свои доказательства язычники, а тому народу, которому поручено было храненіе святыни догмата о Единомъ Богѣ.

22. Пусть они представятъ и скажутъ намъ, что произойдетъ; пусть возвѣстятъ что либо прежде, нежели оно произошло, и мы вникнемъ умомъ своимъ и узнаемъ, какъ оно кончилось, или пусть предвозвѣстятъ намъ о будущемъ.

---

[1]) Напоминаемъ, что Исаіи LXI, 1—2 было прочитано въ синагогѣ Самимъ Господомъ о Себѣ; Луки IV, 17—19.

[2]) См. выше Исаіи гл. V, 1—7 (съ пр.) и ср. въ наш. изуч. Ев. Іоанна, ч. II, стр. 66—72 на Іоа. XV, 1—8.

[3]) Лаертій (Діогенъ; II в. нашей эры), Порфирій, Ямблихъ и др. указываютъ, что Пиѳагоръ (540—510 г. до Р. Хр.) создалъ свое міросозерцаніе послѣ долгихъ странствованій въ Азіи.

23. Скажите, что произойдетъ въ будущемъ, и мы будемъ знать, что вы боги, или сдѣлайте что нибудь, доброе ли, худое ли, что-бы мы изумились и вмѣстѣ съ вами увидѣли.

24. Но вы—ничто, и дѣло ваше ничтожно; мерзость—тотъ, кто избираетъ васъ.

Съ 22-го стиха говоритъ пророкъ; онъ говоритъ отъ имени вѣрнаго Израиля: онъ ставитъ язычникамъ условія, которымъ конечно не могутъ удовлетворить ихъ ложныя божества, которыя суть ничто.

Мы очень хорошо знаемъ, что никогда въ исторіи всего человѣчества не было ничего подобнаго пророчествамъ, произносимымъ среди Израиля. Мы знаемъ изъ Геродота, какъ двусмысленны и туманны были предсказанія, произносимыя оракулами; въ немногихъ случаяхъ они были только совѣтами, а въ нѣкоторыхъ случаяхъ оракулы были подкуплены [1]). Таковъ характеръ и всѣхъ другихъ языческихъ оракуловъ въ другихъ частяхъ свѣта. Мы повторяемъ, пророки и пророчества среди Израиля были явленіемъ единственнымъ въ исторіи человѣчества; явленіе это стоитъ внѣ естественнаго развитія ума человѣческаго и не можетъ быть объяснено никакими законами; это — проявленіе милосердія Божія и пріуготовленіе человѣчества къ воспріятію грядущаго Искупителя, къ воспріятію сердцемъ священнѣйшей тайны о любви Божіей, о воплощеніи Бога, о страданіи Его и смерти за человѣка, дабы воскресеніемъ даровать ему радостную жизнь вѣчную. Объ этомъ именно грядущемъ Благовѣстникѣ правды и Искупителѣ и посланы были глаголать пророки, изъ которыхъ яснѣе всѣхъ глаголалъ великій Исаія.

Въ слѣдующихъ стихахъ пророкъ говоритъ сначала о ближайшемъ событіи—о появленіи Кира; но вслѣдъ за симъ ему открываются вѣчные горизонты; передъ пророкомъ возстаетъ священный образъ Благовѣстника.

---

[1]) См. Герод. кн. I, главы 19, 46—48, 53, 55, 65, 67—68, 157—160, 174; кн. II, гл. 111, 133, 139, 147, 152; кн. III, гл. 57, 64; кн. IV, гл. 15, 155, 157, 159, 163, 179; кн. V, гл. 63 *подкупъ оракула*; гл. 79, 92—93; кн. VI, гл. 98; кн. VII, гл. 148; кн. VIII, гл. 20; кн. IX, гл. 33, 93. А *между тѣмъ оракулы греческіе такъ славились, что изъ Азіи и Египта присылали ихъ спрашивать*. Оракулъ Латоны въ Буто (въ Египтѣ) былъ *также греческій*.

25. Я воздвигъ его отъ сѣвера, и онъ придетъ; отъ восхода солнца будетъ призывать имя Мое и попирать владыкъ, какъ грязь, и топтать какъ горшечникъ глину.

26. Кто возвѣстилъ объ этомъ изначала, чтобы намъ знать, и задолго предъ тѣмъ, чтобы намъ можно было сказать: правда? но никто не сказалъ, никто не возвѣстилъ, никто не слыхалъ словъ вашихъ.

27. Я первый сказалъ Сіону: вотъ оно! и далъ Іерусалиму благовѣстника.

Въ стихѣ 25-мъ пророкъ вѣщаетъ о грядущемъ Мидо-Персидскомъ завоевателѣ, о которомъ онъ пророчествовалъ въ XIII главѣ и имя котораго онъ произнесетъ позже въ гл. 44—45. Онъ будетъ топтать „владыкъ", т. е. тѣ владычествующія племена, которыя, до появленія въ Месопотаміи Іафетидовъ, держали въ рабствѣ весь тогдашній культурный міръ. Идолы будутъ свержены, потому что вызванныя Господомъ расы—ненавистники идоловъ.— Вопросы, которые ставитъ пророкъ въ то время еще, когда Ассирія на верху могущества и когда наслѣдница ея Вавилонія находится еще въ рабствѣ Ассиріи,—готовятъ для будущаго дýши слышащихъ это пророчество, и въ особенности дýши грядущихъ поколѣній, которыя увидятъ пророчества эти сбывающимися. Вопросы эти обращены и къ Израилю и къ язычникамъ, въ особенности къ послѣднимъ (ср. ст. 22—23), и признаемся, что то уваженіе, которое оказывали Даніилу цари Вавилона [1]), по нашему мнѣнію, возникло на почвѣ знанія,—хотя бы поверхностнаго,—пророчества Исаіи. Утѣшеніе вѣрныхъ сыновъ Израиля заключалось не въ возвеличеніи ихъ государства: о немъ Исаія самъ (XXXIX, 6) предсказываетъ, что оно будетъ порабощено Вавилономъ; утѣшеніе Израиля, если бы они выучились понимать пророчества, заключалось въ томъ, что этотъ народъ будетъ возвеличенъ и прославленъ въ родѣ Іессеевомъ и Давидовомъ рожденіемъ Того, о Которомъ Вседержитель сказалъ, что Онъ сотретъ главу змѣя; Того Примирителя, о Которомъ говорилъ Іаковъ, пророчествуя о Іудѣ; и Моисей, говоря о другомъ величайшемъ пророкѣ, грядущемъ въ будущемъ, Котораго Исаія назвалъ *„съ нами Богъ"* — Еммануиломъ [2]). Въ непреложности исполненія этихъ обѣтованій, — не

---

[1]) Ср. Даніила I, 19; II, 16 и слѣд. IV, 16 и гл. V, 13 и слѣд. Ср. еще сказаніе о трехъ отрокахъ Даніила III.

[2]) Быт. III, 15; XLIX, 10; Втор. XVIII, 18; Исаіи VII, 14; IX, 6—7; XI, 1—5. Ср. еще 2 Ц. XXIII, 5.

смотря ни на какія случайности, грѣхи и бѣдствія Израиля,—и заключалась радость вѣрныхъ, „смотрящихъ вдаль“ (Евр. XI, 13), которые „издали видѣли обѣтованіе и радовались и говорили о себѣ, что они странники и пришельцы на землѣ“.

Стихъ 27-й отъ временнаго избавителя Израиля переносится мыслію къ вѣчному, къ Спасителю. Благовѣстникъ, даруемый Іерусалиму, есть Тотъ, Который: „принесъ благодать и истину на землю“ (Іоа. I, 17) и „благовѣствовалъ“ (Луки IV, 18; VIII, 1)[1].

Послѣдніе два стиха гл. 41 повидимому относятся къ высшимъ классамъ царства Іуды, которыхъ Господь упрекаетъ наравнѣ съ язычниками въ неумѣніи понимать сердцемъ пророчества. Мы основываемъ этотъ взглядъ на постоянномъ обличеніи Исаіею правящихъ классовъ въ невѣріи, корыстолюбіи, извращеніи правды и даже идолопоклонствѣ. См. напр. Исаіи I; II, 20; V, 7 — 23; VI, 10; XXII, 13; XXVIII, 7—15, 22; XXIX, 13, 15—16; XXX, 1—11; XXXI, 1; XXXII, 6 и др. См. наши объясненія, на указанныя мѣста Исаіи со ссылками на Іеремію и на Іезекіиля, которые видятъ языческій культъ въ самомъ храмѣ наканунѣ его разрушенія.

Но есть толкователи, которые указываютъ, что ст. 28—29 суть заключительная рѣчь стиховъ 21—24, и относятся къ язычникамъ.

28. И такъ я смотрѣлъ, и не было никого и между ними не нашлось совѣтника, чтобы Я могъ спросить ихъ, и они дали отвѣтъ.

29. Вотъ, всѣ они—ничто, ничтожны и дѣла ихъ; вѣтеръ и пустота—истуканы ихъ.

---

[1]) Ср. въ толк. Исаіи Спб. Дух. Акад. стр. 698—700. Комментаторы указываютъ, что и нѣкоторые раввины признаютъ Мессіанское пророчество въ ст. 25—27.

ГЛАВА XLII.

Вотъ грядетъ Благовѣстникъ; вотъ грядетъ Тотъ, который возстановитъ правду на землѣ. „Воспоется Господу новая пѣснь, хвала Ему отъ всѣхъ концовъ земли“ (ст. 10).

1. Вотъ Отрокъ Мой, котораго Я держу за руку, избранный Мой, къ которому благоволитъ душа Моя. Положу Духъ Мой на Него, и возвѣститъ народамъ судъ;

2. Не возопіетъ и не возвыситъ голоса Своего, и не дастъ услышать его на улицахъ;

3. трости надломанной не переломитъ, и льна курящагося не угаситъ; будетъ производить судъ по истинѣ;

4. не ослабѣетъ и не изнеможетъ, доколѣ на землѣ не утвердитъ суда, и на законъ Его будутъ уповать острова [1]).

Стихи эти признаются всѣми [2]) несомнѣнно относящимися къ Мессіи. Для насъ Христіанъ достаточно вспомнить свидѣтельство Евангелиста Матѳея XII, 17—21, со ссылками на эти стихи Исаіи. Но и среди Іудеевъ сложилось твердое убѣжденіе, что эти стихи суть Мессіанское пророчество. Кей въ Speaker's Commentary, in loco указываетъ, что въ Таргумахъ [3]) къ слову „Отрокъ“ прибавлено слово „Мессія“; а Исаакъ Абарбанель [4]) говоритъ, что тотъ, кто не видитъ въ этомъ пророчествѣ указанія на Мессію, пораженъ слѣпотою.

Господь Богъ глаголетъ: „Я держу Его за руку; Онъ избранный Мой, къ которому благоволитъ душа Моя“.

---

[1]) *Прим. Синод. Библіи: „По переводу 70-ти: на имя Его будутъ уповать народы.*

[2]) И раввинами, какъ увидимъ ниже, см. указаніе въ толк. Спб. Дух. Ак. стр. 701.

[3]) Халдейскія перифразы Ветхаго Завѣта, появившіяся очень поздно. Ранній изъ нихъ Онкелоса считаютъ современнымъ Апостоламъ.

[4]) Лиссабонскій раввинъ ум. въ 1508 г.

Выраженіе „держу Его за руку“, означаетъ единство воли и дѣйствія. Въ Ев. отъ Іоанна VIII, 29 Господь Іисусъ Христосъ сказалъ: „Отецъ не оставитъ Меня одного, ибо Я всегда дѣлаю то, что Ему угодно“; и X, 30: „Я и Отецъ одно“. (Ср. Іоа. XIV, 10—11 и мн. др.).

„Отрокъ“, о которомъ говоритъ ст. 1-й, есть „избранникъ Господень“, не временный избранникъ, какъ Моисей (Пс. 105, ст. 23), но избранный на вѣчно Первосвященникъ Христосъ, по выраженію Апостола [1]) Слова пророчества: „къ Нему благоволитъ душа Моя“, исполнились въ Божественныхъ глаголахъ Бога Отца въ Священный день Богоявленія: „Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о Немъ же благоволихъ“. (Матѳ. III, 17; Луки III, 22; Марка I, 11); и въ нисхожденіи Духа Святаго на крестящагося Господа, исполнившаго всякую правду [2]), — во исполненіи словъ пророчества стиха 1-го Исаіи: „положу Духъ Мой на него“ [3]).

Наконецъ въ 1 стихѣ говорится, что „Онъ возвѣститъ народамъ судъ“. Не осужденіе, а милосердное правосудіе съ возможностью каждому спастися, приноситъ Господь человѣчеству [4]).

Стихи 2 и 3 Исаіи (Матѳ. XII, 17—20) предначертываютъ пророчески образъ кроткаго и смиреннаго Богочеловѣка, творящаго волю Отца въ тишинѣ и спокойствіи правды и смиренія. Этотъ священный образъ глубоко начертанъ въ душѣ каждаго изъ насъ [5]). Это Онъ глаголалъ: „Пріидите ко Мнѣ всѣ труждающіеся и обремененные и Я успокою васъ. Возьмите иго Мое на себя, и научитесь отъ Меня, ибо Я кротокъ и смиренъ сердцемъ; и найдете покой душамъ вашимъ. Ибо иго Мое благо, и бремя Мое легко“. (Матѳ. XI, 28—30).

Не съ царскою властію появился на землѣ Еммануилъ, и создалъ великое царство, пересоздавъ любовію внутренняго человѣка, ибо глаголалъ Онъ: „царствіе Божіе внутри васъ есть“. (Луки XVII, 21). Подъ образами трости надломленной и льна куряща-

---

[1]) Евр. VII, 26—28; VIII, 1; IX, 11—12; X, 12.

[2]) Матѳ. III, 4—17; Іоа. I, 33—34.

[3]) См. наши зам. на Іоа. I, 32—33, въ Опытѣ изуч. Ев. Іоанна, ч. I, стр. 90—95.

[4]) Іоа. VI, 37: „приходящаго ко Мнѣ не изгоню“ Іоа. XII, 47: „Я пришелъ *не судить міръ, но спасти міръ*“ (ср. въ наш. изуч. Ев. отъ Іоанна ч. I, стр. 262—263; 457 — 458. См. еще: „Я пришелъ грѣшниковъ привести къ покаянію“ Матѳ. IX, 13; Марк. II, 17; Луки V, 32); „грѣшниковъ спасти“ (1 Тим. I, 15 и мн. др.).

[5]) Мы не исключаемъ и самыхъ невѣрующихъ изъ Христіанъ; чтобы они ни говорили,—они не могутъ изгладить этого образа.

гося [1]) многіе комментаторы разумѣютъ грѣшныя души, которыя могли быть спасены лишь любовію Господа нашего [2]), обѣщавшаго спасеніе и прощеніе всѣмъ „призывающимъ священное имя Его“. (Дѣян. II, 21 и 38 и Іоиля II, 28—32 и Римл. X, 13). Не закономъ, а любовію и благодатію совершено спасеніе человѣчества [3]).

Грядетъ время и суда и воздаянія: но въ этомъ и любовь и милосердіе Божіе, что „Отецъ всякій судъ отдалъ Сыну“ (Іоа. V, 22—27) [4]). Замѣтимъ, что указаніе на это есть и въ ветхозавѣтныхъ книгахъ, какъ напр. въ псалмѣ 44-мъ, о чемъ мы говорили въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 228—229.

Стихъ 4-й говоритъ о Мессіи, что Онъ не ослабѣетъ и не изнеможетъ, доколѣ на землѣ не утвердитъ суда“. Вся жизнь и страданіе Господа нашего Іисуса Христа есть исполненіе этого пророчества. Отходя изъ міра, въ ночь передъ страданіемъ, Господь Іисусъ Христосъ молился ко Отцу: „Я прославилъ Тебя на землѣ, совершилъ дѣло, которое Ты поручилъ Мнѣ исполнить“. (Іоа. XVII, 4).

Мы хотимъ указать еще на другое объясненіе, даваемое комментаторами [5]), основывающими его на текстѣ перевода LXX, который такъ передается нашимъ Славянскимъ текстомъ:

„ст. 4. „Возсіяетъ и не потухнетъ, дондеже положитъ на землѣ судъ“.

Переводъ этотъ представляетъ прекрасную и трогательную мысль. Господь является подобнымъ свѣточу, свѣтъ котораго не угаснетъ дотолѣ, пока не утвердится на землѣ судъ, который есть свѣтъ и огонь правды Божіей. „Огонь пришелъ Я низвесть на землю: и какъ желалъ бы, чтобы онъ уже возгорѣлся“. (Луки XII, 49). Заключительныя слова стиха 4-го суть: „На законъ Его будутъ уповать острова“; или въ Слав. переводѣ: „На имя Его языцы уповати имутъ“.

Законъ Мессіи есть „законъ духа жизни во Христѣ“, по выраженію Апостола Павла (Римл. VIII, 2): Это законъ благодати,

---

[1]) См. образы о надломленной трости Ис. XXXVI, 6; о горючихъ матеріалахъ изображающихъ грѣшниковъ Ис. I, 31; V, 24; IX, 18; XXXIII, 11—14; XLVII, 14.

[2]) Такъ и Еписк. Петръ, ч. II, стр. 47, толк. in loco.

[3]) См. все посл. къ Римл.

[4]) См. въ изуч. Ев. Іоа. ч. I, стр. 224 и 228 со ссылкой на Св. Григорія Богослова.

[5]) Такъ Комментаторы Англ. Библіи Кей въ Sp. Comm.

(ставшій выше закона Моисеева), которымъ спасется человѣчество любовію и милосердіемъ Іисуса Христа, умершаго за насъ [1]).

Слѣдующіе четыре стиха (5—8) продолжаютъ раскрывать тайну воплощенія Слова Божія.

5. Такъ говоритъ Господь Богъ, сотворившій небеса и пространство ихъ, распростершій землю съ произведеніями ея, дающій дыханіе народу на ней и духъ ходящимъ по ней.

6. Я, Господь, призвалъ Тебя въ правду, и буду держать Тебя за руку и хранить Тебя, и поставлю Тебя въ завѣтъ для народа, во свѣтъ для язычниковъ,

7. чтобы открыть глаза слѣпыхъ, чтобы узниковъ вывести изъ заключенія и сидящихъ во тьмѣ—изъ темницы.

8. Я Господь, это — Мое имя, и не дамъ славы Моей иному и хвалы Моей истуканамъ.

Стихъ 5 наст. главы есть сжатое описаніе творенія, какъ оно изложено въ первой главѣ кн. Бытія и съ прибавленіемъ стиха 7-го главы II той же книги, гдѣ дыханіе отдѣляется отъ духа [2]). Болѣе и болѣе приходимъ мы къ убѣжденію, что книги закона были извѣстны Исаіи, (не только Второзаконіе, но и книга Бытія) [3]). Въ стихѣ 6-мъ „*Господь — глаголетъ Господу моему*“, (по выраженію Пс. 109); глаголетъ въ пророчествѣ, открывающемъ великую тайну грядущаго воплощенія: „Я Господь призвалъ Тебя въ правду и буду держать Тебя за руку.... „Грядущій“ будетъ являть Бога на землѣ; Онъ несетъ „благодать и истину“ человѣчеству [4]); и правду Божію утвердитъ Своимъ страданіемъ и смертію, и, совершивъ спасеніе человѣчества, совоскреситъ Его съ Собою, содѣлавъ человѣка соучастникомъ спасенія. Поэтому (ст. 6) Онъ „поставленъ завѣтомъ для народа“, такъ какъ въ Немъ полное исполненіе всѣхъ обѣтованій. Благодать и истина даруется всему человѣчеству [5]) не

---

[1]) Римл. V, 15—21; VI, 8—10, 23 и мн. др.

[2]) Дыханіе принадлежитъ всѣмъ существамъ, Духъ—есть Божественное начало, особо дарованное человѣку. О знач. 7-го стиха II гл. кн. Бытія см. прим. 8-е съ выпиской изъ Митроп. Филарета въ 1 томѣ Св. Лѣтописи. Объ различіи души отъ духа и о перерожденіи человѣка душевнаго въ духовнаго см. I Кор. XV, 44—46.

[3]) По всей вѣроятности все Пятокнижіе. Мы видѣли неоднократно, что и другія древнія книги и Псалмы были ему извѣстны.

[4]) См. Изуч. Ев. Іоанна на I, 14, ч. I, стр. 14—18.

[5]) См. Луки II, 32, слова Симеона Богопріимца и ср. Іоа. VIII, 12: „Я свѣтъ міру“, съ наш. зам. ч. I, *стр. 316—318.*

одному Израилю: „поставлю тебя въ завѣтъ для народа, во свѣтъ для язычниковъ". Израилю было указано въ кн. Исходъ XIX, 5—6, что если онъ пребудетъ вѣренъ Господу, то онъ будетъ „царствомъ священниковъ и народомъ святымъ". Но онъ оказался недостойнымъ, и Господь сказалъ Іудеямъ: „отнимется отъ васъ царство Божіе и дано будетъ народу, приносящему плоды его". (Матѳ. XXI, 43). Первые священнодѣйствующіе въ Новомъ Завѣтѣ были Апостолы, но вмѣсто плотскаго Израиля создается новый народъ изъ новыхъ людей, къ которому обращается Апостолъ Петръ, говоря: вы народъ избранный, царственное священство, народъ святый" (I Петръ II, 9—10). Народъ этотъ—всѣ вѣрующіе во Христа [1]): онъ наслѣдникъ обѣтованій Израиля. Стихъ 7-й разъясняетъ слова стиха 6-го, что грядущій есть свѣтъ для язычниковъ".

Господь открываетъ глаза слѣпымъ, выводитъ узниковъ изъ темницы и сидящихъ во тьмѣ къ свѣту. Мы видѣли въ книгѣ Исаіи IX, 2 пророчество о народѣ, ходящемъ во тьмѣ, и о живущихъ въ странѣ тѣни смертной, которымъ возсіяетъ свѣтъ. Мы видѣли еще въ гл. XXIX, 18 и XXXV, 5—6, что настанетъ день, когда глухіе услышатъ, и глаза слѣпыхъ прозрятъ изъ тьмы и мрака. Пророчества эти исполняются не только чудесами исцѣленія, о которыхъ повѣствуютъ Евангелія, но главнѣйшее ихъ значеніе заключается въ просвѣщеніи человѣчества истиною. Свѣтъ великій осіялъ міръ. Объ этомъ свѣтѣ говоритъ въ рѣчи своей къ Агриппѣ Апостолъ Павелъ, разсказывая, какъ Господь помиловалъ его и избралъ, чтобы, „Открыть глаза язычникамъ, чтобы они обратились отъ тьмы къ свѣту и отъ власти сатаны къ Богу, и вѣрою въ Господа Іисуса, Сына Божія, получили прощеніе грѣховъ и жребій съ освященными" (Дѣян. XXVI, 18).

Но пророчество Исаіи получаетъ еще дальнѣйшее освѣщеніе, если имѣть въ виду слова Апостола Петра, (I Петръ III, 19) которому повелѣно было Духомъ Святымъ открыть людямъ тайну, что и ветхозавѣтные умершіе выведены Господомъ нашимъ изъ тьмы къ свѣту, ибо Онъ милосердный „не оставилъ души ихъ во адѣ" (Пс. XV, 10) но, „духомъ сошедши въ темницу духовъ, имъ проповѣдалъ" радостное воскресеніе и избавленіе. Предъидущія обѣтованія утверждаетъ Господь, провозглашая священное имя Свое Іегова: „Я *Вѣчно-живущій*: это имя Мое! Глаголы Господни въ

---

[1]) Колосс. III, 10 - 11; Галат. III, 28: „всѣ вы одно во Христѣ Іисусѣ".

пророчествѣ Исаіи суть повтореніе откровенія, даннаго Моисею въ горящей купинѣ [1]). Іегова, Вѣчно Живущій, и Единый источникъ жизни, открывая Себя людямъ, повелѣлъ предупредить народъ Свой, что Онъ Богъ ревнитель [2]). Ревность Господа есть высшая любовь, которая видитъ, что Его возлюбленное созданіе погибаетъ въ безуміи идолопоклонства, которое въ многихъ мѣстахъ Св. Писанія называется блудомъ. Всякая страсть, всякое увлеченіе, заставляющія забыть Бога, суть виды идолослуженія, и Господь взываетъ къ человѣку, что-бы остановить его на пути безумія. Не можетъ сохранить разумъ свой человѣкъ, если онъ славу, принадлежащую Единому Богу, переноситъ на какой бы то не было предметъ; и можетъ быть одинъ изъ худшихъ видовъ идолопоклонства есть обожаніе собственнаго разума при забвеніи Творца.

9. Вотъ, предсказанное прежде сбылось, и новое Я возвѣщу, прежде нежели оно произойдетъ, Я возвѣщу вамъ.

Мы видѣли въ предъидущихъ главахъ [3]), что Исаія, по повелѣнію Божію предсказывалъ, что Іерусалимъ не погибнетъ отъ Ассура, но что самъ Ассуръ понесетъ пораженіе, вступивъ на землю Израилеву. Это—то пророчество, которое уже сбылось на глазахъ слышавшихъ его, и чудо гибели арміи Сеннахерима, должны были служить удостовѣреніемъ, что и всѣ глаголы Божіи сбудутся. Но для умудренныхъ Господомъ людей съ честнымъ сердцемъ пророчества должны были имѣть болѣе обширный смыслъ. Они говорили о будущности всего человѣчества и о Мессіи, на Которомъ сосредоточены были всѣ ожиданія и надежды. Къ этому міровому событію и относятся слѣдующіе стихи: очи духовныя пророка видятъ свѣтъ великій, и онъ восклицаетъ:

10. Пойте Господу новую пѣснь, хвалу Ему отъ концовъ земли, вы, плавающіе по морю, и все, наполняющее его, острова и живущіе на нихъ.

11. Да возвыситъ голосъ пустыня и города ея, селенія, гдѣ обитаетъ Кидаръ; да торжествуютъ живущіе на скалахъ, да возглашаютъ съ вершинъ горъ.

---

[1]) Исхода III, 14, съ нашими примѣч. in loco въ 2 томѣ Св. Лѣтописи.

[2]) Исх. XX, 5; Второз. XXIX, 20—26; Псал. 77, ст. 58; Соф. I, 18; Іезек. XXIII, 25; ср. въ 4 томѣ Св. Лѣтоп. ч. I, стр. 332.

[3]) Ср. X, 16, 33; XIV, 25 („чтобъ сокрушить Ассура въ землѣ Моей") XXX, 31 и мн. друг. съ нашими примѣч. Въ особ. см. во время нашествія Сеннахерима XXXVII, 6—7; 21 и сл. 33—34.

12. Да воздадутъ Господу славу, и хвалу Его да возвѣстятъ на островахъ.

Съ этими стихами мы сблизимъ по тожеству мысли первый стихъ псалма 95-го: „Воспойте Господу пѣснь новую; воспойте Господу вся земля!“ Весь этотъ псаломъ, который по тексту греческой библіи приписывается Давиду [1]), заключаетъ въ себѣ призывъ ко всѣмъ народамъ земли благословлять имя Господне, „ибо „Господь царствуетъ!“ (ст. 10) и „Онъ будетъ судить вселенную по правдѣ“ (ст. 13).

Въ этомъ же псалмѣ (ст. 6) упоминается о ничтожествѣ идоловъ, которымъ кланялись народы. Тѣ же мысли мы находимъ въ псалмахъ 96 и 97, (который также начинается словами: „Пойте Господу новую пѣснь) и въ псалмахъ 98 и 99, которые всѣ въ греческой библіи надписаны именемъ Давида. Всѣ они восклицаютъ: „Господь царствуетъ!“ и это благовѣстіе лежитъ въ основаніи этихъ молитвенныхъ и хвалебныхъ пѣснопѣній. Многіе комментаторы [2]) указываютъ, что приведенные нами псалмы сближаются по мысли и выраженіямъ со многими мѣстами пророка Исаіи, и что начертаніе ихъ, можетъ быть, должно относить ко времени Езекіи, а начертателемъ ихъ нѣкоторые называютъ самого Исаію, нѣкоторые царя Езекію; во всякомъ случаѣ, признавая несомнѣнное сходство Мессіанскихъ пророчествъ Исаіи съ этими псалмами.—Какъ мы знаемъ изъ XXV главы книги Притчей Соломона, — царемъ Езекіей поручено было сдѣлать собраніе этихъ притчей. Точно тоже вѣроятно дѣлалось и для Псалмовъ Давида и ему современныхъ пѣвцовъ [3]). Духъ Израиля въ это время поднялся радостію чудеснаго избавленія отъ Сеннахерима, и среди народа вспыхиваетъ опять огонь духовной поэзіи, или лучше сказать Божественнаго вдохновенія, Тогда, по образцу священныхъ пѣснопѣній Давида, являются новые псалмы, въ которыхъ слышатся Мессіанскія пророчества Исаіи. Такъ объясняютъ многіе происхожденіе пяти псалмовъ (95—99), о которыхъ мы говорили выше.

---

[1]) По Еврейскому тексту псаломъ не носитъ имя его начертателя; но ср. 1 Пар. XVI, ст. 7 и слѣд.

[2]) Кукъ, Джонсонъ, Елліотъ; см. въ особенности въ Speaker's Comment. vol. IV, Psalms; Elliot in Appendix; p. 506. Также Кей на Исаію въ Sp. Comm.

[3]) См. о собраніи Псалтиря въ 4 т. Св. Лѣтоп. ч. I, стр. 164—166 (и пр. 7-е).

Возвращаясь къ читаемому нами пророчеству Исаіи, мы видимъ, что онъ видитъ исполненіе того, что предсказывалъ Моисей во Второзаконіи (XXXII, 43): „веселитесь язычники съ народомъ Божіимъ!“ — Говоря объ „островахъ“, Исаія видитъ неизвѣстный еще Іудеямъ Греко-Латинскій міръ, заключающій въ себѣ всѣ страны, омываемыя Средиземнымъ моремъ. Онъ упоминаетъ особо о „плавающихъ по морю“, какъ бы отдѣляя Хамитовъ (Финикіянъ и Карѳагенянъ) отъ Арійцевъ; онъ видитъ тѣ корабли, на которыхъ будутъ разносить по міру Слово Божіе Апостолы. Онъ видитъ и пустыню съ ея городами (переднюю Азію и Египетъ) и видитъ селенія Аравіи, гдѣ обитаетъ Кидаръ [1]); онъ видитъ Идумею съ ея скалами и вершины горъ Тавра и горъ Курдистана, съ которыхъ будетъ раздаваться проповѣдь благовѣстниковъ. „Поклонитесь Господу во благолѣпіи святыни. Трепещи предъ лицемъ Его вся земля!“ (Пс. 95, 9). „Господь царствуетъ! да радуется земля; да веселятся многочисленные острова“. (Пс. 96 ст. 1).

„Воспойте Господу новую пѣснь!“ (Пс. 97 ст. 1).

„Воскликните Господу вся земля!“ (Пс. 99 ст. 1).

„Да воздадутъ Господу славу, и хвалу Его да возвѣстятъ на островахъ“. (Исаіи XLII, 12).

Съ 13 по 21 стихъ изображается и гнѣвъ Божій и милость Божія. Мы напомнимъ, что въ 4 т. Св. Лѣтописи (ч. II, стр. 42—44), сближая видѣніе Моисея (Исходъ гл. 33—34) съ видѣніемъ пророка Иліи (3 Цар. XIX, 11), мы указывали, что послѣ грозныхъ явленій пророку Иліи на горѣ Хоривѣ, Господь проявился въ вѣяніи тихаго вѣтра, точно также какъ въ видѣніи Моисея Господь провозгласилъ: „Я Богъ человѣколюбивый и милосердый“.... Точно также въ пророчествѣ Исаіи Господь угрожаетъ и караетъ, но всегда милуетъ кающагося и приходящаго къ Нему. Такъ и въ предлежащихъ намъ стихахъ грознымъ явленіямъ на г. Хоривѣ, которыя видѣлъ Илія, соотвѣтствуютъ стихи 13—15; стихи же 16—21, рисуя милость Божію, соотвѣтствуютъ вѣянію тихаго вѣтра (видѣніе Иліи) и многомилостивому гласу (въ видѣніи Моисея).

13. Господь выйдетъ какъ исполинъ, какъ мужъ браней возбудитъ ревность; воззоветъ и подниметъ воинскій крикъ, и покажетъ Себя сильнымъ противъ враговъ Своихъ.

---

[1]) См. прим. на Ис. XXI, 16.

14. Долго молчалъ Я, терпѣлъ, удерживался; теперь буду кричать, какъ рождающая, буду разрушать и поглощать все;

15. опустошу горы и холмы, и всю траву ихъ изсушу; и рѣки сдѣлаю островами, и осушу озера.

„Господь мужъ брани", говорится въ кн. Исходъ XV, 3; въ пѣсни Моисея и сыновъ Израилевыхъ. И царь-псалмопѣвецъ пѣлъ: „Господь крѣпкій и сильный, Господь сильный въ брани". (Псал. XXIII, 8). — Очевидно, что эти выраженія не безъизвѣстны были пророку, на чемъ мы останавливаемъ вниманіе.

Господь поднимаетъ воинскій крикъ. Если сопоставить это выраженіе съ кн. Исаіи XIII, 3—4, 7, то мы уразумѣемъ, какъ должны быть поняты всѣ выраженія стиха 13-го и другія подобныя выраженія. Въ главѣ XIII изображается нашествіе народа, вызваннаго Господомъ, для совершенія повелѣній Господнихъ, — „гнѣва Господа" (ст. 3 гл. XIII). Господь повелѣваетъ, и народы идутъ: „Враждуйте народы, но трепещите" (Ис. VIII, 9). Въ крикахъ побѣдителей, вызванныхъ Господомъ,—кто бы они ни были[1]), слышится гласъ Божій. Такъ Онъ повелѣлъ; Ему одному извѣстны всѣ послѣдствія событій. Въ ветхозавѣтномъ періодѣ все приготовлялось къ появленію Еммануила: „умноженію владычества Его и мира нѣтъ предѣла на престолѣ Давида и въ царствѣ Его, чтобы Ему утвердить его и укрѣпить его судомъ и правдою отнынѣ и до вѣка. Ревность Господа Саваоѳа содѣлаетъ это". (Ис. IX, 7). И въ настоящей 42-й главѣ (ст. 4, 6 и 13) ревность Господа указываетъ, что главная цѣль ея есть утвержденіе на землѣ суда и правды и что къ этой цѣли направлены и всѣ перевороты въ жизни народовъ. И стихъ 14-й служитъ поясненіемъ той же мысли: Господь долго терпитъ, доколѣ извѣстный народъ не приходитъ къ такому нравственному растлѣнію, которое дѣлаетъ его существованіе невозможнымъ для него и вреднымъ для будущаго всего человѣчества. Является моментъ, когда Господь не предоставляетъ болѣе человѣку самому распоряжаться событіями[2]), и тогда настаютъ тѣ ужасающія человѣка явленія, которыя создаютъ новыя общества и государства, съ полнымъ разрушеніемъ всего предъиду-

---

[1]) Мидяне или Греки, Римляне или Готы, Гунны или Монголы; кочевыя ли расы надвигаются на цивилизацію, или культурныя расы овладѣваютъ міромъ.

[2]) Ср. въ 1 т. Св. Лѣтописи прим. на Быт. VI, 3 и на XI, 5—8.

щаго строя жизни. Въ то время когда Исаія произносилъ свои пророчества, культурный міръ, заключавшій въ себѣ Месопотамскія царства и Египетъ, палъ низко и долженъ былъ погибнуть, чтобы дать мѣсто новымъ элементамъ и новой царственной расѣ. Но и эта раса была вызвана лишь для того чтобы приготовить престолъ Царю правды, Еммануилу, при Которомъ должно было исполниться пророчествуемое въ стихѣ 15-мъ, нравственное значеніе котораго тожественно съ стихомъ 4 главы XL: „всякій долъ да *наполнится....*“ [1]).

16. И поведу слѣпыхъ дорогою, которой они не знаютъ, неизвѣстными путями буду вести ихъ; мракъ сдѣлаю свѣтомъ предъ ними и кривые пути—прямыми: вотъ, что Я сдѣлаю для нихъ и не оставлю ихъ.

Мы видѣли въ гл. VIII, 22, что значитъ выраженіе: „и вотъ горе, густая тьма.... но не всегда будетъ мракъ тамъ, гдѣ онъ огустѣлъ“. Въ гл. XL, 3 мы говорили о значеніи исправленія кривыхъ путей. Мы видѣли еще въ XLI, 17, что Господь знаетъ жажду бѣдныхъ и нищихъ ищущихъ воды и также утѣшаетъ ихъ, какъ въ читаемомъ стихѣ, словами: „Я не оставлю ихъ“. Нужно ли еще пояснять, что слѣпыми названы пораженные мракомъ невѣжества язычники, которымъ не былъ открытъ путь Господень, какъ Израилю. Это былъ путь имъ совершенно доселѣ неизвѣстный, а именно познаніе Единаго Бога, Творца міра. Только выведенные на этотъ путь могли они быть освѣщены великимъ свѣтомъ откровенія о Мессіи, и мракъ окружающій ихъ превратиться въ свѣтъ. Замѣтимъ, что эта мысль такъ же ясно высказана въ гл. IX, 2 [2]).

17. Тогда обратятся вспять и великимъ стыдомъ покроются надѣющіеся на идоловъ, говорящіе истуканамъ: вы наши боги.

Намъ кажется, что этотъ стихъ произнесенъ пророкомъ не только о язычникахъ, но какъ укоръ Израилю, — тому Израилю, которому позже первомученикъ Стефанъ говорилъ: „вы, которые приняли законъ при служеніи Ангеловъ, и не сохранили“ (Дѣян. VII, 53). Что этотъ стихъ есть укоръ Израилю, въ томъ убѣждаетъ насъ и слѣдующій стихъ, очевидно обращенный къ Израилю.

---

[1]) См. выше наши примѣч. на первые восемь стиховъ главы XL и ср. Матѳ. III, 3.

[2]) Мы настойчиво повторяемъ, что нѣтъ основанія отдалять часть книги Исаіи, начинающуюся съ 40 главы отъ первыхъ 39 главъ.

18. Слушайте глухіе и смотрите слѣпые, чтобы видѣть.

Но вслѣдъ за симъ рѣчь пророка измѣняется; по паралеллизму, свойственному возвышенной рѣчи Еврейскаго вдохновенія, выраженія остаются тѣ же самыя, но слова обращены уже не къ Израилю, а къ избранному рабу Божію, и слѣпота и глухота приписываются ему не какъ немощь, а какъ намѣренное, ради любви, нежеланіе видѣть преступленіе человѣка.

19. Кто такъ слѣпъ, какъ рабъ Мой, и глухъ какъ вѣстникъ Мой, Мною посланный? Кто такъ слѣпъ, какъ возлюбленный, такъ слѣпъ, какъ рабъ Господа?

Мы не можемъ ошибаться въ Томъ, къ кому обращена эта рѣчь: Вѣстникъ Господа, Посланный, рабъ Господень, Возлюбленный Господа, кто же можетъ назваться этими именами кромѣ Мессіи, Еммануила? [1]). Обратимъ вниманіе на пророческій Мессіанскій псаломъ Давида 37-й (стихи 13—14); и въ немъ Мессія подъ образомъ Давида изображается впадающимъ въ сѣти, Ему разставленные, какъ глухой и нѣмой: „Ищущіе души Моей ставятъ сѣти.... а Я, какъ глухой не слышу и какъ нѣмой, который не открываетъ устъ своихъ“ (Ср. Исаіи LIII, 7).

Воспринимая на Себя немощи человѣческія, Спаситель міра пользуется ими, чтобы не видѣть во всей наготѣ ихъ преступленія возлюбленнаго Имъ созданія Своего. Онъ глухъ и слѣпъ къ грѣхамъ тѣхъ, „которыхъ Онъ не стыдился называть братіями“ [2]) и дѣтьми своими [3]), дабы любовію и всепрощеніемъ спасти тѣхъ, которые, вѣруя въ Него, приходятъ съ покаяннымъ сердцемъ къ Нему, Цѣлителю душъ и тѣлесъ, и вопіютъ къ Нему о прощеніи. „Не судить, а спасти міръ, пришелъ Я“, глаголалъ Еммануилъ. (Іоа. XII, 47).

20. Ты видѣлъ многое, но не замѣчалъ; уши были открыты, но не слышалъ.

Этотъ стихъ лучшій комментарій на предъидущій 19-й стихъ.

---

[1]) Ср. Исаіи V, 1 и прим. (о возлюбленномъ и см. значеніе его въ Пѣсни Пѣсней въ 4 т. Св. Лѣт. ч. 1, гл. XII). См. о Посланномъ ниже XLVIII, 16 и ср. Малахіи III, 1 съ наш. зам. на Исходъ XIV, 19 и XXXIII, 3 во 2 т. Св. Лѣт. Ср. еще о вѣстникѣ и благовѣстникѣ Исаіи LXI, 1—2 и Луки IV, 17—19.

[2]) Евр. II, 11 со ссылками на Псал. XXI, 23.

[3]) См. Исаіи VIII, 17—18 (ср. наши зам. in loco). Ср. еще: „вы — друзья Мои“ Іоа. XV, 14 съ нашими замѣтками въ изученіи этого Евангелія.

21. Господу угодно было ради правды Своей возвеличить и прославить законъ.

Въ стихѣ 21-мъ пророческимъ духомъ видитъ Исаія, что великое милосердіе Божіе есть не отмѣненіе ветхозавѣтнаго закона, а прославленіе его. „Не думайте глаголалъ Господь, Іисусъ Христосъ, что Я пришелъ нарушить законъ или пророковъ; не нарушить пришелъ Я, но исполнить“ [1]). Божіе милосердіе утверждаетъ и прославляетъ законъ, одухотворяя его, указывая на безконечную любовь Божію, дарующую всѣ средства грѣшнику спастися, но этимъ самымъ нераскаянный грѣшникъ становится безотвѣтнымъ предъ судомъ Божіимъ. Если, говоря словами Апостола Павла (Римл. VII, 8—13), заповѣдь причиною смерти грѣшника, то однако милосердіе Божіе спасаетъ отдѣльнаго человѣка, ибо „законъ духа жизни во Христѣ Іисусѣ освобождаетъ его отъ закона грѣха и смерти“ (Римл. VIII, 2). Правда Божія непреложна; законъ есть выраженіе этой правды, и человѣкъ грѣшникъ погибъ бы, но онъ спасенъ, если онъ вѣруетъ во-первыхъ въ то, что онъ самъ спастись не можетъ, во-вторыхъ, что жертву за него принесъ Самъ воплотившійся Сынъ Божій, и что вѣра въ Спасителя нашего Іисуса Христа освобождаетъ его отъ закона грѣха и смерти. „Вѣрующій въ Меня не будетъ осужденъ“, сказалъ Онъ, Господь нашъ [2]). Сознаніе своей грѣховности и вѣра въ принесенную великую жертву искупленія есть удовлетвореніе нарушенной правды Божіей; послѣ чего милость Божія пріемлетъ человѣка въ вѣчную радость.

Симъ побѣдиши! Крестъ—знамя наше.

Таково, по нашему взгляду, христіанское значеніе пророческихъ стиховъ 18—21 [3]).

Мы видѣли въ ст. 1—10 и 18—21 пророчество о Спасителѣ и милосердіи Божіемъ, спасающемъ человѣка вѣрующаго; подготовленіе къ великому событію появленія Мессіи мы увидимъ въ слѣдующихъ главахъ, а съ главы LIII Исаія видитъ и священный земной образъ Спасителя.

---

[1]) Матѳ. V, 17; ср. VII, 12; XXII, 40; Іоа. VII, 28 и мн. др. Ср. въ нашемъ Оп. изуч. Ев. отъ Іоанна, ч. I, стр. 292.

[2]) Іоа. V, 24; VI, 40, 47; XI, 25 и мн. др.

[3]) Ср. позднѣйшее пророчество Іереміи XXXI, 34: „Я буду милостивъ къ неправдамъ ихъ и грѣховъ ихъ и беззаконій ихъ не воспомяну болѣе“. См. Евр. VIII, 12.

Но настоящая глава кончается укоризною Израилю и угрозою ему, ибо упорная слѣпота народа, не хотящаго видѣть, не останется безнаказанною [1]).

22. Но это народъ раззоренный и разграбленный: всѣ они связаны въ подземельяхъ и сокрыты въ темницахъ; сдѣлались добычею, и нѣтъ избавителя, ограблены и никто не говоритъ: отдай назадъ!

23. Кто изъ васъ приклонилъ къ этому ухо, вникнулъ и выслушалъ это для будущаго?

24. Кто предалъ Іакова на разореніе и Израиля грабителямъ? не Господь ли, противъ Котораго мы грѣшили? не хотѣли они ходить путями Его и не слушали закона Его.

25. И Онъ излилъ на нихъ ярость гнѣва Своего и лютость войны: она окружила ихъ пламенемъ со всѣхъ сторонъ, но они не примѣчали; и горѣла у нихъ, но они не уразумѣли этого сердцемъ.

Въ этомъ пророчествѣ очевидно Исаія видитъ разграбленный Іерусалимъ и плѣнъ Вавилонскій. Но въ этомъ видѣніи и—зарево Іерусалима, сожженнаго Титомъ, и толпы плѣнныхъ, проданныхъ на Римскихъ торжищахъ.

---

[1]) И это есть пророчество объ Израилѣ временъ Іисуса Христа.

ГЛАВА СОРОКЪ ТРЕТІЯ.

Угрозы произнесены и сбудутся: но Господь повелѣваетъ пророку продолжать утѣшать народъ Его. Все земное — преходяще, всѣ бѣдствія будутъ имѣть окончаніе; но завѣты и обѣтованія Божіи вѣчны и въ нихъ должна искать и найти успокоеніе душа вѣрующаго. Господь разсѣетъ Израиля, но Господь и соберетъ его, и другимъ народамъ даруетъ радоваться съ Израилемъ, который будетъ возвѣщать славу Господню.

Въ этой и всѣхъ послѣдующихъ главахъ утѣшеніе Израилю связуется съ призваніемъ другихъ народовъ къ Сіону (ср. гл. II, 2—4). Мы увидимъ даже, что одинъ изъ иноземныхъ царей называется избранникомъ Божіимъ.

Рядомъ съ утѣшеніемъ Израилю объявляются и наказанія; но да помнитъ Израиль, что Господь спасетъ его, а съ нимъ и все человѣчество.

ГЛАВА XLIII.

1. Нынѣ же такъ говоритъ Господь, сотворившій тебя, Іаковъ, и устроившій тебя, Израиль: не бойся, ибо Я искупилъ тебя, назвалъ тебя по имени твоему; ты Мой.

Весьма торжественное воззваніе къ Израилю, а чрезъ него и ко всему человѣчеству. Когда Господь называетъ кого либо по имени, то это знаменуетъ особую милость Божію [1]) которая при-

[1]) На это мы не разъ указывали въ Св. Лѣтописи, напр. т. 1, кн. Бытія: зам. на Быт. XXXII, 24—30; т. II, Исходъ XXXIII, 17 (со ссылкой на Исаіи XLIII, 1) т. III, Числа XXVII, 18—20. Ср. призваніе Иліи въ 3 Ц. XIX, 9; ср. въ 4 т. Св. Лѣтоп. ч. II, стр. 41. О призваніи царей язычниковъ къ исполненію Божіихъ предначертаній см. id. ib. стр. 46—47 и см. Исаіи X главу объ Ассурѣ (ст. 5). Ниже призваніе Кира имѣетъ важнѣйшее еще значеніе.

зываетъ или отдѣльнаго человѣка или цѣлый народъ къ особой дѣятельности для выполненія предначертаній Божіей премудрости и любви.

Въ читаемомъ стихѣ мы видимъ сочетаніе двухъ именъ патріарха, видѣвшаго лѣствицу, связующую землю съ небомъ, которому Самъ Господь возложилъ имя Израиля. (Быт. XXVIII, 12—15; XXXII, 28). Ему же дано было видѣть пророческимъ окомъ въ родѣ сына своего Іуды „*Примирителя*", которому покорность народовъ (Быт. XLIX, 10).

И патріарху Аврааму съ женой его имена новыя, измѣненныя, возложены были самимъ Господомъ (Быт. XVII, 5 и 15). И Авраамъ съ сыномъ какъ и Іаковъ были отцами всѣхъ вѣрующихъ, не однихъ только потомковъ своихъ по плоти [1]). Израиль въ потомствѣ своемъ сталъ собственностью Божіею (Исх. XIX, 5—6) и долженъ былъ быть народомъ святымъ; онъ не исполнилъ своего назначенія, но обязанности и права „рода избраннаго, царственнаго священства", — перешли на вѣрующихъ во Іисусѣ Христѣ (Іоа. I, 12), какъ о томъ говоритъ Апостолъ Петръ со ссылкой на Осію [2]). Поэтому пророчество Исаіи, вѣщающее Израилю, чтобы онъ не страшился, что онъ искупленъ, что онъ принадлежитъ Господу, относится къ духовному Израилю, къ тѣмъ, „которые приняли Его,—Сына и Слово, — вѣрующимъ во имя Его, которымъ Онъ далъ власть быть чадами Божіими.... которые отъ Бога родились" [3]). Плотскій же Израиль „не принялъ Господа" (Іоа. I, 2) и отрекся отъ Него, признавъ надъ собою одного царя Кесаря (Іоа. XIX, 15) [4]).

И слѣдующіе стихи относятся къ вѣрующимъ въ Спасителя, такъ какъ содержаніе ихъ не можетъ быть примѣнено къ разрушенному государству Израильскому.

2. Будешь ли переходить черезъ воды, Я съ тобою,—черезъ рѣки ли, онѣ не потопятъ тебя; пойдешь ли черезъ огонь, не обожжешься, и пламя не опалитъ тебя.

---

[1]) См. въ 1 т. Св. Лѣт. зам. на Быт. XII, 3 „благословятся въ тебѣ всѣ племена земныя", говоритъ Господь Аврааму. Это общее благословеніе противополагается всеобщему проклятію Адамову замѣчаетъ на это мѣсто Митр. Филаретъ (Зам. на кн. Бытія ч. I, стр. 79 изд. 1835 г.). О видѣніи Іакова лѣствицы см. наши замѣчанія въ Оп. Изуч. Ев. Іоанна на Іоа. I, 51, ч. I, стр. 107 и значеніе ея для христіанъ.

[2]) I Петръ II, 9—10; Осія II, 23.

[3]) Іоа. I, 12—13 и см. въ нашемъ Изуч. Ев. Іоанна, ч. I, стр. 70—72. См. и слѣд. стр. 73—76.

[4]) Просимъ просмотрѣть наши замѣтки на указанныя мѣста Ев. Іоанна въ нашемъ изученіи, ч. I, стр. 68—70 и ч. II, стр. 184—186.

3. Ибо Я—Господь Богъ твой, Святый Израилевъ, Спаситель твой, въ выкупъ за тебя отдалъ Египетъ, Еѳіопію и Савею за тебя.

4. Такъ-какъ ты дорогъ въ очахъ Моихъ, многоцѣненъ, и Я возлюбилъ тебя, то отдамъ другихъ людей за тебя, и народы за душу твою.

Слова эти въ ближайшемъ ихъ историческомъ значеніи, какъ они понимались позднѣйшими раввинами и книжниками, въ примѣненіи къ царству и народу Іудейскому означали и особое покровительство Божіе народу во время плѣна, и возвратъ народа, или по крайней мѣрѣ значительной его части съ потомкомъ Давида, Зоровавелемъ, и священниками въ Іерусалимъ для возстановленія храма. Въ этомъ смыслѣ слова ст. 3-го, „въ выкупъ за тебя отдалъ Египетъ, Еѳіопію и Савею"—относятся къ завоеваніямъ Персовъ, которые занимаютъ эти страны и дѣлаются ихъ властителями, какъ бы въ награду имъ за возобновленіе св. храма и града и за возвратъ Іудеямъ ихъ владѣнія [1]).

Но какъ мы говорили выше, въ стихахъ 2—4 этой главы значеніе пророчества глубже и шире. Въ нихъ говорится о той нравственной силѣ, которая дарована была христіанамъ Духомъ Святымъ, посланнымъ Сыномъ Божіимъ отъ Отца, которой они преодолѣвали всѣ препятствія и побѣждали міръ и царства его. Это и изображается переходомъ черезъ воду и огонь невредимо, ибо глаголетъ Господь: „Я, Святый Израилевъ,—Спаситель твой". Это замѣчательное выраженіе даетъ понять, что Спаситель не кто иной, какъ Самъ Святый Израилевъ—Вѣчно живущій, Единый Богъ въ Святой Троицѣ славимый и покланяемый. И Господь Іисусъ, въ Которомъ исполненіе всѣхъ пророчествъ, глаголалъ, оставляя видимо землю: „Азъ съ вами есмь во вся дни до окончанія вѣка!" [2]). Въ ст. 4 духовному Израилю, т. е. Христіанамъ, открывается, какъ многоцѣнна предъ Богомъ искупленная душа человѣческая. За общину и церковь христіанскую Святый Израилевъ, возлюбившій ее, отдаетъ людей и народы (ст. 4). Едва ли нужно напоминать историческое исполненіе этого пророчества, какъ греко-римскій

---

[1]) Египетъ и Еѳіопія заняты Камбизомъ; Сава или Савея есть часть Еѳіопіи, или часть Аравіи. См. 1 т. Св. Лѣт. пр. 21 на Быт. X, 7, и въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 293 (о царицѣ Савской).

[2]) Матѳ. XXVIII, 19—20.

міръ съ его языческою культурою таетъ подъ надвигающимся пламенемъ вѣры во Христа, и, не смотря на упорную защиту свою, исчезаетъ, пораженный не силою, а кротостью и любовію и смертію въ мученіяхъ святыхъ исповѣдниковъ вѣры въ Распятаго, проповѣдь въ Котораго была: „для Іудеевъ соблазнъ, для Еллиновъ безуміе, для самихъ же призванныхъ Іудеевъ и Еллиновъ, Христа, Божія сила и Божія премудрость". (І Кор. І, 23—24).

И въ слѣдующихъ стихахъ совокупляется ближайшее событіе съ грядущей тайной; пророчество о возвратѣ Іудеевъ изъ плѣна съ видѣніемъ о выкупѣ, о возвратѣ изъ плѣна грѣха искупленной души человѣческой, призываемой къ святой горѣ Сіону [1]).

5. Не бойся, ибо Я съ тобою; отъ востока приведу племя твое и отъ запада соберу тебя.

6. Сѣверу скажу: отдай; и югу: не удерживай; веди сыновей Моихъ издалека и дочерей Моихъ отъ концовъ земли,

7. каждаго, кто называется Моимъ именемъ, кого Я сотворилъ для славы Моей, образовалъ и устроилъ.

8. Выведи народъ слѣпой, хотя у него есть глаза, и глухой, хотя у него есть уши.

„Говорю же вамъ, что многіе пріидутъ съ востока и запада и возлягутъ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ въ царствѣ небесномъ, а сыны царства низвержены будутъ во тьму внѣшнюю...." (Матѳ. VIII, 11—12).

Полное исполненіе читаемаго пророчества только въ созданіи церкви Христовой и, если отчасти его можно примѣнить къ возврату изъ Вавилона [2]), то конечно не въ одномъ возвратѣ было его исполненіе. Церковь Христова собрала подъ крылья свои людей отъ всѣхъ странъ свѣта; они всѣ „назывались именемъ Господнимъ" (ст. 7) т. е. Христіанами; всѣ они имѣли одну цѣль—славить имя Господне по всей землѣ. Замѣтимъ еще, что въ стихѣ 6-мъ наравнѣ съ сыновьями Божіими говорится о дочеряхъ Божіихъ. Это едва ли не единственное мѣсто въ ветхомъ завѣтѣ (см. еще пр. Іоиля II, 28—29) гдѣ въ словахъ о призваніи къ Господу и спасенію говорится объ обоихъ полахъ [3]). Здѣсь впервые они при-

---

[1]) См. выше замѣч. на Исаіи II, 2—3 и IV, 3.

[2]) Ср. Пс. 106 ст. 3. Весь псаломъ этотъ очень напоминаетъ пророчество Исаіи. См. ст. 33—35.

[3]) Кромѣ обычныхъ указаній въ родословныхъ о рожденіи сыновей и дочерей, чаще всего о дочеряхъ Израиля говорится съ укоромъ (напр. III и IV пр. Исаіи).

знаются равноправными, а мы знаемъ, что только въ Церкви Христа женщина признана такою же полноправною душею, какъ мужчина (Галат. III, 28) и души обоихъ равно драгоцѣнны предъ Богомъ.

Намъ остается сказать нѣсколько словъ о стихѣ 8-мъ, по поводу котораго возникли разные взгляды. Мы думаемъ, что названіе слѣпыхъ и глухихъ примѣняется въ немъ не къ однимъ Іудеямъ, какъ думаетъ Витринга, и не къ однимъ язычникамъ, какъ думаетъ Шмидеръ, а ко всѣмъ и Іудеямъ и язычникамъ, не освященнымъ еще свѣтомъ откровенія, которыхъ (по прекрасному выраженію Св. Апостола Павла) Богъ „всѣхъ заключилъ въ непослушаніе, чтобы всѣхъ помиловать“ [1]).

Глухи и слѣпы были Іудеи, по упорству своему; но глухи и слѣпы были всѣ: и тупые язычники и философы ихъ, потому что въ мірѣ была тьма, доколѣ не пришелъ въ міръ Тотъ, Который былъ Жизнь и Свѣтъ (Іоа. I, 4, 9) и чрезъ Котораго внесены въ міръ благодать и истина (Іоа. I, 17).

9. Пусть всѣ народы соберутся вмѣстѣ, и совокупятся племена. Кто между ними предсказалъ это? Пусть возвѣстятъ, что было отъ начала, пусть представятъ свидѣтелей отъ себя и оправдаются, чтобы можно было услышать и сказать: правда!

Стихъ 9-й повторяетъ вопросъ, обращенный ко всѣмъ народамъ въ гл. XLI, 21—23 [2]).

Кто, кромѣ Бога и пророковъ Его, говорящихъ по Его повелѣнію,—можетъ знать будущее? Но кто же изъ язычниковъ зналъ и прошедшее? Откровеніе было дано только Израилю.

10. А мои свидѣтели, говоритъ Господь, вы и рабъ Мой, котораго Я избралъ, чтобы вы знали и вѣрили Мнѣ и разумѣли, что это Я: прежде Меня не было Бога, и послѣ Меня не будетъ.

11. Я, Я—Господь, и нѣтъ Спасителя, кромѣ Меня.

Господь повелѣваетъ объявить Израилю, что самое существованіе этого народа есть одно изъ чудесъ, свидѣтельствующихъ о Немъ и о Его милосердіи. Другимъ свидѣтелемъ Божіимъ — тотъ

---

[1]) Римл. XI, 32: „о бездна богатства и премудрости и веденія Божія! Какъ непостижимы судьбы Его, и неизслѣдимы пути Его!“

[2]) См. наши замѣтки.

„рабъ Господень, котораго Онъ избралъ" (ср. гл. XLII, 1) [1]). Израиль былъ отъ самаго начала исторіи свидѣтелемъ Божіимъ: откровенными книгами своими онъ сохранялъ память о первомъ днѣ творенія и о первомъ существѣ, созданномъ на землѣ по образу и подобію Божію.

Въ этихъ книгахъ — исторія развитія Богопознанія на землѣ отъ Адама до Ноя, и отъ Ноя до Авраама. Ной передаетъ человѣчеству откровеніе о Единомъ Богѣ, Творцѣ міра и о твореніи; съ Авраама рядъ откровеній сосредоточивается въ избранномъ родѣ, въ потомствѣ его и въ произшедшемъ изъ чреслъ вѣрующаго Авраама и рожденномъ отъ Сарры, жены его, народѣ. Исторія этого народа, записанная въ откровенныхъ книгахъ, полна чудесъ Божіяго милосердія и долготерпѣнія. Таково свидѣтельство Израиля о прошедшемъ. Но вотъ возстаютъ свидѣтели и будущаго. Это пророки, начиная съ Авраама, среди которыхъ высится рабъ Божій Моисей, которые видѣли не только будущее, но видѣли и „Того раба Божія избраннаго", о Которомъ начинаютъ говорить съ большею и большею ясностью пророки, оставившіе намъ свои книги. И въ числѣ этихъ послѣднихъ первое мѣсто, по ясности видѣнія, занимаетъ Исаія, говорящій объ Отрокѣ, на которомъ духъ Господень и котораго и Іудеи признавали Мессіей [2]). Нельзя не сказать, что исторія Израиля и царства Іуды есть постоянное чудо, совершавшееся и совершающееся надъ народомъ этимъ [3]), свидѣтельствующее о непреложности Божіихъ повелѣній и обѣтованій; какъ священная тайна воплощенія Слова Божія есть высшее свидѣтельство о любви Творца къ человѣчеству, предрѣченное по Его милосердію въ видѣніяхъ пророковъ, объявлявшихъ народу обѣтованія.

Стихъ 11-й въ прикровенныхъ словахъ указываетъ на ту же тайну воплощенія Сына Божія для спасенія человѣчества. „Я, Я— Господь, и нѣтъ Спасителя, кромя Меня". Очевидно, что если бы Мессія былъ только человѣкомъ, то Онъ не могъ бы быть Спасителемъ. Спасти человѣчество могъ только Богъ, а откровеніемъ

---

[1]) „Вотъ Отрокъ Мой.... избранный Мой, къ которому благоволитъ душа Моя. Положу духъ Мой на Него...."

[2]) Въ Таргумахъ, въ ст. 10 къ словамъ „рабъ Мой" прибавлено слово „Мессія". Ср. ниже замѣчательное пророчество Исаіи XLIX, 6—7.

[3]) См. въ наш. изуч. Ев. Іоанна ч. II, стр. 183 и 185.

раскрыто, что Спаситель будетъ имѣть видъ Отрока (раба) т. е. человѣка; очевидно, что Спасителемъ могъ быть только *Богочеловѣкъ*. „Се Дѣва во чревѣ пріиметъ и родитъ Сына и нарекутъ имя Ему Еммануилъ, что значитъ: съ нами Богъ". (Матѳ. I, 23; *Исаіи* VII, 14).

12. Я предрекъ и спасъ и возвѣстилъ; а иного нѣтъ у васъ, и вы — свидѣтели Мои, говоритъ Господь, что Я Богъ.

13. Отъ начала дней Я — тотъ же, и никто не спасетъ отъ руки Моей. Я сдѣлаю, и кто отмѣнитъ это?

Въ стихѣ 12, кромѣ общаго воспоминанія о чудесахъ и милостяхъ Божіихъ, явленныхъ Израилю, повидимому воспоминается ближайшее событіе: избавленіе отъ нашествія Сеннахерима, объявленное Израилю ранѣе этого событія [1]). Стихъ 13-й повторяетъ для убѣжденія Израиля великій догматъ о единой силѣ въ мірѣ Бога-Творца и Вседержителя и о вѣчномъ, неизмѣнномъ существованіи Того, котораго имя *Іаг-ве:* „вѣчно, неизмѣнно живущій въ прошедшемъ, настоящемъ и будущемъ" [2]).

Эту же мысль величественно рисуетъ Псаломъ 101 (ст. 26—28), говоря о прехожденіи неба и земли: „Они погибнутъ, а Ты пребудешь.... но Ты—Тотъ же и лѣта Твои не кончатся".

Въ слѣдующихъ стихахъ пророкъ видитъ вдали избавленіе Израиля отъ гнета Вавилона, о которомъ онъ предсказывалъ Езекіи XXXIX, 6—7. Избавленіе послѣдуетъ по особой милости Божіей, не смотря на грѣхи Израиля. Напоминаемъ, что Вавилонъ, какъ Ассуръ, не только историческое царство, но и типическое выраженіе развращеннаго міра, борющагося противу духовнаго Сіона и царства Божіей правды на землѣ [3]).

14. Такъ говоритъ Господь, Искупитель вашъ, Святый Израилевъ: ради Васъ я послалъ въ Вавилонъ, и сокрушилъ всѣ запоры и Халдеевъ, величавшихся кораблями.

15. Я—Господь, Святый вашъ, Творецъ Израиля, Царь вашъ.

Возвратимся къ главѣ XIII, въ которой пророкъ видитъ, какъ Господь вызываетъ народы на гибель Вавилона. Въ настоящей

---

[1]) См. главы X, XIV; объ Ассурѣ и ближайшія къ событію пророчества: XXIX, 2—8 съ прим. XXX, 31 съ пр. XXXI, 8 съ пр.

[2]) См. наши замѣч. на Быт. I, 1 и Исх. III, 14 въ Свящ. Лѣт.

[3]) См. Общее вступленіе, главу V.

главѣ (ст. 14) указывается, что Самъ Искупитель, Святый Израилевъ, есть тотъ, Который посылаетъ народы: „сокрушить всѣ запоры и Халдеевъ“, „ради васъ“, т. е. ради Израиля, къ которому обращена рѣчь. До времени прихода „Примирителя, Которому покорность народовъ“ (Быт. XLIX, 10), нравственная будущность всего человѣчества сосредоточена въ избранномъ народѣ, хранившемъ обѣтованія и слышавшемъ вѣщанія пророковъ. Израиль потому то и освобождается отъ плѣна и возводитъ снова храмъ въ возобновленномъ Іерусалимѣ, чтобы исполнились обѣтованія и пророчества, такъ какъ изъ рода Давидова на этомъ Богомъ избранномъ мѣстѣ должна совершиться великая тайна вочеловѣченія Бога и искупленія Имъ человѣчества. Таково значеніе стиха 14-го для вѣрующихъ во Христа Іисуса, Господа нашего, Который — нашъ Искупитель.

Израиль не понялъ этого пророчества, какъ онъ не понялъ и другихъ пророчествъ, вѣщавшихъ о Христѣ Іисусѣ. Книжники выискивали изъ книгъ Священнаго Писанія и изъ пророчествъ „лишь лестное и пріятное“ (ср. Исаіи XXX, 10). Поэтому они создали мечту, — на основаніи этого и другихъ пророчествъ, — о земномъ всемірномъ владычествѣ народа Израильскаго, не смотря на всѣ пережитыя и впереди грозящія бѣдствія, предсказанныя имъ этими же пророками, глаголавшими о Мессіи [1]).

Вавилонъ погибнетъ ради Израиля, потому что (поясняетъ ст. 15) „*Я Господь, Святый вашъ, Творецъ Израиля, Царь вашъ*“. Этотъ стихъ во первыхъ напоминаетъ слова, объявленныя отъ Господа Моисеемъ Израилю: „Святы будьте, ибо святъ Я, Господь, Богъ вашъ“ (Лев. XIX, 2). Во вторыхъ 15 стихъ напоминаетъ народу, что Онъ, Господь, не только — Творецъ міра и человѣка, но что Ему угодно было создать особый народъ [2]), который долженъ быть народомъ святымъ, надъ которымъ Онъ, владыка міра, Самъ будетъ царствовать. Всѣ другіе народы, до времени, ходили „путями своими“ [3]); Израилю же указано было ходить путями Божіими, потому что „спасеніе отъ Іудеевъ“ [4]). Но, повторяемъ мы, укло-

---

[1]) „Огрубѣло сердце народа этого“.... Матѳ. XIII, 15 и главу VI, 10 Исаіи.

[2]) Ср. Второз. XXXII, 10 съ наш. пр. въ 3 т. Св. Лѣт. и ср. ниже этой главы стихъ 21, относящійся не къ Израилю.

[3]) См. Исх. XXXII, 10; XXXIII, 3 съ наш. прим. во 2 т. Св. Лѣт. См. еще Дѣян. XIV, 16.

[4]) Ев. Іоанна IV, 22 и см. въ нашемъ опытѣ изученія Ев. Іоанна ч. I стр. 191 и сл.

неніе Израиля отъ пути, ему предначертаннаго, не могло помѣшать исполненію Божіихъ предначертаній.

Желая убѣдить въ непреложности имѣющаго совершиться, пророкъ отъ имени Господа заставляетъ народъ вспомнить о чудесахъ, явленныхъ при исходѣ изъ Египта, т. е. при самомъ созданіи изъ толпы потомковъ Іакова новаго народа. Напомнимъ еще изъ Второзаконія XXXII, 8 важнѣйшее изреченіе: что Господь Самъ даетъ удѣлы народамъ [1]).

16. Такъ говоритъ Господь, открывшій въ морѣ дорогу, въ сильныхъ водахъ стезю,

17. выведшій колесницы и коней, войско и силу; всѣ легли вмѣстѣ, не встали; потухли, какъ свѣтильня, погасли.

18. Но вы не вспоминаете прежняго, и о древнемъ не помышляете.

Послѣ этого укора Израилю, 'слѣдующіе три стиха говорятъ иносказательно объ открытіи въ сухой опаленной степи язычества живоносныхъ источниковъ спасенія и объ образованіи новаго народа, который будетъ возвѣщать славу Господню [2]).

19. Вотъ, Я дѣлаю новое; нынѣ же оно явится; неужели вы и этого не хотите знать? Я проложу дорогу въ степи, рѣки въ пустынѣ.

20. Полевые звѣри прославятъ Меня, шакалы и страусы, потому что Я въ пустыняхъ дамъ воду, рѣки въ сухой степи, чтобы поить избранный народъ Мой.

21. Этотъ народъ Я образовалъ для Себя; онъ будетъ возвѣщать славу Мою.

Если мы сравнимъ съ этими стихами предъидущее пророчество Исаіи XLI, 18 съ Мессіанскимъ значеніемъ [3]), то мы увидимъ, что эти два пророчества совершенно тожественны. Степные звѣри и птицы суть символы языческихъ народовъ, томимыхъ жаждою. Изъ нихъ создаетъ Себѣ Господь избранный народъ; отнынѣ онъ, а не Израиль, будетъ возвѣщать славу Господню. Это — церковь Христова.

---

[1]) См. in loco наше прим. въ 3 т. Св. Лѣтописи.

[2]) Такъ въ толк. на Исаію гг. профессоровъ Спб. Дух. Акад. стр. 719—720; въ толк. Еп. Петра ч. II, стр. 63. Такъ Шмидеръ in loco и Кей въ Sp. Comm. on Isaiah in loco.

[3]) См. выше наши замѣч. на указ. мѣсто, начинающееся словами: „открою на горахъ рѣки“. ...

А Израиль не взывалъ къ Господу.

22. А ты, Іаковъ, не взывалъ ко Мнѣ; ты Израиль не трудился для Меня.

23. Ты не приносилъ Мнѣ агнцевъ твоихъ во всесожженіе, и жертвами твоими не чтилъ Меня. Я не заставлялъ тебя служить Мнѣ хлѣбнымъ приношеніемъ, и не отягощалъ тебя ѳиміамомъ.

24. Ты не покупалъ Мнѣ благовонной трости за серебро, и тукомъ жертвъ твоихъ не насыщалъ Меня; но ты грѣхами твоими затруднялъ Меня; беззаконіями своими отягощалъ Меня.

Слова эти несомнѣнно относятся къ Израилю, хотя мы должны сказать, что нѣкоторые западные богословы думали, что стихи 23 и 24 могутъ относиться къ язычникамъ: которые не приносили Господу жертвъ и хлѣбнаго приношенія и ѳиміама.

Но мы рѣшительно возстаемъ противъ такого толкованія, во первыхъ потому, что съ ст. 22 рѣчь прямо обращена къ Израилю, названному по имени; во вторыхъ по контексту рѣчи (стихъ 21), народъ новый противупоставляется (ст. 22) упорному народу обѣтованія; и въ третьихъ потому, что стихи 23 и 24, по сличеніи ихъ съ первой главой Исаіи, получаютъ объясненіе изъ обличеній этой главы. Упрекъ Израилю въ томъ, что онъ не приносилъ, какъ ему было приказано, жертвъ и куреній, объясняется тѣмъ, что Господь отвергъ жертвы и всесожженія и куренія, какъ недостойныя Его, ибо люди, ихъ приносившіе, осквернены были всякими преступленіями и неправдами: „къ чему Мнѣ множество жертвъ вашихъ.... не носите больше даровъ тщетныхъ; куреніе отвратительно для Меня; новомѣсячій и субботъ, праздничныхъ собраній не могу терпѣть.... они бремя для Меня; Мнѣ тяжело нести ихъ“.... „научитесь дѣлать добро.... и тогда придите — и разсудимъ, говоритъ Господь“ [1]). Замѣтимъ, что выраженія Исаіи I, 14, и XLIII, 24 очень между собою сходны. Въ первой главѣ Господь глаголетъ, что Ему тяжело нести тѣ безсодержательные обряды, которые Израиль считалъ служеніемъ Ему, что они — бремя для Него; а въ настоящей главѣ Господь глаголетъ, указывая также на неисполненныя жертвоприношенія, что Израиль отягощалъ его беззаконіями своими и затруднялъ Его грѣхами

---

[1]) Исаіи I, 11—14; 16—18 съ примѣчаніями.

своими [1]). Установимъ здѣсь только общность взглядовъ и выраженій между гл. I и XLIII.

Начинается новый отдѣлъ: отдѣлъ утѣшенія. Въ вышеприведенныхъ стихахъ Господь устанавливаетъ несомнѣнную грѣховность Израиля и отсутствіе всякихъ заслугъ предъ Богомъ и Царемъ его. Но милосердіе Божіе безконечно; произносится утѣшеніе въ Мессіанскомъ пророчествѣ, которое начинается въ слѣдующемъ 25-мъ стихѣ; хотя Израиль согрѣшилъ (ст. 26—28) но, (гл. XLIV, 1—8) Господь исполнитъ Свои обѣщанія, потому „не бойтесь и не страшитесь“.

25. Я, Я Самъ изглаживаю преступленія твои, ради Себя Самаго, и грѣховъ твоихъ не помяну.

Въ главѣ 53-й мы увидимъ, что смиренный Страдалецъ оправдаетъ многихъ и грѣхи ихъ на Себѣ понесетъ (ст. 11). Сравнивая это пророчество съ читаемымъ стихомъ, мы видимъ, что этотъ Страдалецъ, по непостижимой уму человѣческому тайнѣ, есть не кто иной, какъ Тотъ, который глаголетъ: „Я изглаживаю преступленія твои ради Себя Самаго“. Милосердый Господь: „Онъ есть любовь“ (I Іоа. IV, 8), — рядомъ обѣтованій обѣщаетъ спасти человѣка. Спаситель долженъ былъ возстать въ родѣ Давида. Израиль согрѣшилъ, но грѣхъ человѣка или народа не можетъ измѣнить судебъ Божіихъ. Древнія обѣтованія принимаютъ въ пророчествахъ все болѣе и болѣе ясныя формы. Исаія пророчествуетъ объ Еммануилѣ, земные признаки появленія Котораго очерчиваются все яснѣе и яснѣе, по мѣрѣ того, какъ пророкъ подвигается къ старости и удостоивается все яснѣйшихъ видѣній [2]). Великое слово прощенія, ради любви Божіей, объявляется пророкомъ тому народу, котораго онъ же во всѣхъ своихъ предшествующихъ пророчествахъ обличалъ въ его беззаконіяхъ.

„Я, Я Самъ изглаживаю преступленія твои“, глаголетъ Господь, „ради Самаго Себя“, ради обѣтованій Моихъ, ради любви Моей. Не оставилъ Богъ грѣшнаго человѣка, не предалъ его всѣмъ послѣдствіямъ его беззаконій и повелѣлъ утѣшить его, дабы не

---

[1]) Ср. еще гл. VII, 13: „что вы хотите затруднять и Бога“? См. примѣч. на это мѣсто, и на Исаію I, 11—18.

[2]) См. VII, 14; IX, 6—7; XI, 1—5; и потомъ XLIX, 6—8; LII, 1—3; 7—9; 13—15; вся глава LIII о Страдальцѣ Мессіи; вся глава LIV о церкви Христовой. Также глава LX—LXI, 1—3 о Господѣ Іисусѣ, и LXIII, 1—8.

впалъ онъ въ отчаяніе. Человѣку объявляется, что для Бога не все равно будетъ ли спасенъ человѣкъ, или погибнетъ на вѣки. Если ни одна малая птица не забыта предъ милосердіемъ Творца (Матѳ. X, 29—31), то будетъ ли забытъ человѣкъ, сотворенный по образу и подобію Божію [1]). По этому въ обѣщаніи прощенія грѣховъ и спасенія чрезъ Еммануила лежитъ любовь Божія къ созданію, сотворенному по образу и подобію Божію, та любовь, вслѣдствіе которой, по выраженію Апостола Павла (къ Римл. VIII, 32) „Онъ не пощадилъ Сына Своего". Вотъ объ этой то вѣчной любви и о великой жертвѣ, приносимой Искупителемъ, будетъ отнынѣ пророкъ вопіять непрестанно до конца жизни своей, стараясь приготовить къ ея воспріятію и уразумѣнію тотъ народъ, изъ среды котораго пойдутъ проповѣдники спасенія [2]).

„И пошлю изъ спасенныхъ отъ нихъ къ народамъ: въ Ѳарсисъ, въ Пулу и Луду, къ натягивающимъ лукъ, въ Тубалу и Явану, на дальніе острова, которые не слышали обо Мнѣ, и не видѣли славы Моей; и они возвѣстятъ народамъ славу Мою [3]).

---

26. Припомни Мнѣ станемъ судиться; говори ты, чтобъ оправдаться.

27. Праотецъ твой согрѣшилъ, и ходатаи твои отступили отъ Меня.

28. За то Я предстоятелей святилища лишилъ священства и Іакова предалъ на заклятіе и Израиля на поруганіе.

„Побѣдиши внегда судити Ти" говорилъ Давидъ въ покаянномъ Псалмѣ (L, 6). Не можетъ никто оправдаться предъ Богомъ, „внегда судити Ему": поэтому ст. 26 есть угроза ищущимъ оправданія дѣлами своими и исполненіемъ обрядоваго закона. Этотъ стихъ непосредственно слѣдуетъ за стихомъ (25), въ которомъ Господь глаголалъ, что Онъ по милости Своей изглаживаетъ преступленія и не поминаетъ грѣховъ; поэтому нѣтъ оправданія тому, который думаетъ „судиться съ Богомъ".

---

[1]) Быт. I, 26 съ наш. пр. въ 1 т. Св. Лѣт.

[2]) См. слѣд. выписку изъ послѣдней заключительной главы LXVI Исаіи, ст. 10—12. ст. 19—22 и вообще всю эту главу.

[3]) Этотъ стихъ 19 главы 66-й обнимаетъ весь языческій культурный міръ Греко-Римскаго преобладанія: онъ (кромѣ Тубала) очерчиваетъ бассейнъ Средиземнаго моря, Ѳарсисъ представляетъ Испанію; Пулъ и Лудъ сѣверные берега Африки, Явана всѣ греческія поселенія; острова—Римскія владѣнія. Тубалъ повидимому Кавказъ.

По поводу ст. 27 возникли разныя мнѣнія: всѣ согрѣшили, начиная съ праотца нашего Адама, но къ кому въ частности примѣнить надо выраженіе стиха 27-го: „*праотецъ твой согрѣшилъ*“, весьма трудно отвѣтить, въ особенности по связи съ слѣдующимъ 28 стихомъ [1]). Михаелисъ и за нимъ Кнобель понимали подъ словомъ „праотецъ“—Адама; блаж. Іеронимъ—Авраама; Евальдъ и др.—Іакова; Бирксъ—Аарона [2]). Толкователи Спб. Дух. Академіи, указывая на грѣховное состояніе язычества, имѣвшее свое начало въ грѣхопаденіи Адама, а свой первоисточникъ въ отпаденіи отъ Бога нѣкоторыхъ изъ Ангеловъ, прибавляютъ, что вмѣсто слова праотецъ въ ед. ч. переводчики греческой библіи поняли Еврейское слово во множ. числѣ, или, лучше сказать, какъ собирательное, и потому перевели его словами: „отцы ваши первіи согрѣшиша [3]).

Не имѣя права судить объ этомъ вопросѣ, мы однако рѣшаемся сказать, что переводъ Семидесяти повидимому болѣе всѣхъ другихъ объясненій разъясняетъ выраженіе ст. 27.

Отпаденіе отъ Бога „ходатаевъ“ считается указаніемъ на Аарона и на Соломона; первый былъ первосвященникомъ, который дозволилъ вылить золотаго тельца въ пустынѣ, второй былъ удостоенъ Богомъ быть строителемъ перваго храма Его; былъ удостоенъ великихъ откровеній и награжденъ мудростью и—отпалъ отъ Бога. Потому то въ ст. 28 говорится не о всемъ народѣ, а о представителяхъ святилища, которые по примѣру старѣйшихъ предшественниковъ своихъ содѣлались недостойными своего призванія [4]). Израиль лишился священства, когда первосвященники Анна и Каіафа предали смерти Того, который былъ Начальникомъ жизни (Дѣян. III, 15). Вскорѣ послѣ того и самый храмъ былъ разрушенъ въ послѣдній разъ и навсегда. Но и весь Израиль, которому повелѣно было быть народомъ святымъ (Лев. XIX, 2), осквернился и потому преданъ заклятію и поруганію. Таковъ приговоръ надъ народомъ; а между тѣмъ Господь опять повелѣваетъ утѣшить Израиля: всѣ тѣ, которые увѣруютъ въ Господа, будутъ спасены. См. слѣд. главу.

---

[1]) „За то Я предстоятелей святилища лишилъ священства“.

[2]) Указаніе Кея въ Speaker's Comm. in loco.

[3]) Толк. на Исаію при Хр. чтеніи съ 1883 по 1895 годъ, стр. 722.

[4]) Мы почти вездѣ встрѣчаемъ, среди священства кромѣ нѣкоторыхъ исключеній, (напр. Іодая 4 Ц. XI; и Хелкія 4 Ц. XXII) равнодушіе къ святынѣ. А (4 Ц. XVI, 11 и слѣд.) при царѣ Ахазѣ, угодливость первосвященника постыдна.

ГЛАВА XLIV.

1. А нынѣ слушай Іаковъ, рабъ Мой, и Израиль, котораго Я избралъ.

2. Такъ говоритъ Господь, создавшій тебя и образовавшій тебя, помогающій тебѣ отъ утробы матерней: не бойся рабъ Мой Іаковъ и возлюбленный Израиль, котораго Я избралъ.

„Возникала ли страна въ одинъ день? рождался ли народъ въ одинъ разъ, какъ Сіонъ? вопрошаетъ пророкъ въ гл. 66-й (ст. 8).

Образованіе народа Израильскаго въ одинъ день, въ пустынѣ было чудомъ, совершившимся послѣ прообразовательнаго крещенія „въ облакѣ и въ морѣ“ (I Кор. X, 2), когда безпорядочная толпа почувствовала себя охваченною живительною силою Духа Божія, почувствовала себя *единымъ народомъ въ общности* вѣры и благодарности къ Господу, что̀ и выразилось во вдохновенной пѣсни, записанной въ XV главѣ кн. Исходъ. О чудесномъ образованіи народа говоритъ и Моисей во Второзаконіи (XXXII, 10—13): „Господь нашелъ этотъ народъ въ пустынѣ, въ степи печальной и дикой.... и вознесъ этотъ народъ на высоту земли“.

Къ этому народу, созданному не обыкновеннымъ историческимъ путемъ [1]), а возникшему и введенному въ число народовъ, съ дарованіемъ ему удѣла, по особой волѣ Божіей, призывавшей его и къ особой высшей духовной дѣятельности,—къ этому народу обращены слова пророчества, напоминающія ему о томъ, что онъ созданъ и образованъ и избранъ по особой волѣ Божіей [2]).

3. Ибо Я изолью воды на жаждущее и потоки на изсохшее; изолью духъ Мой на племя твое и благословеніе Мое на потомковъ твоихъ.

4. И будутъ расти между травою, какъ ивы при потокахъ водъ.

Мы видѣли въ концѣ 43-й главы (ст. 25), что Господь обѣщаетъ Самъ изгладить преступленія человѣческія; но народъ Израильскій лишается священства (ст. 28). Отъ этого времени

---

[1]) См. наши зам. въ 3 т. Св. Лѣт. на Второз. XXXII, 8—9.

[2]) См. числа XXIII, 9 и прим. въ 3 т. Св. Лѣт. на это мѣсто, и на все пророчество Валаама.

пророчества обращены ко всему человѣчеству, хотя чрезъ Израиля [1]), изъ котораго, какъ и прежде указывалъ Исаія, только остатокъ спасется [2]). Поэтому слова ст. 3—4 наст. главы обращены къ вѣрующимъ Израиля, къ тому „остатку", который разнесетъ по всему міру благую вѣсть о пришествіи Еммануила и о спасеніи.

Ст. 3 повторяетъ мысль, высказанную Исаіей XXXII, 15: „Духъ изліется на насъ свыше" [3]). Вода на священномъ языкѣ символъ жизни, какъ мы видѣли выше. Очевидно, что это пророчество получило свое исполненіе лишь послѣ священной великой тайны Искупленія, ниспосланіемъ Утѣшителя, Духа Святаго, на всѣхъ вѣрующихъ въ Господа Іисуса.

Господь посылаетъ Свое благословеніе и Духъ Свой на потомковъ Израиля. Здѣсь надо разумѣть не только ту часть Израиля, которая увѣровала въ Господа, но и на все духовное потомство Авраама (Быт. XXII, 18) и Іакова, ибо, какъ говоритъ Св. Евангелистъ Іоаннъ, „Господь даровалъ власть быть чадами Божіими вѣрующимъ во имя Его, которые не отъ крови и хотѣнія плоти родились, но отъ Бога" [4]).

Стихъ 4-й образно рисуетъ ростъ Христіанства посреди язычества, уподобляемаго травѣ. Это—растеніе, выростающее изъ малаго сѣмени, подъ вѣтвями котораго впослѣдствіи укрываются птицы небесныя [5]).

Въ пророчествѣ Исаіи говорится о живительной влагѣ, имѣющей оросить засохшую страну. И вотъ, отъ этого живительнаго начала посреди необозримыхъ пространствъ, покрытыхъ засохшею травою, подымаются ростки великаго древа: „и пустыня сдѣлается садомъ". (Ис. XXXII, 15).

5. Одинъ скажетъ: „я Господень", другой назовется именемъ Іакова; а иной напишетъ рукою своею: „я Господень", и прозовется именемъ Израиля.

Стихъ этотъ обыкновенно толкуютъ въ томъ смыслѣ, что не смотря на различіе церквей, состоявшихъ въ началѣ или изъ одниxъ

---

[1]) Ибо „спасеніе отъ Іудеевъ" (Іоа. IV, 22).

[2]) Исаіи X, 22 и Римл. IX, 27.

[3]) См. выше in loco наши замѣчанія; и ср. Дѣян. II, 18, 38 (Іоиля II, 28—32). См. еще Дѣян. VIII, 17, 39; X, 44—45; XIII, 48, 52 и друг.

[4]) Іоанна I, 12—13 и см. въ нашемъ опытѣ изученія этого Евангелія зам. in loco, ч. I, стр. 70—72.

[5]) Матѳ. XIII, 32.

Іудеевъ, или изъ однихъ язычниковъ, или изъ лицъ различнаго происхожденія, всѣ они составятъ единую церковь во Христѣ, и самыя эти различія исчезнутъ въ единствѣ вѣры, надежды и любви вселенской церкви, глава которой Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ. Нѣкоторые еще видятъ въ этомъ пророчествѣ предвѣдѣніе раздѣленій, имѣющихъ возникнуть въ церквахъ, на которыя указывалъ Св. Ап. Павелъ [1]).

6. Такъ говоритъ Господь, Царь Израиля, и Искупитель его, Господь Саваоѳъ: Я—первый, и Я—послѣдній; и кромѣ Меня нѣтъ Бога.

Въ этомъ ветхозавѣтномъ воззваніи къ Израилю мы находимъ всѣ тѣ священныя имена Божіи, которыя были сами пророчествомъ грядущей тайны искупленія. „Равви! Ты Сынъ Божій, Ты царь Израилевъ!" восклицаетъ прозрѣвшій Наѳанаилъ, увидѣвъ Господа Іисуса (Іоа. I, 47—49). Второе священное дорогое намъ имя „Искупителя" раскрываетъ отчасти ту тайну страданій, которыя Самъ Богъ „Господь Силъ" [2]) во образѣ человѣка, волею Своею, подыметъ и вкуситъ, чтобы спасти человѣчество. Наконецъ, мы въ стихѣ этомъ находимъ и то выраженіе славы, которымъ въ Откровеніи Св. Іоанна языкъ человѣческій силится изобразить идею вѣчности и безконечности Творца: „Азъ есмь Альфа и Омега, начатокъ и конецъ, первый и послѣдній" (Откр. XXII, 13).

Всеобъемлющій въ пространствѣ и времени, Царь міра, Владыка и Творецъ всѣхъ духовныхъ и матеріальныхъ силъ міра,—Онъ есть и Искупитель нашъ.

7. Ибо кто—какъ Я? Пусть онъ разскажетъ, возвѣститъ и въ порядкѣ представитъ Мнѣ все съ того времени, какъ Я устроилъ народъ древній, или пусть возвѣститъ наступающее и будущее.

8. Не бойтесь и не страшитесь: не издавна ли Я возвѣстилъ тебѣ и предсказалъ? И вы Мои свидѣтели. Есть ли Богъ кромѣ Меня? нѣтъ другой твердыни, никакой не знаю.

Стихъ 7-й есть настойчивое повтореніе мысли, высказанной въ XLI, 22—23 и XLIII, 9—13, о которой мы говорили въ своемъ мѣстѣ. Стихъ 8-й въ совокупности съ предъидущими стихами

---

[1]) 1 Кор. III, 3—6. Но повидимому Исаіѣ дано было видѣть то раздѣленіе, на которое указываетъ Ап. Пав. 2 Кор. XI, 22—23. Ср. Соборъ, Дѣян. XV, 1—32.

[2]) Матѳ. XXVI, 53.

устремленъ неизмѣнно къ цѣли, которую преслѣдуютъ всѣ священныя книги ветхаго завѣта—утвердить въ сердцахъ Израиля непоколебимую вѣру въ Единаго Бога Творца міра. Въ 4 т. Св. Лѣтописи [1]) мы говорили о томъ, что пророкъ Илія въ царствѣ Израильскомъ былъ посланъ Господомъ искоренить культъ Вааловъ, чтобы десять колѣнъ, имѣющія быть отведенными въ плѣнъ, могли быть разсадниками истинныхъ понятій о Богѣ посреди язычниковъ; къ достиженію этой же цѣли былъ чудесно исцѣленъ Сиріянинъ Нееманъ; такова же была цѣль посланія Іоны въ Ниневію. Издавна Господь подготовлялъ почву, на которой могло быть посѣяно сѣмя вѣры въ Господа Іисуса Христа. А почва эта была вѣра въ Единаго Бога. И самые Арійцы, вызванные Господомъ, ненавистники идоловъ, были подготовленіемъ къ сокрушенію культа бѣсовъ и къ обращенію сердецъ къ Единому Богу, Творцу міра. По поводу выраженія, употребленнаго въ ст. 8 „твердыня", мы напомнимъ, что слово *цуръ*, со временъ Моисея (Втор. XXXII, 4 и пр. въ 3 т. Св. Лѣт.) употреблялось, чтобы образно представить себѣ безопасность тѣхъ, которые надѣются на Господа. И пророкъ Исаія въ гл. XVII, 10 говоритъ: „Господь есть скала прибѣжища твоего", и XXVI, 4: „Господь Богъ есть твердыня вѣчная".

Въ ст. 8, послѣ напоминанія о томъ, Кто есть Царь Израилевъ, и сколько чудесъ явлено народу, этотъ народъ призывается въ свидѣтели бытія и всемогущества Божія. И слово Господне исполняется донынѣ и во вѣки вѣковъ, ибо исторія этого народа, купно съ пророчествами, произнесенными среди его, есть свидѣтельница непреложности обѣтованій Всемогущаго, исполненіе которыхъ въ Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ.

9. Дѣлающіе идоловъ всѣ ничтожны, и вожделеннѣйшіе ихъ не приносятъ никакой пользы, и они сами себѣ свидѣтели въ томъ. Они не видятъ и не разумѣютъ, и потому будутъ посрамлены.

10. Кто сдѣлалъ бога и вылилъ идола, не приносящаго никакой пользы?

11. Всѣ участвующіе въ этомъ будутъ постыжены, ибо и художники сами изъ людей же; пусть всѣ они собе-

---

[1]) Passim; но особ. во *2 й части*, говоря о Нееманѣ, объ значеніи плѣна десяти колѣнъ объ миссіи Іоны: см напр. стр. 5, 6 — 7, 9, 131—138, 139; всю главу XI о Іонѣ, въ особ. 206—209; 239, 248.

рутся и станутъ, они устрашатся и всѣ будутъ постыжены.

12. Кузнецъ дѣлаетъ изъ желѣза топоръ и работаетъ на угольяхъ, молотами обдѣлываетъ его и трудится надъ нимъ сильною рукою своею до того, что становится голоденъ и безсиленъ, не пьетъ воды и изнемогаетъ.

13. Плотникъ,—выбравъ дерево,—протягиваетъ по нему линію, остроконечнымъ орудіемъ дѣлаетъ на немъ очертаніе, потомъ обдѣлываетъ его рѣзцомъ и округляетъ его, и выдѣлываетъ изъ него образъ человѣка красиваго вида, чтобы поставить его въ домѣ.

14. Онъ рубитъ себѣ кедры, беретъ сосну и дубъ, которые выберетъ между деревьями въ лѣсу, садитъ ясень, а дождь возращаетъ его.

15. И это служитъ человѣку топливомъ, и часть изъ этого употребляетъ онъ на то, чтобъ ему было тепло, и разводитъ огонь, и печетъ хлѣбъ. И изъ того же дѣлаетъ бога, и покланяется ему, дѣлаетъ идола, и повергается предъ нимъ.

16. Часть дерева сожигаетъ въ огнѣ, другою частью варитъ мясо въ пищу, жаритъ жаркое и ѣстъ до сыта, а также грѣется и говоритъ: „хорошо, я согрѣлся; почувствовалъ огонь".

17. А изъ остатковъ отъ того дѣлаетъ бога, идола своего, покланяется ему, повергается передъ нимъ и молится ему, и говоритъ: „спаси меня, ибо ты богъ мой".

18. Не знаютъ и не разумѣютъ они: Онъ закрылъ глаза ихъ, чтобы не видѣли, и сердцà ихъ, чтобы не разумѣли.

19. И не возьметъ онъ этого къ своему сердцу, и нѣтъ у него столько знанія и смысла, чтобы сказать: „половину его я сжегъ въ огнѣ и на угольяхъ его испекъ хлѣбъ, изжарилъ мясо и съѣлъ: а изъ остатка его сдѣлаю ли я мерзость? буду ли покланяться куску дерева?"

20. Онъ гоняется за пылью; обманутое сердце ввело его въ заблужденіе, и онъ не можетъ освободить души своей и сказать: не обманъ ли въ правой рукѣ моей?

Мы не можемъ не высказать своего убѣжденія, что вся рѣчь, съ 9-го по 20-й стихъ включительно, есть особая проповѣдь пророка, можетъ быть произнесенная устно передъ народомъ, которая внесена въ пророчество главы 44-й, какъ дополненіе и разъясненіе главной темы пророчества, заключающагося въ томъ, что не смотря

на грозящія и предрекаемыя Израилю бѣдствія, ему послано слово утѣшенія, что онъ не забытъ Богомъ, ибо онъ,—этотъ народъ,—есть свидѣтель прошедшихъ чудесъ Божіихъ, и существованіе его есть свидѣтельство милосердія Божія, а потому и залогъ исполненія обѣтованій, изъ которыхъ ближайшее есть посланіе Господомъ Богомъ человѣка, по имени Кира, который будетъ орудіемъ Божіимъ для возстановленія Іерусалима и храма и городовъ Іудиныхъ, которымъ предсказано разрушеніе въ гл. XXXIX. Мы видимъ въ 21—28 ст. этой главы прямое продолженіе пророчества, произнесеннаго въ ст. 1—8,—которое прервано вставкою о ничтожествѣ идоловъ. Стихъ 21 повторяетъ мысль стиха 2-го, какъ стихъ 22 повторяетъ мысли стиха 25 главы 43-й, стихъ 24-й настоящей главы повторяетъ выраженія стиха 6-го настоящей главы и вся послѣдняя часть главы 44-й съ 21—28 стихъ составляетъ нераздѣльное цѣлое съ первою частью съ 1-го по 8-й стихъ. Послѣднія слова стиха 8-го суть: „Есть ли Богъ кромѣ Меня? нѣтъ другой твердыни, никакой не знаю“. — А стихъ 21 говоритъ: „Помни это Іаковъ и Израиль, ибо ты—рабъ Мой; Я образовалъ тебя; рабъ Мой—ты Израиль, не забывай Меня“.

Разсматривая отдѣльно проповѣдь о ничтожествѣ идоловъ, мы замѣтимъ, что съ ней по существу имѣетъ сходство и обличеніе пророка Іереміи X, 2—5, 14, сказующаго объ изготовленіи идоловъ. И написанныя позже „посланіе Іереміи“, и увѣщанія въ кн. Премудрости Соломона [1]), повидимому, суть развитіе тѣхъ же мыслей и обличеній, которыя высказаны пророкомъ Исаіей [2]). Исаія въ доводахъ своихъ обращается къ здравому смыслу человѣка, и, излагая самый образъ изготовленія идола, спрашиваетъ, какимъ безуміемъ объснить можно поклоненіе ему? Мы хотимъ только остановиться на ст. 20, въ которомъ сказано: „обманутое сердце ввело его (идолопоклонника) въ заблужденіе, и онъ не мо-

[1]) Въ кн. Пр. Соломона см. главы XIII, 10—19; XIV, 14—17; XV, 7—9. Очень любопытно указаніе XIV главы объ изображеніи сдѣланномъ въ память умершаго и обратившемся въ идола.

[2]) Ср. Псаломъ 134, ст. 15—18 (считаютъ поздняго начертанія). Ср. еще Посланіе Іереміи; оно какъ и кн. Премудрости Соломона извѣстны намъ только въ греческомъ текстѣ, хотя надо прибавить, что Джиффордъ (Commentary of the Apocrypha, ed. by Wace. London, 1888. vol. II, p. 287, sq.) указываетъ, что въ посланіи Іереміи есть обороты похожіе на еврейскіе; хотя можно думать, что они сдѣланы намѣренно. Посланіе Іереміи считаютъ написаннымъ во времена Іоанна Гиркана, т. е. около 106 г. до Рождества Христова.

жетъ освободить души своей и сказать: не обманъ ли въ правой рукѣ моей?"

Кто обманывалъ сердце идолопоклонника? Отъ кого не могъ онъ освободить души своей?

Очевидно, что здѣсь подразумѣвается злое начало, отецъ лжи, властвующій надъ сердцемъ язычника, обманывающій его, отъ котораго онъ не могъ освободиться, пока не пришелъ Тотъ, Который „побѣдилъ міръ", и смерть и адъ [1]). До этой побѣды сатана могъ препятствовать душѣ человѣческой, не просвѣщенной откровеніемъ, идти къ свѣту. Но когда внесены были въ міръ свѣтъ, и истина и благодать [2]), то душа человѣческая могла идти къ свѣту и разрѣшена отъ узъ сатанинскихъ [3]).

Какъ выше мы говорили, мы связуемъ слѣдующіе стихи съ словами стиха 8-го: „есть ли Богъ кромѣ Меня? нѣтъ другой твердыни, никакой не знаю".

21. Помни это Іаковъ и Израиль, ибо ты — рабъ Мой; Я образовалъ тебя: рабъ Мой — ты Израиль, не забывай Меня.

22. Изглажу беззаконія твои, какъ туманъ, и грѣхи твои какъ облако; обратись ко Мнѣ, ибо Я искупилъ тебя.

Милосердый Отецъ вопіетъ къ заблудшему чаду: „Израиль не забывай Меня!" Намъ кажется, что упоминаніе обѣихъ именъ патріарха и первоначальнаго и дарованнаго ему, послѣ видѣнія въ Пенуелѣ [4]), должно останавливать особое вниманіе.

Яковъ было первоначальное имя „*держащаго за пяту*" [5]) или „запинателя", какъ толковалъ это имя Митрополитъ Филаретъ (Зап. на кн. Бытія, ч. III, стр. 5 изд. 1835). Оно имѣло пророческій смыслъ въ отношеніи брата его, но не имѣло таинственнаго высшаго значенія, которое представляло собою *Израиль:* „князь Божій" или „Богоборецъ". Въ послѣднемъ имени заключались обѣтованія всего будущаго народа и среди его рода Давидова, въ потомствѣ котораго родился Еммануилъ [6]). Не Іаковъ, представ-

---

[1]) Іоа. XVI, 33; 1 Кор. XV, 54—57, со ссылкой на Исаію XXV, 8 и Осію XIII, 14.

[2]) Іоа. I, 4—5; 9—18 и наши замѣч. въ изуч. этого Евангелія.

[3]) „Гдѣ Духъ Господень тамъ свобода" 2 Кор. III, 17; см. Іоа. VIII, 32.

[4]) Быт. XXXII, 24—31 и прим. въ 1 т. Св. Лѣт. (съ 9 прим. по 14 е включительно).

[5]) Быт. XXV, 26; см. пр. in loco въ 1 т. Св. Лѣтописи.

[6]) Мы опять обращаемъ вниманіе на наши примѣчанія въ 1 т. Св. Лѣт. на Быт. XXXII, 24—31. О борьбѣ Якова, и ср. Обѣтованія Давиду 2 Ц. VII, 16; XXIII, 5 и въ 4 т. Св. Лѣтописи ч. I, см. главу IX псалмы Мессіанскіе.

ляющій ветхозавѣтнаго человѣка, а Израиль, прообразующій обновленнаго благодатію человѣка, увидитъ искупленіе рода человѣческаго и прощеніе беззаконій, если только: „обратится къ Господу, искупившему его“ (ст. 22).

23. Торжествуйте небеса, ибо Господь содѣлалъ это. Восклицайте глубины земли; шумите отъ радости горы, лѣсъ и всѣ деревья въ немъ; ибо искупилъ Господь Іакова и прославится въ Израилѣ.

Прославленіе Господа во Израилѣ, но и Іаковъ, т. е. всѣ ветхозавѣтные, искуплены Божественнымъ страданіемъ и смертію и изведены изъ ада, сошедшимъ во адъ Господомъ (1 Петр. III, 19), и совоскресли съ Нимъ.

Радость небесъ и земли, даже до самыя глубины ея, проявляется, потому что искупилъ Господь Іакова и прославится во Израилѣ. Мы признаемъ въ этомъ стихѣ всецѣло Мессіанское пророчество.

Съ 24-го стиха по 27-й стихъ говорится о твореніи міра и о чудесахъ, явленныхъ Израилю. Стихъ 28-й есть обѣщаніе новаго чуда для спасенія народа, какъ мы скажемъ ниже,

24. Такъ говоритъ Господь, искупившій тебя и образовавшій тебя отъ утробы матерней: Я — Господь, Который сотворилъ все, одинъ распростеръ небеса и Своею силою разостлалъ землю.

Намъ Христіанамъ почти непонятно, какъ было необходимо во времена язычества, заразившаго и Евреевъ, выяснять настойчиво догматъ о Единомъ Богѣ, Творцѣ вселенной. Этотъ догматъ, ясный для древнѣйшихъ поколѣній [1]), совершенно почти утраченъ въ передней Азіи и Египтѣ, затемненный и помраченный символизмомъ астрономическихъ культовъ и фетишизмомъ натуралистическихъ культовъ; и въ высшихъ интеллигентныхъ классахъ забытый, въ погонѣ за исканіемъ теозофическихъ и каббалистическихъ знаній, (о которыхъ упоминаетъ и Апостолъ Павелъ въ Посл. къ Колосс. II, 18—23), и въ преступномъ изученіи магіи, которая въ сущности была возвратомъ къ древнему культу духовъ и къ шаманству [2]). См. слѣд. стихъ:

---

[1]) См. въ Христ. Чтен. за 1886 годъ наши статьи подъ назв. Ригъ-Веда, Зендавеста и Гаты. См. и нашего Гезіода, вст. стр. 35.

[2]) О Магіи и родствѣ ея съ шаманствомъ см. Ленормана: 1) La Magie, и 2) La Divination. Аккады представители ея въ Кушито-Семитской цивилизаціи; какъ въ Гре-

25. Который сдѣлалъ ничтожными знаменія лжепророковъ и обнаруживаетъ безуміе волшебниковъ, мудрецовъ прогоняетъ назадъ, и знаніе ихъ дѣлаетъ глупостью.

26. Который утверждаетъ слово раба Своего, и приводитъ въ исполненіе изрѣченіе Своихъ посланниковъ, Который говоритъ Іерусалиму: „ты будешь населенъ"; и городамъ Іудинымъ: „вы будете построены, и развалины его Я возстановлю",

27. Который безднѣ говоритъ: „изсохни!" и рѣки твои Я изсушу,

28. Который говоритъ о Кирѣ: пастырь Мой и онъ исполнитъ всю волю Мою и скажетъ Іерусалиму: „ты будешь построенъ", и храму: „ты будешь основанъ!"

Пророчество 44-й главы [1]) объемлетъ весь планъ Божественнаго милосердія о спасеніи и Израиля,—какъ носителя ветхозавѣтныхъ откровеній,—и всего человѣчества. Начало главы несомнѣнно представляетъ Мессіанское пророчество, какъ мы видѣли выше, разсматривая стихи 1—8; обширное поле видѣнія освѣщаетъ будущее вѣрующихъ въ Искупителя. Но чтобы достигнуть этого, Израиль (плотскій) долженъ памятовать, что Богъ Единъ и что нѣтъ другаго Бога на небѣ и землѣ, кромѣ Іеговы, Господа и Царя его (ст. 6—8 и 21). Памятующимъ это изгладятся грѣхи, и Господь прославится въ духовномъ Израилѣ (ст. 22—23). Съ 24 стиха до конца главы идетъ непрерывно одно слово Господне, воспоминающее Израилю главныя истины его вѣрованія (ст. 24), указывающее на лживость другихъ вѣрованій и обманъ называющихся волшебниками и мудрецами (25 ст.); напоминающее, что Онъ—Господь, глаголалъ народу чрезъ раба Своего (Моисея) и посланниковъ Своихъ (пророковъ) и что Самъ Господь подтверждаетъ ихъ слова, и обѣщаетъ, что Іерусалимъ, которому предсказано разрушеніе въ 39-й главѣ Исаіи, будетъ снова заселенъ (ст. 26). Въ двухъ послѣднихъ стихахъ Господь глаголетъ о безднѣ, которая будетъ изсушена и объ избранномъ Имъ человѣкѣ, которому повелѣно исполнить волю Божію. На этихъ двухъ послѣднихъ стихахъ мы нѣсколько остановимся.

ческой культурѣ остались слѣды ея отъ древнѣйшихъ жителей ея. См. моего Promethée, а также въ Гезіодѣ, во вст. стр. 71—79 объ доведическихъ племенахъ, и въ прим. на текстѣ Теогоніи, примѣчанія къ легендамъ XIII—XV о Прометеѣ.

[1]) За исключеніемъ, какъ мы выше говорили вставки объ идолахъ съ 9 по 20 ст. включительно.

Мы выше видѣли въ главахъ XIII, XIV, XXVIII, что Вавилону предсказано окончательное разрушеніе. Къ этому же проклятію Божію, изреченному на Вавилонъ, относятъ всѣ почти комментаторы слова стиха 27-го наст. главы, такъ какъ и у пророка Іеремiи въ гл. L, 38 и LI, 36 употреблены подобные же образы, когда онъ указываетъ на приближающееся паденіе Вавилона: „засуха на воды его“; „осушу море его и изсушу каналы его“.... „Вавилонъ будетъ грудою развалинъ“.

Вавилонъ въ нравственномъ его значеніи былъ бездна зла, — море лжи и беззаконій; это былъ центръ идолопоклонства и нравственнаго и умственнаго растлѣнія. Это былъ, такъ сказать, бассейнъ, изъ котораго растекались по передней Азіи всѣ растлѣвающія вѣрованія, отъ самаго его построенія, и изъ него, какъ доказано[1]), ведутъ свое начало не только культы Ассирійскій и древне-Аравійскій, но и Финикійскій, Моавитскій, Сирійскій, съ ихъ отраженіями на культахъ Греціи, Етрусковъ, Латинянъ и Римлянъ.

Вавилонъ, уподобленный морю лжи въ нравственномъ смыслѣ, и по самому положенію своему между Евфратомъ и многочисленнымъ каналамъ, окружавшимъ его, погибалъ, когда эти каналы были изсушены. Онъ могъ, (какъ Ассуръ въ VIII, 7 Исаіи) быть уподобленъ и бурнымъ водамъ, несущимъ бѣдствія. Господу угодно было разъ навсегда уничтожить этотъ источникъ зла. Таково значеніе ст. 27-го.

Стихъ 28-й наст. главы и слѣдующая глава 45-я, съ произнесеніемъ имени историческаго царя, возставшаго гораздо позднѣе произнесенія этого пророчества, конечно возбуждали много сомнѣній. Но многіе лучшіе авторитеты и между прочими нашъ русскій, превосходный ученый комментарій на пророка Исаію, изданный при Христ. Чтеніи гг. профессорами Спб. Дух. Академіи,—указываютъ на весьма замѣчательныя объясненія этого труднаго мѣста пророка Исаіи[2]).

По поводу имени *Киръ*, персидскій *Курушъ*, евр. *Корешъ*, надо имѣть въ виду, что слово это означаетъ по персидски *солнце*[3]). Держась взгляда строго ортодоксальныхъ богословъ всѣхъ вѣро-

---

[1]) Роулинсонъ, Ленорманъ и др.

[2]) Коммент. Спб. Дух. Академіи стр. 735—736. См. также Speaker's Comm. on proph. Isaiah, p. 243 съ ссылками.

[3]) На это указывала еще Гезеніусъ; см. выше упом. комментаріи.

исповѣданій, и признавая вмѣстѣ съ ними одного Исаію, которому открыто было не только разрушеніе Іерусалима Вавилономъ, но и Вавилона нашествіемъ новой (Іафетической) расы, которая появится съ востока, какъ восходящее солнце, — мы думаемъ, что просвѣщенный свѣтомъ Духа Святаго пророкъ произноситъ слова, которыхъ значеніе могло быть вполнѣ понято еврейскимъ народомъ лишь по совершеніи предсказываемыхъ событій.

Что восточные Аріи были извѣстны пророку, это видно изъ главы XIII, въ которой онъ видитъ, какъ Господь вызываетъ ихъ на гибель Вавилона; что самый языкъ Персовъ былъ извѣстенъ нѣсколько въ Іерусалимѣ, мы знаемъ по нѣсколькимъ Арійскимъ словамъ, упомянутымъ въ повѣствованіи о предметахъ, привозимыхъ Соломону изъ Индіи [1]). Посему не лишено вѣроятія предположеніе, что произнося персидское слово Курушъ, или въ еврейскомъ произношеніи Корешъ, пророкъ видѣлъ (съ точки зрѣнія человѣческой) въ этомъ имени эмблематическое прозвище царя, котораго Богу угодно было избрать своимъ орудіемъ, чтобы облагодѣтельствовать Израиля [2]). Царь этотъ кланяется единому Богу, онъ ненавистникъ идоловъ и, какъ солнце, осушаетъ тѣ міазматическія болота, которыя означаютъ Вавилонъ. Для Израиля восходящее свѣтило несетъ, по повелѣнію Божію, свѣтъ и успокоеніе. Замѣтимъ еще, что по всей вѣроятности Киръ или Курушъ было не имя, а прозвище персидскаго царя. У Страбона въ кн. XV, гл. III, 6, (листъ Causab. 729) есть случайное указаніе, что настоящее имя Кира было *Аградатесъ*. Богу угодно было, чтобы это народное прозвище имѣло таинственное пророческое значеніе; мы прибавимъ еще, что оно имѣло и прообразовательное значеніе. У пророка Малахіи (IV, 2) восходъ „Солнца правды“ [3]) имѣетъ Мессіанское значеніе; изъ этого мы видимъ, что и въ устахъ Исаіи имя Корешъ должно было имѣть символическое значеніе. Господу угодно было, чтобы это прозвище стало извѣстнымъ, какъ свидѣтельство передъ всѣмъ тогдашнимъ культурнымъ міромъ о непреложности произнесеннаго во времена Езекіи пророчества, которое

---

[1]) См. наши замѣчанія въ четвертомъ томѣ Св. Лѣтописи ч. I, стр. 279—281 и пр. 44-е (царств. Соломона, гл. XI).

[2]) И Соломонъ уподобляется „красному солнышку“. См. 4 т. Св. Лѣт. Пѣснь Пѣсней ч. I, стр. 315, 316, 324. (Ср. Владиміра „красное солнышко“).

[3]) „Шемешъ гадара“ (евр.).

исполнилось въ то время, когда Іафетиды громятъ древній Семито-Кушитскій міръ и создаютъ во исполненіе воли Божіей новое общество и новую болѣе чистую культуру.

Присовокупимъ прекрасныя слова комментарія Спб. Дух. Академіи: „Названіе солнцемъ завоевателя Вавилона,—центра языческой тьмы и освободителя Іудеевъ изъ вавилонскаго плѣна, аналогично съ названіемъ „Солнца правды“ (Малах. IV, 2), примѣняемымъ къ Побѣдителю ада, духовнаго Вавилона, и Освободителю всѣхъ, „сѣдящихъ во тьмѣ и сѣни смертней“ — Господу Іисусу Христу, прообразомъ Котораго былъ Киръ“. (Loco supr. cit).

Киръ называется „пастыремъ“, потому что Самъ Господь поручаетъ ему свое стадо. Не Киръ, а Господь глаголетъ въ ст. 26-мъ Іерусалиму: „ты будешь населенъ“. А въ 28-мъ стихѣ, во исполненіе воли Божіей, Киръ скажетъ Іерусалиму: ты будешь построенъ, и храму: ты будешь основанъ“.

Ниже въ 45-й главѣ, въ стихѣ 4-мъ, мы увидимъ еще новое доказательство благоволенія Божія къ Киру, когда Господь глаголетъ: „Я назвалъ тебя по имени, хотя ты не зналъ Меня“.

ГЛАВА СОРОКЪ ПЯТАЯ.

Съ востока вызываются на смѣну отжившихъ и сгнившихъ въ плотскихъ мерзостяхъ обществъ новые народы, происходящіе отъ того изъ сыновей Ноевыхъ, которому предсказано отцемъ его: „Да распространитъ Богъ Іафета; и да вселится онъ въ шатрахъ Симовыхъ; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему“ [1]).

Въ трехъ статьяхъ, напечатанныхъ въ Христ. Чтеніи въ 1886 г., мы, руководствуясь мыслями англійскаго богослова Кука и другихъ богослововъ, а также указаніями оріенталистовъ, настойчиво доказывали, опираясь на результаты, добытые наукой, что Аріи или Арійцы (одна изъ самыхъ многочисленныхъ вѣтвей Іафетидовъ), дольше всѣхъ пребывали на высотахъ Гималайскаго хребта [2]), который считаютъ первоначальнымъ пребываніемъ всѣхъ сыновей Ноевыхъ. Пока кочевые шли на востокъ, съ своимъ шаманствомъ и культомъ духовъ и душъ умершихъ; а Семито-Кушиты, ушедшіе на западъ, отъ Памира, создавали цивилизацію Египетскую, древне-Вавилонскую, Ассирійскую, Финикійскую, Хетскую и вторую Вавилонскую и тлѣли въ „похотяхъ прелестныхъ“,—(Еф. IV, 22),—Аріи дольше всѣхъ сохранили память преданій, Ноевы законы и основныя вѣрованія въ Единаго Бога, Творца всего міра и милостиваго Отца человѣка.

Въ вышеупомянутыхъ статьяхъ нашихъ, въ особенности въ статьяхъ II и III, мы имѣли случай остановиться съ особымъ

[1]) Быт. IX, 27 съ примѣч. въ 1 т. Св. Лѣтописи. Замѣтимъ, что даже самымъ рьянымъ раціоналистамъ критикамъ не приходило въ голову доказывать, что это замѣчательное пророчество въ кн. Бытія начертано послѣ XIII гл. Исаіи или послѣ движенія Персовъ на Вавилонъ.

[2]) См. статьи въ Хр. Чт. подъ названіемъ: „Ригъ-Веда, Зендавеста и Гаты“. См. Ленормана во II т. его Origines de l'histoire. См. Макса Миллера въ его Lectures on the Science of Religion, and Science of language. См. въ особ. Lectures of 1882. On the origin and growth of religion. (Hibbert Lectures).

вниманіемъ на томъ, что въ надписяхъ первыхъ Ахеменидовъ и въ древнѣйшихъ Гатахъ нѣтъ тѣни поклоненія кому бы то ни было, кромѣ Ормузда [1]), признаваемаго за единаго Бога. Ариманъ, называемый отцемъ лжи въ Бисутунской надписи, есть подчиненное существо, не имѣющее никакой силы предъ Даріемъ, побѣждающимъ ложь силою Ормузда. Возвышеніе Аримана есть явленіе гораздо позднѣйшее. — Въ этихъ же статьяхъ мы указывали на любопытный ходъ превращенія монотеизма въ политеизмъ посредствомъ превращенія аттрибутовъ единаго Бога въ самостоятельныя личности, которымъ стали воздавать особое поклоненіе. Нѣкоторыя изъ нихъ по женской формѣ своей стали женскими божествами. Самымъ любопытнымъ же примѣромъ превращенія отвлеченной мысли въ конкретное существо мы считаемъ обращеніе *молитвы* въ крылатое божество, возносящее къ Ахура-Мазду слова молящагося. Таково было позднѣйшее развитіе религіи Аріевъ въ позднѣйшихъ частяхъ Зендавесты.

Но первыя толпы Арійскихъ завоевателей, которымъ Господь повелѣлъ двигаться на занятіе земель, гдѣ властвовали испорченные Семито-Кушитскіе народы, были несомнѣнно монотеисты, съ чистымъ культомъ, не кланявшіеся никакимъ изображеніямъ, и не чтившіе въ тѣ времена ни солнца — Митру, ни огня, о культѣ которыхъ нѣтъ упоминанія ни въ надписяхъ первыхъ Ахеменидовъ, ни въ древнѣйшихъ пѣснопѣніяхъ [2]).

Посреди этой, хотя жестокой (Исаіи XIII, 16—18), но чистой расы, посланной для погрома Семито-Кушитовъ, Господь избираетъ вождя, котораго Онъ „называетъ по имени“ (ст. 4); котораго Онъ „держитъ за правую руку“ и отдаетъ ему власть и богатство (ст. 3); котораго Онъ называетъ „помазаннымъ Своимъ“ (ст. 1). Помазаніе царей, какъ мы имѣли случай говорить по поводу помазанія Іиуя, царя Израильскаго и Азаила Дамасскаго, есть дарованіе царямъ отъ Господа силы на совершеніе тѣхъ дѣяній, кото-

---

[1]) Правильнѣе Ахура-Мазда.

[2]) Есть поводъ думать, что культъ огня есть религія прото-Мидійцевъ, металурговъ. Ср. сказаніе объ Аргонавтахъ и Язонѣ (очевидно походъ для изученія металургіи см. Аргонавтику Ап. Родія). И *Іазоніумы*, повидимому были огневые алтари, о которыхъ упоминаетъ Страбонъ кн. XI, гл. IV § 9. Прибавимъ, что и ведическіе Греки, — какъ мы о томъ указывали въ нашемъ Гезіодѣ, и болѣе подробно въ Promethée etc., пришли въ пелазгическую Грецію съ чистымъ культомъ ведическаго Зевса. Ср. нашу Теогонію Гезіода (1897), passim.

рыя предназначено имъ совершить для возстановленія правды Божіей [1]). Нѣкоторые изъ „помазанныхъ" царей, какъ Азаилъ, были дурными людьми; другіе, какъ Іиуй, не вполнѣ были достойны милостей Божіихъ, но въ числѣ помазанныхъ были люди высшаго призванія какъ „помазанный Давидъ" (Пс. XVII, 51). Но кто-бы они ни были, они исполняли планы Божественной мудрости, и даже цѣлые народы,—какъ напр. Мидяне, упомянутые въ Исаіи XIII, 3,—были „избранные" Господни.

Въ числѣ избранныхъ Киръ особенно отличенъ милостію Божіею. Названіе по имени, кого бы то ни было Господомъ равносильно выраженію: „Я призвалъ тебя потому, что Я знаю душу твою" [2]). И дѣйствительно, всѣ историческія свидѣтельства, до насъ дошедшія, повѣствуютъ о нравственныхъ достоинствахъ этого вождя, котораго память окружена особымъ блескомъ славы и уваженія къ его нравственнымъ достоинствамъ которымъ не окружали ни одного изъ знаменитыхъ людей древности [3]). Великій знатокъ всѣхъ преданій Есхиллъ, въ Персахъ (ст. 765—772) называетъ Кира человѣкомъ доброй души, высоко разумнымъ, къ которому боги были особо благосклонны. Геродотъ III, 89, говоритъ, что Персы называли Кира отцомъ за его добросердечіе; Діодоръ Сицилійскій [4]) говоритъ о Кирѣ, что онъ превосходилъ всѣхъ своихъ современниковъ мудростію, храбростію и всѣми другими добродѣтелями, и что онъ отличался особенною добротою, такъ что Персы дали ему прозвище отца. Наконецъ извѣстно, что въ своемъ разсказѣ „*Киропедія*" Ксенофонтъ избралъ его для изображенія идеальнаго царя и человѣка.

Очевидно, что Киръ, оставившій по себѣ такія глубокія и притомъ совершенно чистыя воспоминанія, былъ дѣйствительно человѣкомъ высокаго нравственнаго достоинства, и потому именно удостоился особой милости Божіей, какъ представитель Яфетидовъ, которымъ Господь отнынѣ отдавалъ царство надъ землею.

---

[1]) См. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. II, стр. 44—46. И объ Кирѣ это говорится опредѣленно. Исаіи XLVIII, 14.

[2]) См. толк. на Исходъ XXXIII, 17 во 2-мъ томѣ Свящ. Лѣтописи (ч. I, стр. 239, пр. 12 во 2-мъ изд. 1878 г.).

[3]) Мы напомнимъ объ разгулѣ Александра Македонскаго, о нечистой жизни Юлія Кесаря (Суетоній) и пр.

[4]) Фрагм. кн. XI, 14 и 16; въ фр. перев. Miot, vol. III, pp. 51—52.

Мы присовокупимъ, что Киръ поэтому и удостоился быть прообразованіемъ великой будущей побѣды истины и добра надъ ложью и зломъ.

ГЛАВА XLV.

1. Такъ говоритъ Господь помазаннику Своему Киру: Я держу тебя за правую руку, чтобы покорить тебѣ народы, и сниму поясы съ чреслъ царей, чтобъ отворялись для тебя двери, и ворота не затворялись.

Господь „воздвигаетъ Кира въ правдѣ и уравниваетъ всѣ пути его", — говорится ниже въ ст. 13. Ниже, въ главѣ 48, ст. 14, Исаія говоритъ о немъ: „Господь возлюбилъ его, и онъ исполнитъ волю Его надъ Вавилономъ".

Потому мы видимъ, что въ читаемомъ стихѣ цари, противники Кира, дѣлаются безсильными, что̀ выражается образно снятіемъ препоясанія ихъ и ослабленіемъ чреслъ [1]). Предъ Киромъ „отворяются двери и ворота не затворяются", что̀ напоминаетъ намъ весьма похожее на это выраженіе надписи Піанхи [2]), означающее, что нѣтъ города, который бы не палъ передъ нимъ: „не заперты для него (Піанхи) крѣпости".

Господь глаголетъ, что онъ держитъ Кира за правую руку, чтобы покорить ему народы: напомнимъ, что Геродотъ (I, 204) записывалъ въ своей исторіи воспоминаніе, что никакой народъ, на который Киръ направлялъ силы свои, не могъ уйти отъ него.

2. Я пойду предъ тобою, и горы уравняю, мѣдныя двери сокрушу и запоры желѣзные сломаю.

3. И отдамъ тебѣ хранимыя во тьмѣ сокровища и сокрытыя богатства, дабы ты позналъ, что Я—Господь, называющій тебя по имени, Богъ Израилевъ.

4. Ради Іакова, раба Моего, и Израиля, избраннаго Моего, Я назвалъ тебя по имени, почтилъ тебя, хотя ты не зналъ Меня.

---

[1]) Ср. выраженіе Исаіи V, 27 о сильномъ народѣ: „не снимется поясъ съ чреслъ его". Ср. въ кн. Даніила V, 6 ужасъ Валтазара когда появилась на стѣнѣ рука: „связи чреслъ его ослабѣли".

[2]) Піанхи царь XXI жреческой династіи см. его надпись въ нашемъ переводѣ Ист. фараоновъ Бругша, стр. 649 и сл. Цитируемое мѣсто на стр. 650, въ § 3 надписи. XXV жреческая династія есть продолженіе XXI и въ главѣ посвященной XXV династіи, мы находимъ у Бругша надпись Піанхи: см. всю 22-ю главу для пониманія событій (стр. 642 и сл.).

Мы прежде всего въ стихѣ 2-мъ замѣтимъ, что „горы уравненныя“ весьма часто изображаютъ исчезающіе народы и царства. Такъ напр. въ гл. XL, 4 (и Луки III, 5). И въ гл. II, 14 горы символизируютъ царства.

Стихъ 3-й, какъ мы знаемъ по историческимъ извѣстіямъ, исполняется буквально: мы знаемъ какія огромныя сокровища достались Киру въ Сардисѣ и въ Вавилонѣ [1]).

Но главнѣйше должны останавливать благоговѣйное вниманіе читателя тѣ планы Божественнаго милосердія, которые раскрываются предъ очами его пророчествомъ.

Первая и главнѣйшая цѣль возвышенія Кира, а съ нимъ и ведомой имъ на занятіе передней Азіи Іафетической расы, та, чтобы онъ, Киръ, *позналъ единаго Бога и прославилъ Его,* а съ этимъ вмѣстѣ возстановилъ народъ, городъ и храмъ, особо посвященные Всевышнему. Не ради самаго Кира Господь возвышаетъ его, а ради исполненія Божественныхъ предначертаній.

Здѣсь мы считаемъ чрезвычайно знаменательнымъ указаніе на различіе между народомъ, хранителемъ откровенныхъ истинъ, и между народомъ, „который не зналъ Господа“, и которому, по выраженію Апостола“, представлено было ходить своими путями“ (до времени) [2]). Мы выше не разъ говорили, что шедшіе на западъ Аріи, въ первое время владычества въ передней Азіи, находились на гораздо высшей степени чистоты и нравственнаго развитія, чѣмъ Кушито-Семитскія племена. Въ вѣрованіяхъ и жизни Арійцевъ ясны еще были воспоминанія Ноевыхъ преданій и законовъ; у нихъ не было многобожія и было полное отвращеніе къ идоламъ. Мы выше упоминали также, что въ надписяхъ Ахеменидовъ и въ древнѣйшихъ Гатахъ нѣтъ тѣни соперничества Ахурамазду того злаго начала, которое впослѣдствіи подъ именемъ Аримана боролось равноправно съ Ахурамаздомъ (Ормуздомъ). Но, не утративъ вѣрованія въ Единаго Бога, Творца міра, Киръ не зналъ Господа, Іегову, и того священнаго откровенія, которое заключало въ себѣ явленное Израилю имя Творца. Онъ не зналъ исторіи избраннаго народа, чудесъ, которыя были явлены Господомъ при созданіи

---

[1]) О богатствѣ Креза Лидійскаго см. Геродота I, гл. 30, 32, 50, 51, 86, 89 и ср. Киропедію Ксенофонта, гл. VII. (Ср. анекдотъ у Геродота VI, 125). О причинахъ накопленія богатствъ въ Лидіи, см. въ Роулинсоновскомъ Геродотѣ, ч. I, Appendix I § 20, p. 366 (ed. of 1875). О сокровищахъ Вавилона см. Іерем. L, 37; LI, 13.

[2]) Ср. Дѣян. X, 35, XIV, 16 и Римл. II, 14—15.

этого народа, и закона, дарованнаго ему и чрезъ него всему человѣчеству въ десяти заповѣдяхъ на Синаѣ. Поэтому и сказано, что Киръ не зналъ Господа. Между тѣмъ Господу угодно было, чтобы Киръ узналъ Его и отношенія Всевышняго къ народу Израильскому: и для того, чтобы онъ и преемники его исполнили волю Господню о возстановленіи Іерусалима и храма, и для того, чтобы среди народовъ посѣяно было знаніе догмата Бога Единаго и ожиданіе Избавителя, Мессіи, о Которомъ уже проповѣдывали пророки Израильскіе. Мы не разъ уже говорили о томъ, какъ издавна подготовлялась нива, на которой впослѣдствіи должно было быть посѣяно слово Господа нашего Іисуса Христа [1]). „Я Господь": всѣ народы должны узнать это. Цѣль эта указывается Самимъ Господомъ въ слѣдующихъ стихахъ:

5. Я—Господь и нѣтъ иного; нѣтъ Бога, кромѣ Меня; Я препоясалъ тебя, хотя ты не зналъ Меня,

6. дабы узнали отъ восхода солнца и отъ запада, что нѣтъ кромѣ Меня; Я—Господь и нѣтъ иного.

Господь въ главѣ XIII зоветъ отъ краевъ неба новый народъ для исполненія воли Его, чтобы народы отъ востока до запада познали, что Господь Богъ единъ есть. Господа узнаетъ Киръ, только послѣ взятія Вавилона и вѣроятнаго ознакомленія съ Іудеями и книгами откровенія. Нѣтъ ничего невѣроятнаго, что Даніилъ говорилъ съ Киромъ; а іудейское преданіе настаиваетъ на томъ, что Киру было показано пророчество Исаіи о немъ [2]). Тогда то Киръ познаетъ, что единый Богъ, Творецъ міра, Котораго чтили Арійцы, по преданію отъ отца своего Іафета [3]), подъ названіемъ Ахура мазда, т. е. „Святый великій", или „единый свѣтъ живый", или „единый живущій Творецъ", (какъ старались передать значеніе этого имени Серъ Генр. Роулинсонъ, Гаугъ, Брокгаузъ, Кукъ и

---

[1]) См. въ 4 т. Св. Лѣтописи, ч. II стр. 131—139; 220—230; 239—240; 248 и др. Мы замѣтимъ, что многіе ученые какъ напр. Гладстонъ (см. его Juventus Mundi. Apollo), держатся мнѣнія, что нѣкоторыя божества Греческія, суть отблескъ преданій объ Избавителѣ. Въ письмѣ ко мнѣ отъ 24 Окт. 1883 г. онъ даетъ такое же значеніе Прометею, называя его отблескомъ традицій объ искупающемъ, помогающемъ и страждущемъ дѣятелѣ. Таково преданіе и Виргилія въ Буколикахъ въ IV Еклогѣ.

[2]) Флав. Іос. Іуд. Древн. кн. XI, гл. I; Ср. I Ездры I, 1—2. Ср. видѣніе главы X Даніила въ третій годъ Кира, причемъ ср. указаніе главы VI, 28.

[3]) Имя Іафета чтилось среди Аріевъ, чему доказательствомъ легенды Гезіода. Ср. Прометея, сына Іафетова въ моихъ работахъ: въ Гезіодѣ и въ Prometheé etc.

Джорджъ Роулинсонъ)—откровеніемъ Своимъ особо почтилъ одинъ народъ, Имъ избранный, который, до плѣна своего, понесеннаго за грѣхи свои, владѣлъ Палестиной и тамъ построилъ храмъ Творцу міра, подъ именемъ ему Господомъ явленнымъ, *„Вѣчно живущаго“* Іеговы. Въ это время, когда Киръ узнаѐтъ Господа и узнаѐтъ, что пророки Его непрестанно возвѣщали Іудеямъ Господню волю, должна была естественно возникнуть мысль, что онъ обязанъ возстановить градъ, разрушенный Вавилономъ и храмъ того народа, который избранъ Создателемъ для храненія на землѣ его обѣтованій. Тѣмъ болѣе спѣшитъ онъ это исполнить, когда ему показываютъ слова, начертанныя Исаіею XLIV, 28 и XLV, 1—6.

7. Я образую свѣтъ и творю тьму, дѣлаю миръ, и произвожу бѣдствія; Я Господь дѣлаю все это.

Не безъ основанія многіе комментаторы, на которыхъ указываетъ толк. на Исаію Спб. Дух. Академіи (стр. 740), видятъ въ этомъ стихѣ противодѣйствіе тому ложному направленію, которое можетъ быть уже начало проявляться среди Персо-Мидійцевъ временъ Кира, и которое имѣло послѣдствіемъ признаніе Аримана равноправнымъ соперникомъ Ахура-Мазда [1]). Мы выше говорили, что въ надписяхъ Ахеменидовъ и въ древнѣйшихъ Гатахъ нѣтъ еще слѣдовъ этого возвышенія Аримана, хотя очевидно изъ I Фаргарда Вендидадъ Заде, что ересь эта началась давно, но въ надписи Бисутуна временъ Дарія Истаспа признавалась ересью [2]). Развитіе этой ереси особо усилилось при Пареянахъ и приведено въ систему и возведено въ догматъ уже при второй Персидской Монархіи Сассанидовъ, когда добро и зло признаны равносильными и равноправными, и оба являются подчиненными отвлеченной и довольно туманной идеѣ о нѣкоемъ индифферентномъ началѣ, извѣстномъ подъ именемъ Зруана-Аккарана [3]).

---

[1]) См. въ Христ. Чтеніи за 1886 годъ наши статьи Зендавеста и Гаты.

[2]) Разборъ I Фарг. Вендидадъ Заде сдѣланъ превосходно Ленорманомъ въ его Lettres Assyriologiques, Lettre 1, Medie (Ed. lithogr. de 1870).

[3]) Многіе (къ которымъ примыкаемъ и мы) въ этомъ ученіи III в. по Р. Хр. признаютъ вліяніе Буддизма, совершенно умалчивающаго объ догматѣ Единаго Бога. См. Rhys David's Buddhism, ch. IV, pp. 93—105. Ed. of the Soc. of Chr. Knowledge, of 1878). Замѣтимъ, что только позднѣйшій (сѣверный) Буддизмъ вырабатываетъ не ранѣе X вѣка идею о „предвѣчномъ Буддѣ“. (Op. cit. p. 206). Объ Зруанѣ — Аккарана см. Масперо (Hist. Anc. p. 471 со ссылкой на Шпигеля) и Ленормана Hist. Ancienne. Ср. у Роулинсона Seventh Oriental Monarchy ch. 1.

Стихъ 7-й наст. главы Исаіи пророчествуетъ о той опасности, которой подвержены будутъ тѣ, которые увлекутся ученіемъ новыхъ владыкъ своихъ Персовъ. Гласъ Господа обращенъ къ Іудеямъ, дабы они со свойственнымъ имъ легкомысліемъ не пошли по тому ложному пути, по которому пойдутъ — доселѣ еще монотеисты — благосклонные имъ повелители. Нѣтъ силы другой, кромѣ силы Единаго! Таково значеніе и указа Кира, записаннаго въ I Ездры I, 2: „такъ говоритъ Киръ, царь персидскій: всѣ царства земли далъ мнѣ Господь, Богъ небесный, и Онъ повелѣлъ мнѣ“ [1]). Такія же выраженія повторяетъ о Высочайшемъ Существѣ Бисутунская надпись Дарія, (см. перев. Роулинсона въ прилож. къ III кн. Геродота). Позже, какъ мы говорили, эти правильныя вѣрованія искажаются: но, прибавимъ мы, въ позднѣйшихъ книгахъ Зороастризма, какъ Бунде-Гешъ, появляются сказанія, почерпнутыя очевидно изъ книгъ Еврейскаго канона [2]). Комментарій Спб. Дух. Академіи дѣлаетъ на этотъ и 8-й стихъ пророчества Исаіи слѣдующее прекрасное замѣчаніе: „Распространенію истиннаго боговѣденія въ язычествѣ послѣдствуетъ сошествіе съ неба правды и явленіе спасенія на землѣ“ [3]).

8. Кропите небеса свыше и облака да проливаютъ правду; да раскроется земля и приноситъ спасеніе; и да произрастаетъ вмѣстѣ правда. Я Господь творю это.

Съ небесъ принесена благодать и истина Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ; (Іоа. I, 17); отъ земли возрастаютъ „насажденія Господни“ (Исаіи LXI, 3).

9. Горе тому, кто препирается съ Создателемъ своимъ, черепокъ изъ черепковъ земныхъ! Скажетъ ли глина горшечнику: „что ты дѣлаешь?“ и твое дѣло скажетъ ли о тебѣ: „у него нѣтъ рукъ?“

10. Горе тому, кто говоритъ отцу: зачѣмъ ты произвелъ меня на свѣтъ, и матери: зачѣмъ ты родила меня?

---

[1]) Въ текстѣ Ездры въ Еврейскомъ, вмѣсто слово Господь, стоитъ Іегова; Роулинсонъ (Дж.) въ комментаріи говоритъ, что вѣроятно въ персидскомъ текстѣ стояло имя Ормузда или Ахура-Мазда, которое Евреи перевели именемъ Іахве въ принятомъ ими начертаніи.

[2]) См. Beausobre: le Manicheisme; Spiegel's Avesta см. и переводъ на нѣм. языкъ Бундегеша Мюллеромъ. См. Масперо р. 465 de l'Hist. Ancienne.

[3]) Стр. 740—741. Ссылка на 84-й Пс. ст. 11: „Милость и истина встрѣтятся, правда и миръ облобызаются“.

Общее значеніе этихъ двухъ стиховъ есть угроза тѣмъ, которые осмѣливаются своимъ разумомъ судить о повелѣніяхъ Божіихъ, какъ бы становясь на ряду съ Создателемъ. Мы видѣли уже въ гл. XXIX, 16, что Исаія и прежде произносилъ подобные укоры вѣчно возмущавшимся Іудеямъ, укоры, которые почти въ тѣхъ же выраженіяхъ имъ же повторялъ и Іеремія въ началѣ гл. XVIII. Несомнѣнно, что и тотъ и другой пророки отвѣчаютъ въ своихъ увѣщаніяхъ на извѣстный имъ складъ мыслей, постоянно обнаруживавшійся среди „жестоковыйнаго“ народа. Не лишена кажется основанія мысль, что пророчество это, произнесенное вслѣдъ за пророчествомъ о Кирѣ, избранномъ среди племени „не знающихъ Іегову“, отвѣчаетъ на ропотъ Іудеевъ, слышавшихъ, что не только Іерусалимъ и храмъ будутъ разрушены, но что и возстановленіе ихъ поручается Господомъ вождю, избранному не изъ среди народа Израильскаго. Вотъ почему пророкъ, указывая, что если глина не можетъ укорять горшечника, и человѣкъ не смѣетъ укорять родителей своихъ за свое рожденіе — то какъ же можетъ человѣкъ возмущаться противъ повелѣній Создателя своего и осмѣлиться помыслить, что Владыка міра могъ бы поступить иначе и лучше, чѣмъ Онъ повелѣваетъ. Слова, „черепокъ изъ черепковъ земныхъ“, относятся къ народу Израильскому. Правда, черепокъ этотъ былъ избранъ изъ среды другихъ черепковъ, чтобы въ немъ зажженъ былъ свѣточь обѣтованій, но этотъ черепокъ также можетъ быть разбитымъ, какъ и другіе черепки; онъ сдѣланъ изъ такой же глины, и не этой глинѣ учить горшечника.

11. Такъ говоритъ Господь, Святый Израиля и Создатель его; вы спрашиваете Меня о будущемъ сыновей Моихъ и хотите Мнѣ указывать въ дѣлѣ рукъ Моихъ?

Въ этомъ стихѣ замѣтимъ выраженіе: „Мои сыновья“,—сыновья Божіи. Это можетъ относиться только къ тѣмъ, которые приняли Его (пришедшаго въ міръ: Іоа. I, 12—13) и которымъ Онъ, Господь, „далъ власть быть чадами Божіими“. Таинственныя слова стиха 11 очевидно обнимаютъ весь планъ спасенія всего человѣчества. Израильтяне считали только себя чадами Божіими: но настоящее пророчество не указываетъ на нихъ; оно говоритъ о томъ, что Іудеи вопрошаютъ о будущемъ сыновъ Божіихъ. Кто будетъ именоваться сынами Божіими? Это имъ неизвѣстно. Избраніе Кира могло повергнуть ихъ въ смущеніе; быть можетъ въ средѣ Іудеевъ

закралось тайное опасеніе, что они извержены будутъ вонъ, и чадами Божіими избранъ будетъ другой народъ.

Тайна эта разрѣшена лишь въ перерожденіи міра таинствомъ воплощенія Бога Слова, пришествіемъ Еммануила: и тогда „благословились всѣ вѣрующіе съ вѣрнымъ Авраамомъ“, (Галат. III, 9), ибо Аврааму сказалъ Господь: „благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ народы земли“ (Быт. XXII, 18).

Слѣдующій стихъ (какъ въ XL, 12—17 какъ въ XLIV, 24) послѣ пророчества напоминаетъ Израилю о могуществѣ Создателя, о Которомъ такъ часто забывалъ плотскій Израиль.

12. Я создалъ землю и сотворилъ на ней человѣка; Я—Мои руки распростерли небеса и всему воинству ихъ далъ законъ Я.

13. Я воздвигъ его въ правдѣ, и уравняю всѣ пути его. Онъ построитъ городъ Мой и отпуститъ плѣнныхъ Моихъ, не за выкупъ и не за дары, говоритъ Господь Саваоѳъ.

Въ 13-мъ стихѣ пророчество возвращается къ избранному Богомъ мужу: во первыхъ Киру; а во вторыхъ къ Тому, котораго удостоился Киръ быть прообразованіемъ [1]). Потому и стихъ 13-й имѣетъ и ближайшее и болѣе таинственное отдаленное значеніе. Киру поручается построить градъ Господень и отпустить „Господнихъ плѣнныхъ“ даромъ. Плѣнные Іудеи—не плѣнники Вавилона; не сила человѣческая взяла ихъ: они—плѣнники Господни, потому что Онъ такъ повелѣлъ; поэтому и освобожденіе ихъ происходитъ не за дары, а по Божію повелѣнію: „Господь возбудилъ духъ Кира, царя Персидскаго“, (I Ездры I, 1), и онъ объявилъ по царству своему, что „Господь (Іегова) повелѣлъ ему построить Ему домъ въ Іерусалимѣ“. (Id. ib. 2).

Въ священномъ таинственномъ своемъ значеніи стихъ 13 объемлетъ всѣхъ плѣнниковъ грѣха, о которыхъ Господь сказалъ, что Онъ пришелъ даровать имъ освобожденіе [2]).

Слѣдующій 14-й стихъ обращенъ къ духовному Израилю, освобожденному отъ рабства [3]).

---

[1]) См. о „мужѣ правды“ вступленіе въ гл. XLI и вступленіе въ настоящую главу со ссылками на комментарій Спб. Дух. Академіи.

[2]) См. Луки IV, 18—19 и Исаіи LXI, 1—2 и см. всѣ Евангелія.

[3]) Іоа. VIII, 36; (см. прим. въ нашемъ изслѣд. этого Евангелія); Ср. Римл. VIII, 15; 2 Кор. III, 17; и ср. Галат. IV, 24—26.

14. Такъ говоритъ Господь: труды Египтянъ и торговля Еѳіоплянъ, и Савейцы, люди рослые, къ тебѣ перейдутъ и будутъ твоими; они послѣдуютъ за тобою, въ цѣпяхъ придутъ и повергнутся предъ тобою и будутъ умолять тебя, говоря: у тебя только Богъ, и нѣтъ инаго Бога.

Мы выше въ гл. XVIII, 7 Исаiи видѣли, что: „будетъ принесенъ даръ Господу Саваоѳу отъ народа крѣпкаго.... и рослаго.... къ мѣсту имени Господа Саваоѳа на гору Сіонъ“, — на ту „гору дома Господня, къ которой потекутъ всѣ народы“. (Исаiи II, 2— 3).

Мы видѣли въ гл. XIX, 21 что: „Господь явитъ Себя въ Египтѣ и Египтяне познаютъ Господа и принесутъ дары.... и дадутъ обѣты и исполнятъ“. Мы увидимъ ниже въ гл. LX, что великая слава предсказана Іерусалиму, къ которому потекутъ народы съ дарами. Напомнимъ наконецъ, что мы говорили по поводу Псалма XLIV, надписаннаго „Пѣснь любви“ [1]). Въ этомъ псалмѣ, ясно рисующемъ пришествіе Еммануила и созданіе Христовой вселенской церкви, въ ст. 13 говорится: „дочь Тира (коллективно изображающая языческія государства) съ дарами и богатѣйшіе изъ народа будутъ умолять лице твое“, — т. е. умолять невѣсту Жениха — Церковь Христову—принять „дочь Тира“ въ нѣдра свои, чтобы участвовать въ дарахъ благодати и счастіи невѣсты Христовой.

Потому, читая 14-й стихъ, мы (согласно съ Витрингой, Шмидеромъ, Епископомъ Петромъ и мн. др.) признаемъ его пророчествомъ о созданіи церкви Христовой, имѣющей привлечь къ себѣ всѣ народы земли. И дѣйствительно, когда святые Апостолы проповѣдали міру благую вѣсть о спасеніи и о счастіи душевномъ, тогда началось по истинѣ чудесное перерожденіе человѣка, который понялъ, что не плоть его и не міръ дадутъ ему счастіе; и тогда потекли къ Сіону народы, говоря невѣстѣ Христовой: „у тебя только Богъ и нѣтъ инаго Бога!“

15. Истинно, ты Богъ сокровенный, Богъ Израилевъ, Спаситель!

Это, какъ мы разумѣемъ,—восклицаніе самаго пророка; въ благоговѣйномъ страхѣ видящаго тѣ сокровенные для человѣка пути, которыми совершаетъ Господь спасеніе міра. Передъ пророкомъ раскрываются и причины и послѣдствія плѣна народа обѣтованія;

---

[1]) Въ 4 томѣ Св. Лѣтописи часть I, стр. 232—234, и см. весь Псаломъ и его Мессіанское значеніе.

онъ видитъ и возобновленіе града и храма, и видитъ въ далекомъ будущемъ нѣчто большее, перерожденіе міра, умоляющаго обновленный и прославленный Іерусалимъ принять въ число чадъ своихъ тѣ царства, которыя всегда враждовали противъ Бога Израилева.

Но, прибавимъ мы, въ ветхомъ Завѣтѣ не могло быть полнаго откровенія священной тайны искупленія. Только послѣ воскресенія Христа и Спасителя нашего, Онъ благоволилъ ученикамъ Своимъ „отверзть умъ къ уразумѣнію писаній“ [1]). Но это зналъ Исаія, что „Богъ Израилевъ, Богъ сокровенный, есть Спаситель“.

Въ слѣдующихъ стихахъ пророкъ отдѣляетъ тѣхъ, которые не увѣруютъ отъ вѣрующихъ.

16. Всѣ они будутъ постыжены и посрамлены; вмѣстѣ съ ними со стыдомъ пойдутъ и всѣ дѣлающіе идоловъ.

Не можемъ не отмѣтить разницу чтенія Славянскаго и Греческаго текстовъ отъ русскаго съ еврейскаго стиха 15-го, которому совершенно отвѣчаетъ ст. 16.

Мы не разъ говорили, что текстъ Семидесяти—документъ большой важности, которымъ иногда повѣряется массоретскій текстъ.

Стихъ 15-й по гречески и славянски гласитъ „Ты бо еси Богъ, и не вѣдѣхомъ, Богъ Израилевъ, Спасъ“.

Если это чтеніе считать предпочтительнымъ („не вѣдѣхомъ“, вмѣсто „сокровенный“) то тогда стихъ 16-й есть отвѣтъ на указаніе грѣха народа Израильскаго, не знавшаго [2]), а позже и не узнавшаго Спасителя своего и Бога. Въ стихѣ 16 эти „не вѣдующіе“ и „презрѣвшіе Святаго Израиля“ [3]) приравниваются къ идолопоклонникамъ.

Слѣдующій же стихъ говоритъ о духовномъ Израилѣ, о вѣрующихъ.

17. Израиль же будетъ спасенъ спасеніемъ вѣчнымъ въ Господѣ; вы не будете постыжены и посрамлены во вѣки вѣковъ.

Пророчество это относится и къ вѣрующимъ, современникамъ пророка, но вполнѣ совершилось это пророчество лишь тогда, когда

---

[1]) Луки XXIV, 45. Что до этой минуты сами Апостолы не могли вполнѣ постичь значеніе совершающихся событій, см. Іоа. II, 22; XVI, 13; XX, 9 и др. Ср. главу III къ Ефес. въ особ. ст. 8—11, о дѣятельности Апостоловъ.

[2]) Ср. Исаіи I, 3 укоризну Израилю и наше примѣчаніе.

[3]) См. Исаіи I, ст. 4.

Спасителю угодно было сойти во адъ, чтобы вывести къ свѣту и жизни „сущихъ въ темницѣ духовъ“ (I Петръ III, 19). Пророкъ Исаія указывалъ, что не весь Израиль спасется, а только „остатокъ“ [1]). Это и исполнилось во время пришествія Господа нашего Іисуса Христа. Только часть Израиля повѣрила Господу и спаслась; только вѣрные Господу, въ адѣ заключенные и ожидавшіе съ вѣрою Его пришествія, удостоились слышать слово жизни, выводящее ихъ къ свѣту. Вѣрующіе въ Господа не будутъ постыжены! говоритъ Исаія [2]).

18. Ибо такъ говоритъ Господь, сотворившій небеса, Онъ, Богъ, образовавшій землю и создавшій ее; Онъ утвердилъ ее; не напрасно сотворилъ ее; Онъ образовалъ ее для жительства: Я—Господь, и нѣтъ инаго.

Стихъ 18-й указываетъ, что земля предназначена для существа разумнаго, способнаго возвышаться мыслію до Творца: „и сказалъ Богъ: сотворимъ человѣка по образу нашему и подобію“ [3]).—„Не для того сотворилъ и устроилъ Господь землю, чтобы на ней господствовалъ сатанинскій хаосъ идолопоклонства“, — говоритъ комментарій на Исаію (in loco) Спб. Дух. Академіи (стр. 745).

Господь назначалъ Самъ удѣлы на землѣ народамъ, говоритъ Втор. XXXII, 8; и однимъ изъ прекраснѣйшихъ и, по положенію своему, важнѣйшихъ удѣловъ былъ тотъ, который дарованъ народу обѣтованія—тому народу, который на мосту, соединяющемъ Азію съ Африкой, долженъ былъ быть народомъ священниковъ, провозглашающихъ догматъ Единаго Бога [4]).

Но вмѣсто этого, народъ этотъ забылъ Бога, забылъ обѣтованія, забылъ правду и сталъ творить зло, какъ указываетъ Исаія и, какъ позже о немъ выразился Іеремія IV, 22—23: „они умны на зло, но добра дѣлать не умѣютъ“.

И вотъ „земля ихъ стала разорена и пуста“ (Іерем. id.) согласно давнему пророчеству кн. Левитъ XXVI, Второз. XXIX, 22—25 и многимъ другимъ угрозамъ книгъ Моисеевыхъ.

И окончательно совершился надъ Израилемъ, и удѣломъ его, и градомъ его приговоръ Божій, когда Господь Іисусъ Христосъ

---

[1]) Исаіи I, 8—9 см. наши замѣчанія выше; ср. Римл. IX, 27 и XI, 5.

[2]) Ср. выше XXVIII, 16 Исаіи „вѣрующій въ Него не постыдится“ и Римл. X, II.

[3]) См. въ 1 т. Св. Лѣт. пр. на Быт. I, 26.

[4]) См. наши примѣч. во 2 т. Св. Лѣт. на Исх. XV, 13; XIX, 5—6; XXXIII, 5 и томъ 3-й Св. Лѣт. Числа XIII, 28 о красотѣ и плодородіи Палестины; Втор. VII, 13; и Вт. XXXII, 8 объ знач. Палестины среди другихъ народовъ.

не былъ признанъ ими и сказалъ имъ, что отнынѣ „оставляется домъ ихъ пустъ“ [1]).

Но изъ нихъ тѣ, которые воскликнули: „благословенъ грядый во имя Господне“ (Матѳ. XXIII, 39), спасены по милосердію Его.

19. Не тайно Я говорилъ, не въ темномъ мѣстѣ земли; не говорилъ Я племени Іакова: „напрасно ищете Меня“. Я Господь изрекающій правду, открывающій истину.

Многіе комментаторы, какъ напр. Кей въ Speaker's Commentary, видятъ въ этихъ словахъ прямое указаніе на угрозы, произнесенныя въ книгахъ Левитъ и Второзаконія. Читатели наши видѣли выше, что многія мѣста Исаіи несомнѣнно доказываютъ, что ему извѣстны были книги, которыя мы по глубокому убѣжденію называемъ Моисеевыми. Но независимо отъ этихъ древнихъ угрозъ и предупрежденій Моисея, всѣ пророки, начиная съ Іисуса Навина и впродолженіе періода Судей и Царей, неизмѣнно вопіяли къ народу, что Богъ единъ и караетъ отступничество отъ Него и идолопоклонство, требуя чистоты, вѣрности и милосердія къ ближнимъ.—Священный догматъ единства Бога былъ провозглашаемъ и посреди язычниковъ [2]), и эти язычники обращались къ Богу и, говоря словами Апостола Павла къ Аѳинянамъ: „ощущали Бога и находили Его“. (Дѣян. XVII, 27 и ср. многія мѣста Дѣяній объ обращеніи язычниковъ съ Римл. II, 15 и др.). „Азъ есмь путь и истина и жизнь, сказалъ нашъ Спаситель (Іоа. XIV, 6).

Послѣ этихъ словъ Господь устами пророка обращается къ народамъ, жившимъ внѣ откровенія, изъ которыхъ нѣкоторые были орудіемъ Божіимъ для исполненія судебъ Его (см. Исаіи гл. X, XIII, XIV и др.).

20. Соберитесь и придите, приблизьтесь, всѣ уцѣлѣвшіе изъ народовъ. Невѣжды тѣ, которые носятъ деревяннаго своего идола и молятся богу, который не спасаетъ.

21. Объявите и скажите, посовѣтовавшись между собою, кто возвѣстилъ это изъ древнихъ временъ, напередъ сказалъ это? Не Я ли Господь? и нѣтъ инаго Бога кромѣ Меня,—Бога праведнаго и спасающаго нѣтъ кромѣ Меня.

---

[1]) См. Матѳ.: XXIII, 37—39; XXIV, 11—22; Марка XIII; Луки XIX, 41—44. Ср. мысли, высказанныя въ изученіи нашемъ Ев. Іоанна на II, 19; ч. 1, стр. 132—135.

[2]) См. въ 4 т. Св. Лѣтописи, молитву Соломона при освященіи храма; исцѣленіе Неемана; проповѣдь Іоны; см. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 290; ч. II, стр. 4—9; 13—14; 130—142; 201 и слѣд. въ особ. 207—210; 237—240; 245—248.

22. Ко Мнѣ обратитесь, и будете спасены всѣ концы земли, ибо Я—Богъ, и нѣтъ инаго.

23. Мною клянусь: изъ устъ Моихъ исходитъ правда, слово неизмѣнное, что предо Мною преклонится всякое колѣно, Мною будетъ клясться всякій языкъ.

Чрезвычайно величественное Мессіанское пророчество, обращенное къ язычникамъ и возвѣщающее имъ, что пришествіе Еммануила будетъ не для однихъ Израильтянъ, а для всего міра [1]).

Въ стихѣ 20 обратимъ вниманіе, что выраженіе, употребленное въ отношеніи народовъ языческихъ, кланявшихся идоламъ, мягче, чѣмъ тѣ, которыя обличаютъ Израиля въ идолопоклонствѣ. Израиль называется богоотступникомъ и приравнивается къ женѣ прелюбодѣйкѣ; язычники же называются невѣждами, ибо они не удостоивались откровеній и обличаются въ неразуміи, но не въ измѣнѣ Богу, какъ Израиль. Еще обратимъ вниманіе, что гласъ Господа взываетъ къ „уцѣлѣвшимъ" изъ народовъ. Пророчество видитъ то время, когда уже сокрушены растлѣнныя монархіи Семито-Кушитовъ и когда съ ними вмѣстѣ пала и растлѣвающая религіозная система, обратившая людей въ существа съ исключительно животными инстинктами. Уцѣлѣвшіе народы суть тѣ народы, которые по милосердію Божію подверглись уже не только очищающему вліянію Арійскихъ расъ, но еще воздѣйствію поселенныхъ среди ихъ (4 Царствъ XVII, 6; XXIV, 15—16) плѣнныхъ Израильтянъ и Іудеевъ, которые, какъ мы не разъ говорили, отрезвились въ плѣну и никогда болѣе не возвращались къ идолопоклонству.

Стихи 20—21 соотвѣтствуютъ по мысли стихамъ 7—9 главы 44-й, а стихъ 22-й повторяетъ мысль стиха 6-го той же главы. Господь одинъ можетъ спасти; и Онъ одинъ вѣщалъ всѣмъ народамъ будущее черезъ Своихъ пророковъ. „Свѣтъ Израиля будетъ огнемъ и Святый—его пламенемъ, который сожжетъ терны" (Исаіи X, 17). Вотъ приближается исполненіе этого пророчества; многіе убѣдятся въ догматѣ Бога единаго, а близится и величайшее изъ событій — Самъ Господь, Іегова, Святый Израилевъ воспріиметъ полный образъ человѣка съ тѣломъ и душею его и „всѣхъ привлечетъ къ Себѣ" (Іоа. XII, 32); и тогда предъ Господомъ преклонится всякое колѣно и всякій языкъ будетъ исповѣдывать Бога",

---

[1]) Мы настойчиво напоминаемъ повсемѣстное ожиданіе Избавителя.

какъ сказалъ прямо словами читаемаго нами 23-го стиха Исаіи, Апостолъ Павелъ, въ посл. къ Римлянамъ, XIV, 11, говоря о Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ. Ср. съ этимъ Филип. II, 10—11: „дабы предъ именемъ Іисуса преклонилось всякое колѣно небесныхъ, земныхъ и преисподнихъ, и всякій языкъ исповѣдалъ, что Господь Іисусъ Христосъ въ славу Бога Отца".

24. Только у Господа будутъ говорить о Мнѣ правда и сила: къ Нему прійдутъ и устыдятся всѣ враждовавшіе противъ Него.

25. Господомъ будетъ оправдано и прославлено все племя Израилево.

Царствіе Божіе въ правдѣ и силѣ [1]). Только „у Господа" въ земной Церкви Его, въ Церкви Христовой будутъ свидѣтельствовать „правда и сила" о присутствіи Единаго Бога. Только въ эту Церковь могутъ придти для успокоенія тѣ, которые враждовали противъ Еммануила, но устыдились и воскликнули: „благословенъ грядый во имя Господне" (Матѳ. XXIII, 39). Племя Израилево могло быть оправдано и прославлено только Еммануиломъ, Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ.

---

[1]) Римл. I, 16—17: „оно (благовѣствованіе Христово) есть сила Божія.... въ немъ открывается правда Божія". „Правда Божія чрезъ вѣру во Іисуса Христа". (Римл. III, 22). Ср. Матѳ. VI, 33; славословіе молитвы Господней и ср. I Кор. IV, 20.

ГЛАВЫ: СОРОКЪ ШЕСТАЯ И СОРОКЪ СЕДЬМАЯ.

Въ этихъ двухъ главахъ пророкъ видитъ идолопоклонническій градъ, предназначенный къ гибели. Напоминая Израилю, что Господь охранялъ его и что идолы суть ничто, пророкъ именемъ Господнимъ требуетъ отъ народа, которому даны обѣтованія, чтобы онъ памятовалъ о чудесахъ, ему явленныхъ, и о пророчествахъ, напоминавшихъ ему его обязанности.

Орла воззвалъ отъ востока Господь, чтобы исполнить Его велѣнія (XLVI, 11—13) и совершить на землѣ Его правду. Исполненіе Божіей правды въ предлежащій историческій моментъ заключается въ паденіи Вавилона. Указывая въ XLVII главѣ, что „Господь Саваоѳъ—Искупитель нашъ“, пророкъ предсказываетъ полное исчезновеніе народа, предназначеннаго къ гибели за его жестокость, развратъ, волшебство и чародѣйство. Вмѣстѣ съ народомъ должна исчезнуть и его культура въ пламени гнѣва Господня. Мы знаемъ, какъ буквально исполнилось это пророчество, какъ, безслѣдно почти, погибли его города и памятники; какъ самая грамота его, не смотря на усилія многихъ ученыхъ, съ трудомъ поддается уразумѣнію [1]); мы имѣли случай говорить выше о томъ, что самый народъ не оставилъ по себѣ никакихъ потомковъ, которые бы хвалились происхожденіемъ отъ Вавилонянъ. „Свѣтъ Израиля пожегъ тернія“. (Исаіи X, 17 объ Ассурѣ и XIII, 11—22 о Вавилонѣ).

[1]) Мы въ особенности относимъ это къ труднѣйшему изъ гвоздеобразныхъ письменъ, Вавилонскому, и къ остаткамъ памятниковъ этого именно народа.

ГЛАВА XLVI.

1. Палъ Вилъ, низвергся Нево; истуканы ихъ—на скотѣ и вьючныхъ животныхъ; ваша ноша сдѣлалась бременемъ для усталыхъ животныхъ.

2. Низверглись, пали вмѣстѣ; не могли защитить носившихъ, и сами пошли въ плѣнъ.

Пророкъ видитъ картину разграбленія храмовъ послѣ взятія Вавилона Персами и Мидянами. Она очень характерна въ томъ отношеніи, что изображаетъ совсѣмъ другое отношеніе къ идоламъ, чѣмъ то, которое существовало въ Семито-Кушитскихъ обычаяхъ. Мы знаемъ изъ Ассирійскихъ надписей и изображеній [1]), что истуканы боговъ побѣжденныхъ народовъ уносились въ плѣнъ съ почестями, на плечахъ воиновъ, и ставились въ храмахъ побѣдителей, какъ доказательство, что боги ихъ сильнѣе боговъ побѣжденныхъ. Мы знаемъ изъ надписи Сеннахерима (около 648 г.), что онъ, побѣдивъ Вавилонянъ, считалъ долгомъ своимъ возвратить въ Ассирію статуи своихъ боговъ, взятыхъ около 1130 года (за 418 лѣтъ тому назадъ) Вавилонянами, которые хранили ихъ съ почтеніемъ [2]).

Между тѣмъ въ читаемомъ нами пророчествѣ 46-й главы идолы, взятые побѣдителями, навьючиваются на животныхъ, какъ цѣнный по металлу ломъ и болѣе ничего. Очевидно, что это—совершенно новое отношеніе къ истуканамъ новой расы, вызванной Господомъ съ востока.

Мы считаемъ нужнымъ сказать нѣсколько словъ объ упомянутыхъ въ первомъ стихѣ божествахъ. Мы должны предупредить, что нельзя отожествлять вавилонскаго Вила или Бела съ Вааломъ ассирійскимъ, или съ Вааломъ Ханаана, Моава или Финикіи. Слово Белъ или Ваалъ имѣетъ значеніе господина; но божества, носившія

---

[1]) См. Layard's Monuments: first series plate 65: sec—d. ser. pl. 30, надп. Тиглатъ Пилезера. Ср. еще у Роулинсона въ его Ассиріи. (Ancient Monarchies, v. II, Chronology p. 50) у Масперо Hist. Anc. (1876) les Sargonides, p. 418; см. еще у Менана (Annales des rois d'Assyrie pages 236 et suiv.) въ надписи въ Бавіанѣ, строка 48.

[2]) См. Роулинсона Ancient Monarch. v. II, Assyria, p. 33 ed. of 1871. Замѣтимъ, что хотя въ 4 Царствъ XIX, 18 и говорится, что Ассиріяне бросали въ огонь нѣкоторыхъ боговъ, но это относилось къ богамъ ничтожныхъ областей, которые считались малосильными. Но вообще же Ассиріяне признавали и чужихъ боговъ, что ясно изъ рѣчи Рабсака и письма Сеннахерима.

это прозвище, не всѣ совершенно тожественны. Въ древней Халдеѣ Белъ носилъ имя Нипру „ловецъ“, „охотникъ“, при чемъ Роулинсонъ указываетъ, что это очень похоже на воспоминаніе о Немвродѣ. Въ Ассиріи Белъ, — котораго культъ очевидно вынесенъ колоніей Семитовъ изъ Ассиріи (Быт. X, 11) считался вторымъ божествомъ; первымъ же былъ Ассуръ вождь и потомъ эпонимъ этихъ семитовъ, принявшихъ имя Ассиріянъ. Надо при этомъ замѣтить, что выше Бела въ Халдеѣ и Ассура въ Ассиріи признавался высшимъ богомъ, (которому однако не воздавалось никакихъ почестей) богъ *Илу*—очевидно заключавшій память о единомъ Богѣ, затемненную идолопоклонствомъ [1]). Въ позднѣйшей, такъ называемой второй Вавилонской, монархіи, Белъ принимаетъ астрономическій характеръ [2]) и иногда объединяется съ Меродахомъ. Масперо въ Hist. Ancienne (p. 149) даетъ впрочемъ Белу характеръ отвлеченнаго понятія: онъ утверждаетъ, что имя Бела принималось иногда въ томъ смыслѣ, какое мы даемъ слову провидѣніе, (la providence) [3]). Въ Ханаанѣ подъ именемъ Ваала разумѣлось жгучее лѣтнее солнце, распаляющее страсти, также чтился въ Финикіи Ваалъ-Мелькартъ и какъ жгучее лѣтнее солнце Молохъ, и какъ весеннее солнце Адонисъ. (Таммуцъ) [4]).

Другое божество, упомянутое въ 1 стихѣ, „нибба“, (*Набі—у* надписей) „Нево“ или „Небо“, соотвѣтствуетъ, какъ указываетъ Роулинсонъ (Ancient Monarch. vol. I, p. 140 seq.), планетѣ Меркурій и, судя по значенію семитическаго его корня, имѣетъ связь съ глаголомъ прорицать; извѣстно, что и самое божество Нево предстояло оракуламъ.

3. Послушайте Меня домъ Іаковлевъ и весь остатокъ дома Израилева, принятые Мною отъ чрева, носимые Мною отъ утробы матерней:

---

[1]) См. Роулинсона: Chaldea and Assyria in the chapters on *Religion* объ Белѣ—Нипру, ловцѣ, въ которомъ Серъ Генрихъ Роулинсонъ подозрѣваетъ Немврода см. его Appendix X to the first book of Herodotus, edited by George Rowlinson.

[2]) Астрономъ Локіеръ (Norman Lockyer's: Dawn of Astronomy p. 380) указываетъ, что храмъ Бела имѣлъ ясно астрономическій характеръ.

[3]) Точно также у Грековъ часто имя Зевса употреблялось въ этомъ значеніи. См. вступленіе въ нашемъ Гезіодѣ, стр. 35.

[4]) Изслѣдованіе о различныхъ культахъ Ваала см. у Крейцера въ его Символикѣ; и у Guignot (фр. переводъ Symbolik). Ср. Кенрика Phoenicia, со ссылкой на Маттера. Ср. Ленормана: „la Kaabah“.

4. и до старости вашей Я тотъ же буду, и до сѣдины вашей Я же буду носить васъ. Я создалъ и буду носить, поддерживать и охранять васъ.

5. Кому уподобите Меня и съ кѣмъ сличите, чтобы мы были сходны?

Ношеніе Богомъ народа Израильскаго, созданнаго и воспитаннаго Господомъ въ пустынѣ, изображено во Второзаконіи. Такъ въ гл. I, 31 говорится: „И въ пустынѣ сей, гдѣ, — какъ ты видѣлъ, — Господь Богъ твой носилъ тебя, какъ человѣкъ носитъ сына своего на всемъ пути“. И во Второз. XXXII, 10—12 повторяется та же мысль, что Самъ Господь (Іегова) выносилъ народъ Свой, какъ орелъ вынашиваетъ на крыльяхъ птенцовъ своихъ. „Ты тотъ же“, восклицалъ Псалмопѣвецъ въ 101 псалмѣ (ст. 28), говоря о томъ, что все въ мірѣ измѣняется, кромѣ Творца міра. Ту же мысль выражаетъ и читаемое нами пророчество, въ которомъ Господь, какъ любящій Отецъ, уговариваетъ непокорное чадо памятовать полученныя благодѣянія и не забывать, что оно существуетъ только продолжающеюся къ нему милостью Господа. Господь напоминаетъ народу, что Онъ Единый и нѣтъ Ему подобнаго. „Господь создалъ и носилъ и будетъ носить народъ свой, если только народъ будетъ памятовать объ этой священной истинѣ.

Слѣдующіе стихи 6—7 возвращаются къ не разъ высказанному пророкомъ и обращенному къ разуму человѣческому увѣщанію о ничтожности идоловъ (Исаіи XL, 19—20; XLI, 6—7; XLIV, 9—17; XLV, 20 и см. наши прим.).

6. Высыпаютъ золото изъ кошелька и вѣсятъ серебро на вѣсахъ и нанимаютъ серебренника, чтобы онъ сдѣлалъ изъ него бога; кланяются ему и повергаются передъ нимъ;

7. поднимаютъ его на плеча, несутъ его и ставятъ на свое мѣсто; онъ стоитъ, съ мѣста своего не двигается, кричатъ къ нему, онъ не отвѣчаетъ, не спасаетъ отъ бѣды.

Мы уже имѣли случай указывать на подобныя же увѣщанія, произносимыя позже и Іереміей (см. X, 2—5, 8—9 и все посланіе его). Ср. въ позднѣйшей книгѣ Прем. Соломона XIV, 14—21 о происхожденіи идоловъ. Замѣтимъ, что весь отдѣлъ начинающійся словами: „Утѣшайте, утѣшайте народъ Мой!“ (XL, 1) особенно направленъ къ искорененію въ умахъ и сердцахъ Израильтянъ идолопоклонства. Пророкъ старается поколебать въ умахъ ихъ суевѣрный страхъ ихъ передъ идолами; онъ словами разумнаго

увѣщанія доказываетъ имъ, что идолъ — созданіе рукъ человѣческихъ — не можетъ дѣлать имъ зла, какъ не въ силахъ сдѣлать имъ и добра. Пророкъ говоритъ преимущественно разуму человѣка; онъ убѣждаетъ своего соотчича самому разсудить, можетъ ли имѣть какую либо силу вещь, имъ самимъ сдѣланная. И вслѣдъ за каждымъ изъ такихъ увѣщаній произносится увѣщаніе поднять свои сердца къ Богу Творцу, единому Промыслителю, вѣдающему будущее, совершающееся по святой волѣ Его, и повелѣвающему пророкамъ вѣщать о будущемъ. Такъ и въ главахъ XL—XLI и XLIV—XLV и здѣсь.

Такъ глаголетъ Господь.

8. Вспомните это и покажите себя мужами; примите это отступники къ сердцу;

9. вспомните прежде бывшее отъ начала вѣка, ибо Я— Богъ, и нѣтъ инаго Бога, и нѣтъ подобнаго Мнѣ.

10. Я возвѣщаю отъ начала, что будетъ въ концѣ и отъ древнихъ временъ то̀, что еще не сдѣлалось, говорю: Мой совѣтъ состоится и все, что Мнѣ угодно, Я сдѣлаю.

Господу угодно было притокомъ свѣжихъ народовъ и силъ обновить упавшій низко культурный міръ: „палъ Вилъ“! пали Ниневія и Вавилонъ“.

11. Я возвалъ орла отъ востока, изъ дальней страны, исполнителя опредѣленія Моего. Я сказалъ и приведу это въ исполненіе, предначерталъ—и сдѣлаю.

12. Послушайте Меня жестокіе сердцемъ, далекіе отъ правды:

13. Я приблизилъ правду Мою,—она не далеко, и спасеніе Мое не замедлитъ; и дамъ Сіону спасеніе, Израилю— славу Мою.

Вся эта глава обращена къ Израилю (ср. ст. 3), которому даны обѣтованія и которому открывается воля Божія. Въ ст. 8—10 ему воспоминается его прошедшее, въ ст. 11 — 13 ему открывается будущее. Грядущія событія, совершающіяся по повелѣнію Божію, суть исполненіе законовъ правды Его, правда эта приближается, по повелѣнію Божію, къ Израилю: все, что совершается и будетъ совершаться по волѣ Всевышняго, будетъ служить къ спасенію Сіона и къ прославленію Израиля, ибо „изъ него произойдетъ вождь“, который упасетъ народъ Божій—Израиля духовнаго. (Мих. V, 2 Матѳ. II, 6).

Подъ именемъ орла въ ст. 10-мъ несомнѣнно разумѣется Киръ [1]), исполнитель Божіихъ опредѣленій. Отсюда можно разумѣть, какой важный историческій моментъ переживало человѣчество, когда, говоря словами пророчества Богомъ вдохновеннаго Ноя: „Богъ распространилъ Іафета и вселилъ его въ шатрахъ Симовыхъ, и Ханаанъ сталъ рабомъ ему“. (Ср. Быт. IX, 27 и прим. въ 1 т. Св. Лѣт.).

Замѣтимъ, что нигдѣ не сказано, что спасеніе отъ Кира; ему повелѣно исполнить часть Божіихъ предначертаній; приближеніе его есть частное исполненіе правды Божіей, но о спасеніи Господь глаголетъ (ст. 13)—Я дамъ Сіону спасеніе, Израилю—славу Мою. Слава эта—Еммануилъ, съ нами Богъ!

ГЛАВА СОРОКЪ СЕДЬМАЯ.

Падаетъ Вавилонъ—центръ всѣхъ идолопоклоническихъ культовъ передней Азіи. Въ немъ, повидимому, надобно искать первообразовъ всѣхъ божествъ Сиріи, Ханаана, Финикіи, Кипра, Аравіи, которыя чтились подъ разными именами, но воспроизводили почти неизмѣнно солнечные миѳы и миѳы оплодотворенія и животной любви. Отсюда же идутъ сказанія о подземномъ мірѣ, въ которомъ царствуетъ богиня, впослѣдствіи чтимая подъ именемъ и Персефоны и трехъформенной Гекаты, богини чарованій. Поэтому Вавилонъ съ его божествами есть типическій образъ всего языческаго міра.

ГЛАВА XLVII.

1. Сойди и сядь на прахъ, дѣвица, дочь Вавилона; сиди на землѣ: престола нѣтъ, дочь Халдеевъ, и впередъ не будутъ называть тебя нѣжною и роскошною.

„Дочь Халдеевъ“ — чрезвычайно мѣткое воспоминаніе о всей исторіи Вавилона, со времени Неврода и основанія Халдейскаго царства въ которомъ возникли всѣ начала Кушито-Аккадской культуры. Въ нее внесли свои знанія: металлургію, знахарство, магію

---

[1]) См. въ толк. на Исаію Спб. Дух. Ак., стр. 752 и см. Speaker's Comment. Vol. V, p. 248. Оба толкованія указываютъ на Киропедію VII, I, 4, въ которой Ксенофонтъ говоритъ, что Киръ эмблемой своей избралъ орла.

и гвоздеобразное письмо племена, говорившія приклееваюшими языками, пришедшія въ Месопотамію ранѣе Кушито-Семитской волны и смѣшавшіяся съ Кушитами, которые съ своей стороны дали странѣ свой языкъ, астрономію, астрологію и свой астрономическій пантеонъ, которому подчиненъ былъ міръ духовъ, чтимый Аккадами [1]).

Но вотъ престолъ навсегда отнятъ у этой цивилизаціи, „дочери Халдеевъ", „дочери Вавилона". Она сведена въ прахъ; она посрамлена, осмѣяна и осталась удѣломъ рабовъ.

2. Возьми жернова и мели муку; сними покрывало твое, подбери подолъ, открой голени, переходи черезъ рѣки:

3. Откроется нагота твоя, и даже видѣнъ будетъ стыдъ твой. Совершу мщеніе и не пощажу никого.

Не смотря на полную распущенность нравовъ, восточная женщина всегда отъ древнѣйшихъ временъ обязана была соблюдать строгое наружное приличіе. Даже блудница „*кедешà*", сидящая на перекресткѣ, имѣла лицо свое закрытымъ [2]). Всѣ же указанія двухъ читаемыхъ стиховъ могутъ относиться лишь къ презрѣнной рабынѣ, которая не только потеряла стыдъ, но потеряла право имѣть стыдъ. Таковою и представляется дѣвица (ст. 1), символирующая Вавилонъ, которая, по смыслу 2—3 стиховъ, ниже блудницы. Въ концѣ стиха 3-го указано, что это—мщеніе Господне за все зло, содѣянное „дщерью Халдеевъ".

Вслѣдъ за этимъ пророкъ, созерцающій грядущія событія въ видѣніи, восклицаетъ:

4. Искупитель нашъ—Господь Саваоѳъ имя Ему—Святый Израилевъ.

Всѣ комментаторы замѣчаютъ, что это восклицаніе вырывается изъ души пророка, тогда какъ все пророчество о Вавилонѣ говоритъ пророкъ отъ имени Господа.

Слѣдующіе стихи продолжаютъ рѣчь, обращенную къ Вавилону, переполнившему мѣру беззаконія.

5. Сиди молча и уйди въ темноту дочь Халдеевъ, ибо впередъ не будутъ называть тебя госпожею царствъ.

---

[1]) См. Ленормана; La Magie; la Divination; см. въ особ. въ франц. изданіи 1874 года la Magie, pp. 131—133, 292 ed. passim.

[2]) См. въ 1 т. Св. Лѣт. наши прим. на Быт. XXXVIII, 14—15, 18 и 24. Мы указывали, что совокупность обстоятельствъ указываетъ, что въ Ханаанѣ въ это время преобладало вліяніе Халдейской цивилизаціи.

Мы напоминаемъ, что это не паденіе только царства, это полное уничтоженіе памяти объ народѣ и его культурѣ, замѣняемой другимъ міровоззрѣніемъ. Религія и цивилизація Месопотаміи уходятъ въ мракъ и безслѣдно исчезаютъ.

6. Я прогнѣвался на народъ Мой, уничтожилъ наслѣдіе Мое и предалъ ихъ въ руки твои; а ты не оказала имъ милосердія, на старца налагала крайне тяжкое иго твое.

7. И ты говорила: вѣчно буду госпожею, а не представляла того въ умѣ твоемъ, не помышляла, что будетъ послѣ.

Мы имѣли случай говорить по поводу обзора историческихъ событій, взятія Самаріи, и позже, нашествія Сеннахерима и рѣчи Рабсака, сколько ужасающей жестокости заключалось въ самомъ фактѣ переселенія сотенъ тысячъ семей изъ одной страны въ другія, далекія страны. Но эта система была не исключительно Ассирійской; начало ея несомнѣнно относится ко временамъ первой Вавилонской монархіи [1]); это плодъ всего строя жизни, ума и развитія безжалостныхъ жителей Месопотаміи, не знавшихъ, что такое состраданіе [2]). Послѣдняя капля, переполнившая чашу долготерпѣнія Господня, было насильственное переселеніе (совершенное Навуходоносоромъ) за которымъ послѣдовало и истребленіе народа въ Іерусалимѣ и уничтоженіе самаго града. Въ основаніи всѣхъ этихъ жестокостей лежала, — какъ указываетъ ст. 7, который надо сравнить съ X, 5—16 и XIV, 1—23 Исаіи, — необычайная гордость этихъ владыкъ, мнившихъ себя непобѣдимыми, а царства свои—вѣчными. Поэтому то, какъ мы указывали въ своемъ мѣстѣ, цари Ассиріи и Вавилона избраны типами сатаны [3]).

8. Но нынѣ выслушай это изнѣженная, живущая безпечно, говорящая въ сердцѣ своемъ: „я, и другой подобной мнѣ нѣтъ; не буду сидѣть вдовою и не буду знать потери дѣтей“.

9. Но внезапно, въ одинъ день придетъ къ тебѣ то и другое, потеря дѣтей и вдовство; въ полной мѣрѣ при-

---

[1]) Замѣтимъ, что исхожденіе Ассура на сѣверъ, семейства Ѳарры на западъ и племенъ хананейскихъ съ Персидскаго залива въ Финикію совершается подъ давленіемъ Кушитовъ Халдеи.

[2]) Мы просимъ сравнить о причинахъ гибели Содома наши прим. въ 1 т. Св. Лѣт. на Быт. XIX, 2—4. Кн. Яшаръ, приводимая нами, особенно указываетъ на безжалостность жителей. (Ср. укоризны Исаіи Іудеямъ I, 9; 17, 25).

[3]) См. наши примѣчанія на XIV гл. Исаіи и V главу общаго вступленія въ этотъ томъ.

дутъ они на тебя, не смотря на множество чародѣйствъ твоихъ и на великую силу волшебствъ твоихъ.

10. Ибо ты надѣялась на злодѣйство твое; говорила: „никто не видитъ меня". Мудрость твоя и знаніе твое— они сбили тебя съ пути, и ты говорила въ сердцѣ твоемъ: „я, и никто кромѣ меня".

11. И придетъ на тебя бѣдствіе: ты не узнаешь откуда оно поднимется и нападетъ на тебя бѣда, которой ты не въ силахъ будешь отвратить, и внезапно придетъ на тебя пагуба, о которой ты и не думаешь.

Царства весьма часто изображаются въ Св. Писаніи въ образѣ женщины; вдовою изображается государство, потерявшее вождя и царя, съ понятіемъ котораго соединяется понятіе о силѣ защиты и нападенія, такъ какъ онъ естественный владыка военныхъ силъ.

Эти образы переносятся часто и на Израиля, съ тою особенностью, что мужемъ дочери Сіона Самъ Господь Саваоѳъ, Владыка силъ небесныхъ [1]). Стало быть въ ст. 8—9 наст. главы и др. Вавилону, какъ вдовѣ, предсказывается потеря главы государства, потеря силы и войска и кромѣ того потеря чадъ, что указываетъ на исчезновеніе народа, составлявшаго это государство. Оно стирается, какъ національность, съ лица земли.

Далѣе конецъ стиха 9-го и стихъ 10-й говорятъ о волшебствахъ, чародѣйствахъ, о знаніи и мудрости, которыя существовали въ Вавилонѣ, при чемъ упоминается о великой силѣ волшебствъ, практикуемыхъ въ Халдеѣ. Мы знаемъ изъ многихъ уже опубликованныхъ текстовъ, найденныхъ въ такъ называемой библіотекѣ Ассурбанипала [2]) въ Ниневіи и сдѣланныхъ съ нихъ переводовъ, какъ сильно развито было шаманство, которое заимствовала Семито Кушитская культура у бывшихъ когда то кочевыхъ Аккадовъ, осѣвшихъ ранѣе Кушитовъ на низовьяхъ Евфрата. Здѣсь не мѣсто вдаваться въ разборъ найденныхъ текстовъ, объясненныхъ знаменитыми Ассиріологами; мы хотимъ только остановить вниманіе на томъ, что въ Св. Писаніи не отрицается того, что волшебства и чародѣйства имѣли великую силу. Мы знаемъ о видѣніи

---

[1]) Ср. Господь яко мужъ или женихъ: Исаіи гл. 49, ст. 18—26; гл. 50, 1. Гл. 54 1—5, 6—7; гл. 62, ст. 5, 11 и Захаріи IX, 9; Іереміи гл. 2, ст. 2; гл. 3, ст. 1—20; (Іезекіиль XVI, XXIII о прелюбодѣйствѣ Израиля) и мн. друг.

[2]) См. въ особ. Опперта: la bibliothèque de Ninive; ср. Smyth's Assyrian discoveries.

Сауломъ тѣни Самуила, вызваннаго Ендорской волшебницей[1]); мы знаемъ и о волхвахъ Египетскихъ могущихъ произвести сверхъестественныя явленія; мы знаемъ изъ Второзаконія (XVIII, 10—14), какъ строго запрещено было Евреямъ заниматься волшебствомъ, и мы знаемъ, что и въ наше время среди племенъ Азіи, у которыхъ есть шаманы, и среди негровъ въ Африкѣ, у которыхъ распространена магія, производятся многія явленія, положительно превышающія человѣческія силы. Поэтому въ 2 т. Св. Лѣтописи[2]) мы и указывали, что нѣтъ сомнѣнія въ томъ, что шаманство и магія суть явленія, въ которыхъ участвуетъ демоническая сила, какъ въ томъ признавались нѣкоторымъ протестанскимъ миссіонерамъ самые шаманы, обращенные потомъ въ христіанство. Мудрость и знаніе, о которыхъ говоритъ ст. 10, суть указанія на очень значительное развитіе естественныхъ наукъ и положительное знаніе многихъ законовъ природы, которыми кичились Вавилоняне, говоря: „я и никто кромѣ меня". Но ст. 11 указываетъ, что не смотря на все это, и на гаданія, которыми они старались узнать будущее (ср. Іезек. XXI, 21), никто въ Вавилонѣ не будетъ знать, откуда разразится гроза и кто будетъ виновникомъ полнаго разрушенія царства. Мы напоминаемъ по этому случаю, что Сіаксаръ Мидійскій, въ союзѣ съ Набополассаромъ Вавилонскимъ, разрушили Ниневію и уничтожили царство Ассирійское. Но эти же Арійцы Мидяне подъ главенствомъ Персовъ были молотомъ, которымъ раздроблена Вавилонская монархія въ дребезги, а самый Вавилонъ взятъ внезапно отводомъ ночью водъ Евфрата, когда Вавилоняне считали себя безопасными, окруженные водами и болотами Евфрата.

12. Оставайся же съ твоими волшебствами и съ множествомъ чародѣйствъ твоихъ, которыми ты занималась отъ юности своей: можетъ быть—пособишь себѣ, можетъ быть—устоишь.

13. Ты утомлена множествомъ совѣтовъ твоихъ: пусть же выступятъ наблюдатели небесъ и звѣздочеты и предвѣщатели по новолуніямъ, и спасутъ тебя отъ того, что должно приключиться тебѣ.

---

[1]) Мы не разъ обращали вниманіе на то, что изъ Мѣсопотаміи шелъ культъ и соединенное съ нимъ міровоззрѣніе на всю переднюю Азію, даже до Средиземнаго моря.

[2]) Ср. наше прим. въ Св. Лѣтоп. пр. 2-е на Исходъ VII, 11 и 12.

Замѣтимъ, что пророкъ говоритъ, что Вавилонъ занимался чародѣйствомъ отъ юности; мы въ этомъ видимъ прямое указаніе на шаманство и магію, которыя процвѣтали при самомъ основаніи царства въ то время, когда Кушиты встрѣчаются съ племенами шаманскими, говорившими приклееваюшими языками, и, сливаясь съ ними, заимствуютъ отъ нихъ тѣ знанія, которыя составляли достояніе племенъ кочевыхъ средней Азіи: бирки, какъ начало гвоздеобразнаго письма, эмпирическую медицину, основанную на наблюденіяхъ надъ животными, и металлургію, начала которой ищутъ въ горахъ центральной Азіи [1]).

Пророкъ именемъ Господа съ ироніей спрашиваетъ Вавилонянъ, думаютъ ли они устоять своими волшебствами противъ приговора Вседержителя? Могутъ ли ихъ астрологи предсказать что будетъ, или отвратить бѣдствіе? (Ср. выше XLI, 23, 26; XLIV, 25; XLV, 21 съ прим.).

14. Вотъ они, какъ солома: огонь сожегъ ихъ, — не избавили души своей отъ пламени; не осталось угля, чтобы погрѣться, ни огня, чтобы посидѣть передъ нимъ.

15. Такими стали для тебя тѣ, съ которыми ты трудилась, съ которыми вела торговлю отъ юности твоей. Каждый побрелъ въ свою сторону, никто не спасетъ тебя.

Горятъ языческія суевѣрія, безстыдные обряды, сатаническія чары, животные нравы растлѣннаго народа, и съ ними горятъ тѣ жрецы лжи, которые поддерживали лжеименнымъ знаніемъ тьму среди толпы, которая едва умѣла отличить правую руку отъ лѣвой [2]). Пламень, которымъ горятъ порожденія лжи и сатанинскихъ обмановъ, не пожаръ, возженный воинами Кира; это —совершается приговоръ Божій, изображенный въ знаменательной X главѣ въ ст. 17 словами: „Свѣтъ Израилевъ будетъ огнемъ и Святый его пламенемъ, которое сожжетъ и пожретъ терны его и волчцы его въ одинъ день“ [3]).

---

[1]) См. Les premières civilisations de Lenormant, voir l'époque néolithique et l'invention des metaux. Въ нашемъ изслѣдованіи Promethée, Pandore etc., мы пытались сдѣлать по Есхилу (p. 22—25) и по другимъ миѳограѳамъ очеркъ этой кочевой цивилизаціи, которую ведическіе Греки, Ахеяне и Дорійцы, находятъ среди Пелазговъ, и которой представитель Прометей, препирающійся съ Зевсомъ.

[2]) См. книгу Іоны и изученіе ея въ нашемъ 4 т. Св. Лѣтописи ч. II. См. въ особ. страницы 212—213, 232, 246—248.

[3]) Въ X главѣ рѣчь только объ Ассурѣ; но въ XIII и XIV гл. очевидно что паденіе Ассура и Вавилона суть части одного событія котораго общій смыслъ: паденіе царства сатаны (см. прим.).

*

Не остается матеріаловъ для огня; все пожжено, что составляло основаніе и гордость древней Семито-Кушитской культуры. Стихъ 15-й рисуетъ одиночество, въ которомъ остается бездѣтная вдова, изображающая Вавилонъ. Очевидно, что подъ именемъ тѣхъ, которые отвергнулись отъ нея, не подали ей никакой помощи, — между тѣмъ, какъ она прежде вела съ ними оживленную торговлю,—надо разумѣть всѣ области передней Азіи, Малую Азію, Сирію, Финикію и самую Аравію. Что Вавилонскій культъ и его миѳы отразились на религіяхъ передней Азіи—и черезъ нихъ даже въ Греціи—въ томъ нѣтъ сомнѣнія [1]), но и въ отношеніи языческаго культа въ Аравіи, Ленорманъ въ своихъ Lettres Assyriologiques, въ письмѣ о Каабѣ [2]), указывалъ общность происхожденія всѣхъ этихъ Сиро-Арабскихъ миѳовъ, въ которыхъ преобладающее вліяніе играетъ богиня воспроизведенія и плодородія.

[1]) См. въ нашемъ переводѣ Гезіода, въ Теогоніи примѣчанія на легенду отмѣченную № VI; самые чудовищные образы очевидно заимствованы изъ Ассирійскихъ изображеній и Аккадскихъ заклинаній.

[2]) Sur le culte de la Kaabah, antérieurement à l'islamisme; édit. lithographiée de 1872. Lettre V, adressée à M-r A. Longperrier; чрезвычайно любопытное, основательное и тонкое изысканіе. См. въ особенности въ Op. cit. pp. 149—150 объ Истарѣ; стр. 280 и слѣд. См. еще объ Астартѣ, стр. 285, 293—294; 309—319 и см. „Resumé“, pp. 331 et suiv.

ГЛАВА СОРОКЪ ВОСЬМАЯ.

Рѣчь обращена къ народу обѣтованія: Израиль упрекается въ упорствѣ и невѣріи; пророчества, изрекаемыя ему, должны были служить средствомъ его развитія и воспитанія; нынѣ дается ему новое пророчество объ избранномъ Господомъ вождѣ; пусть Израиль внимаетъ заповѣдямъ Господнимъ и миръ даруется жизни его. Послѣдніе стихи главы открываютъ Израилю, что онъ будетъ освобожденъ отъ плѣна Вавилонскаго; съ этимъ обѣщаніемъ связуется и высшее Мессіанское значеніе пророчества. Миръ даруется только благочестивымъ и вѣрующимъ; для нечестивыхъ же нѣтъ мира.

ГЛАВА XLVIII.

1. Слушайте это домъ Іакова, называющіеся именемъ Израиля и происшедшіе отъ источника Іудина, клянущіеся именемъ Господа и исповѣдующіе Бога Израилева, хотя не по истинѣ и не по правдѣ.

2. Ибо они называютъ себя происходящими отъ святаго города и опираются на Бога Израилева; Господь Саваоѳъ— имя Ему.

Изъ этихъ словъ по сравненію и съ прежними увѣщаніями народа, какъ напримѣръ Исаіи I, 10—15, видно, какъ народъ, хвалясь своимъ призваніемъ и обѣтованіями и откровеніями и культомъ Господа силъ, — Іеговы, былъ Ему невѣренъ въ душѣ. Мнѣ тяжело нести ваши празднества, глаголалъ Господь, напоминая Израилю, что служеніе Богу должно выражаться въ милосердіи и правдѣ [1]).

---

[1]) Исаіи I, 16—18 съ примѣчаніями.

Увѣщаніе настоящей главы обнимаетъ всѣ 12 колѣнъ: „домъ Іакова"; потомъ отдѣляетъ всѣхъ входившихъ въ составъ сѣвернаго царства, отторгнутаго отъ дома Давидова: „называющійся именемъ Израиля". Затѣмъ обращается къ жителямъ царства Іудина: „происшедшіе отъ источника [1]) Іудина" и наконецъ упоминаетъ о всѣхъ тѣхъ, которые,—хотя не искренне, а только на словахъ, — исповѣдуютъ Бога Израилева и клянутся священнымъ именемъ Іеговы. Ибо, прибавляетъ 2-й стихъ, эти невѣрующіе и не исполняющіе воли Божіей, называютъ себя однако происходящими отъ святаго града и опираются на Іегову, Который есть Господь силъ. Всю жизнь свою народъ Израильскій портилъ двойственностью своего сердца. Онъ кичился всѣмъ, что получилъ, и „хвалился, какъ будто не получилъ" [2]); но при гордости своей относительно всѣхъ другихъ народовъ онъ слѣдовалъ ихъ заблужденіямъ, какъ будто не получалъ обѣтованій. Ниже въ ст. 5 и 8 Господь укоряетъ его и въ идолопоклонствѣ и въ вѣроломствѣ, отступничествѣ и измѣнѣ Тому, который „создалъ народъ" [3]) и съ любовію выносилъ его, образовавъ изъ толпы изгнанниковъ сильное государство въ центрѣ тогдашняго культурнаго міра.

3. Прежнее Я задолго объявлялъ; изъ Моихъ устъ выходило оно, и Я возвѣщалъ это и внезапно дѣлалъ, и все сбывалось.

4. Я зналъ, что ты упоренъ и что въ шеѣ твоей жилы желѣзныя, и лобъ твой—мѣдный;

5. поэтому и объявлялъ тебѣ задолго, прежде нежели это приходило, и предъявлялъ тебѣ, чтобы ты не сказалъ: „идолъ мой сдѣлалъ это, и истуканъ мой и изваянный мой повелѣлъ этому быть".

Стихъ 3-й напоминаетъ Израилю всѣ тѣ пророчества и обѣтованія и угрозы, которыя уже сбылись надъ народомъ [4]). Въ стихѣ 4-мъ очевидно напоминается Второзак. XXXI, 27, 29 XXXII, 15,

---

[1]) Комментарій Спб. Дух. Академіи указываетъ, что буквально съ евр. „отъ воды Іуды". Намъ кажется, что это есть образъ непрерывно текущей струи безъ подмѣси другихъ національностей.

[2]) Ср. I Кор. IV, 7.

[3]) См. гл. 44, ст. 1, 21, 24 съ примѣчаніями и см. всѣ примѣч. на Второз. XXXII, 8—19 (въ 3 т. Св. Лѣт.).

[4]) См. угрозы Левита XXVI о наказаніяхъ за идолопоклонство и см. объ ослушаніи Израиля во Второзак. XXVIII, 15 и слѣд. Въ ближайшее время см. гибель царства Израильскаго, предреченную и Осіей и Амосомъ и Исаій VII, 8, (объ Ефремѣ). Пророчество гл. XLVIII произносится уже послѣ паденія Самаріи.

гдѣ говорится: „я знаю упорство твое (Израиль) и жестоковыйность твою“.... „и сталъ упрямъ Израиль.... и оставилъ онъ Бога, создавшаго его, и презрѣлъ твердыню спасенія своего“.... Стихъ же 5-й раскрываетъ намъ глубину нравственнаго паденія народа, или по крайней мѣрѣ большей части его, такъ какъ пророчество предполагаетъ необычайно низкій уровень умственнаго развитія, способный довести просвѣщеннаго откровеніемъ и пророчествами Израильтянина до вѣры въ силу идола. (Ср. гл. 41-ю ст. 22—24 съ пр.).

6. Ты слышалъ, посмотри на все это! и неужели вы не признаете этого? А нынѣ Я возвѣщаю тебѣ новое и сокровенное, и ты не зналъ этого.

7. Оно произошло нынѣ, а не задолго и не за день, и ты не слыхалъ о томъ, чтобы ты не сказалъ: „вотъ! я зналъ это“.

8. Ты не слыхалъ и не зналъ объ этомъ, и ухо твое не было прежде открыто; ибо Я зналъ, что ты поступишь вѣроломно, и отъ самаго чрева матерняго ты прозванъ отступникомъ.

Въ стихѣ 6-мъ слова: „неужели вы не признаете этого“ относятся ко всему предъидущему: Израиль зналъ обѣтованія и пророчества; онъ зналъ, что они непреложно исполнялись: Израиль слышалъ и о прежнихъ чудесахъ и милостяхъ Бога и Царя своего. Пусть же народъ оглянется на все прошедшее: или же „неужели онъ не признаетъ“, что все это сбылось? Но вотъ слушайте! „нѣчто новое“ открывается вамъ: это Мессіанское пророчество, особенно ясно начинающееся съ XLII главы. (И см. слѣд. XLIX и сл.). Стихъ 8-й, по указанію Халдейскаго Таргума [1]), есть напоминаніе Израилю, что онъ не внималъ словамъ пророковъ, не принялъ ученія закона и не приклонилъ уха своего внять словамъ благословеній и проклятій, записанныхъ въ законѣ [2]).

Названіе вѣроломнаго отступника „отъ самаго чрева матерняго“, по мнѣнію блаж. Іеронима, есть воспоминаніе объ отступничествѣ Израиля при первомъ рожденіи или созданіи народа въ пустынѣ, когда онъ получилъ величественное откровеніе. И—вслѣдъ за симъ—сталъ поклоняться золотому тельцу.

9. Ради имени Моего отлагалъ гнѣвъ Мой, и ради славы Моей удерживалъ Себя отъ истребленія тебя.

---

1) Приведенъ въ комментаріи на Исаію Спб. Дух. Акад. на стр. 763.

2) См. прим. на кн. Левитъ 26 гл. и Второзак. 28-ю главу.

Въ книгѣ Исходъ, по поводу словъ Господнихъ въ гл. XXXII, 9—10 объ истребленіи народа за поклоненіе золотому тельцу, по поводу отвѣта Моисея, (id, ibid, 11—14 и 31—32; и далѣе въ гл. XXXIII Исхода въ объясн. стиховъ 1—5; 11—17 и видѣнія на Синаѣ 18—23 и XXXIV, 5—10) — мы во 2 т. Св. Лѣтописи имѣли случай высказать, что Господь, по молитвѣ Моисея, щадитъ народъ лишь ради данныхъ патріархамъ обѣтованій; что затѣмъ, пощадивъ народъ отъ истребленія, Господь хочетъ сначала сравнять его со всѣми другими народами земли и поручить его руководительству сотвореннаго Ангела [1]) и, по усиленной только мольбѣ раба Божія Моисея, возстановляетъ народъ въ высшее положеніе среди народовъ земли, къ которому призывалъ его Господь. Но изъ исторіи всего народа и обличеній пророковъ мы знаемъ, какъ часто онъ и цари его измѣняли Іеговѣ, Богу и Царю своему. Такъ и въ читаемомъ нами стихѣ мы видимъ, что если и до времени произнесенія этого пророчества народъ не былъ еще сравненъ съ другими народами земли, а царство Іуды не было уничтожено, какъ исчезнувшее царство Ефрема, то только потому, что Господь „отлагалъ гнѣвъ Свой ради Своего имени и ради славы Своей“.

Но всѣ за тѣмъ слѣдующія пророчества Исаіи разъясняютъ народу, что обѣтованія исполнятся не въ величіи земнаго царства грѣшнаго и гордаго, тщеславнаго народа, мнившаго, что ему одному подобаетъ царствовать на землѣ, а въ величіи имѣющаго родиться среди народа, великаго Царя и Судіи, Котораго пророкъ называетъ Еммануиломъ, Отраслью корня Іессеева, Богомъ крѣпкимъ, Отцомъ вѣчности, Княземъ мира [2]), и наконецъ „Отрокомъ“ (гл. XLII), Котораго пророкъ видитъ истязуемымъ и мучимымъ за грѣхи и беззаконія наши (гл. LIII).

Когда народъ возмутился противъ Бога еще въ пустынѣ, то въ прошедшемъ народа были только обѣтованія, данныя Аврааму [3]). Поэтому, когда Господь хочетъ отринуть народъ, происшедшій

---

[1]) Объ Ангелѣ, являющемъ присутствіе Божіе и Который есть Самъ Господь см. въ особ. прим. на Исходъ XXIII, 20—21 во второмъ т. Св. Лѣтописи; и объ сотворенномъ Ангелѣ пр. на Исходъ XXXIII, 2—3.

[2]) Исаіи VII, 14; IX, 6—7; XI, 1 и сл. (см. прим.).

[3]) Бытія XXII, 18. Древнѣйшее обѣтованіе о Сѣмени жены, имѣющему стереть главу змія (Быт. III, 15) повидимому забыто было народомъ. Пророчество Іакова о Іудѣ Быт. XLIX, 10 не было достаточно ясно.

отъ Іакова, то Онъ не измѣняетъ обѣтованій, говоря Моисею, — потомку того же Іакова, — что Онъ произведетъ отъ него многочисленный народъ, истребивъ Израиля (Исх. XXXII, 10). Но потомъ обѣтованія сосредоточиваются на племени Іуды, на домѣ Давида, который глаголалъ по откровенію передъ кончиной; „не такъ ли домъ мой у Бога? Ибо завѣтъ вѣчный положилъ Онъ со мною, твердый и непреложный“ (2 Цар. XXIII, 5). Отъ сего времени дому Давидову принадлежитъ право ожидать въ потомствѣ своемъ „Примирителя, Которому покорность народовъ“ (Быт. XLIX, 10) и потому всѣ пророки упоминаютъ объ „Отрасли изъ корня Іессеева“ и о „Сынѣ Давыдовомъ“, а самый народъ, происходившій отъ Іуды, сохраняется отъ истребленія, „ради имени Господня, ради славы Его“, ибо изъ среды его, изъ града Іудина Виѳлеема, говоритъ Господь: „произойдетъ Мнѣ Тотъ, Который долженъ быть Владыкою въ Израилѣ и Котораго происхожденіе изъ начала, отъ дней вѣчныхъ“. (Михея V, 2).

10. Вотъ Я расплавилъ тебя, но не какъ серебро; испыталъ тебя въ горнилѣ страданія.

11. Ради Себя, ради Себя Самого дѣлаю это, ибо какое было бы нареканіе на имя Мое! Славы Моей не дамъ иному.

Вспомнимъ Исаіи I, 24—25: „Такъ говоритъ Господь:.... обращу на тебя руку Мою и какъ въ щелочи очищу съ тебя примѣсь и отдѣлю отъ тебя все свинцовое“.

Мы читаемъ въ 10-мъ стихѣ укоръ Израилю,—среди котораго исчезла правда [1]), — что онъ очищается даже „не какъ серебро“, такъ мало въ немъ драгоцѣннаго металла. Тѣмъ не менѣе онъ долженъ быть очищенъ страданіемъ и до пришествія Еммануила не будетъ сплавленъ съ другими народами [2]), дабы, какъ видно изъ стиха 11-го, онъ могъ исполнить свое назначеніе, которое есть: „прославить имя Божіе“ (ст. 9). Поэтому стихъ 11 и повторяетъ мысль стиха 9-го, что народъ сохраняется, чтобы явилась слава Господня (Іоа. XIII, 31—32). Слѣдующіе стихи 12—19 суть увѣщанія народу исполнить волю Божію для собственнаго счастія и мира.

---

[1]) Ср. Исаіи I, 25—27. Очищеніе Израиля производится, потому что Сіонъ спасется правосудіемъ и правдою.

[2]) Замѣч. коммент. Спб. Дух. Акад. стр. 764.

12. Послушай Меня Іаковъ и Израиль, призванный Мой: Я тотъ-же: Я первый и Я послѣдній.

Объ этихъ величественныхъ выраженіяхъ см. наши замѣчанія на главы XLI, 4; XLIII, 13 и XLIV, 6.

13. Моя рука основала землю и Моя десница распростерла небеса; призову ихъ,—и они предстанутъ вмѣстѣ.

14. Соберитесь всѣ и слушайте: кто между ними предсказалъ это? Господь возлюбилъ его, и онъ исполнитъ волю Его надъ Вавилономъ и явитъ мышцу Его надъ Халдеями.

15. Я, Я сказалъ, и призвалъ его; Я привелъ его, и путь его будетъ благоуспѣшенъ.

Величіе и сила Божія безконечны; Творецъ неба и земли есть и Владыка ихъ. Не одни земныя событія доказываютъ власть Его: Господь повелитъ и небо и земля вкупѣ „свернутся, какъ одежда обветшавшая, и измѣнятся". (Пс. 101 и Евр. I, 10—12). Мысль о величіи Создателя, освѣщавшая жизненный путь Авраама и патріарховъ, и снова открытая народу, вышедшему изъ Египта у подножія Синая, трудно прививалась къ отупѣвшему въ Египтѣ народу (ср. Второз. I, 32). Только, какъ свѣточи, горѣли среди народа избранные Богомъ судьи, пророки, и нѣкоторые цари, какъ Давидъ и Езекія, которые освѣщали по временамъ путь народа и направляли его къ добру. Поэтому Исаія съ такою настойчивостью старается возгрѣть въ сердцахъ соотечественниковъ вѣру въ единаго Бога, ибо только ею могли быть поняты великія, произносимыя имъ пророчества, изъ которыхъ одни относились къ земной жизни народа, а другія говорили о таинственномъ появленіи Еммануила. „Азъ глаголахъ, Азъ призвахъ", говоритъ Господь о Кирѣ, утверждая двоекратнымъ повтореніемъ Я непреложность этого пророчества и связуя его съ послѣдующими пророчествами о возвратѣ изъ плѣна и возстановленіи храма и града (ср. и выше XLIV, 28). Но Израилю необходимо было отдать душу свою вѣрѣ для того, чтобы постичь величайшее грядущее таинство: таинство Любви и Искупленія.

16. Приступите ко Мнѣ, слушайте это: Я и съ начала говорилъ не тайно; съ того времени, какъ это происходитъ, Я былъ тамъ; и нынѣ послалъ Меня Господь Богъ и Духъ Его.

Глаголетъ Самъ Господь. Онъ глаголалъ во пророчествахъ народу. Онъ (вторая Ѵпостась Св. Троицы) былъ до вѣка. Всѣ вообще

признаютъ, что въ этомъ стихѣ откровеніе глаголетъ о Святой Троицѣ. Господь Богъ и Духъ Его посылаютъ Его (вторую Ѵпостась Св. Троицы, Сына Божія), „Которому свойственно являть Бога, никѣмъ,—наипаче же грѣшниками,—невидимаго". (Зап. на Кн. Бытія М. Фил. стр. 98). Нѣкоторые богословы, какъ Кей въ Speaker's Comm. сближаютъ это мѣсто пророка Исаіи съ главой VIII, 3 и 23 Притчей Соломона, въ которой Премудрость Божія взываетъ: „отъ вѣка я помазана, отъ начала, прежде бытія земли". Но мы полагаемъ, что въ читаемомъ мѣстѣ Исаіи надо разумѣть именно Еммануила, о Которомъ ему повелѣно проповѣдать.

Прекрасныя мысли мы находимъ въ комментаріи Шмидера, выписывающаго замѣтку Штира[1]): „И нынѣ послалъ Меня Господь Богъ и Духъ Его".— „Кто это говоритъ? Чьи слова это? Ихъ нельзя приписать ни Киру, ни пророку: ихъ глаголетъ Господь, вѣщающій народу обѣтованія Свою волю во всемъ этомъ отдѣлѣ, начиная съ 12-го стиха этой главы. Можетъ ли Господь сказать, что посылаетъ Его Господь и Духъ Его? Можетъ ли Творецъ, „Первый и Послѣдній", быть посланнымъ Господомъ Богомъ и Духомъ Его? Можетъ ли Онъ въ одномъ лицѣ Своемъ соединить Господа и раба Его?"

„Мы, Христіане, можемъ на это отвѣтствовать: да!" „Настоящій Рабъ Господень, который здѣсь, въ пророческомъ таинственномъ видѣніи глаголетъ о Себѣ устами пророка, есть истинно Господь. „Святый Израилевъ", Господь во второй Ѵпостаси, Господь, воспринимающій зракъ раба и глаголющій: „Отецъ посылаетъ Сына спасти міръ" (Іоа. III, 17), Сына, облеченнаго въ существо человѣческое по душѣ и тѣлу. Господь глаголетъ *нынѣ* объ имѣющемъ совершиться, какъ о совершающемся, ибо повелѣнія Божіи непреложны" (Штиръ). Прибавимъ къ сказанному, что священная тайна воплощенія Сына Божія, совершившаяся въ пространствѣ и времени на землѣ, есть тайна предвѣчная. (Ср. I гл. Іоанна Богослова).

Указанія ветхозавѣтныхъ книгъ на таинство Св. Троицы и на вторую Ѵпостась Св. Троицы открываются внимательному читателю во многихъ мѣстахъ. Въ Быт. XIX, 24 „Господь проливаетъ огонь съ неба отъ Господа" на преступные города[2]). Въ Исходѣ XXXIV, 5

---

[1]) Siehe das Alte Testament, von O. Gerlach und Schmieder (1854), Viertes Band, Seite 102, 6 Anmerkung.

[2]) Мы указывали это въ зам. на Быт. XIX, 24 въ Св. Лѣт. т. 1.

„Господь провозглашаетъ имя Іеговы“ [1]). И Давидъ во многихъ псалмахъ своихъ [2]) видитъ Богочеловѣка, который Самъ Господь. „По ветхому завѣту проходятъ, близко соприкасаясь, говоритъ Штиръ, двѣ нити откровенія: *богоявленія* и *пророчества о вочеловѣченіи Мессіи;* онѣ вполнѣ сливаются въ новозавѣтномъ откровеніи“. О богоявленіяхъ мы говорили въ замѣткахъ нашихъ на Быт. III, 8—9; XII, 7; XVIII, 18—33; XIX, 24; XXVIII, 12—19; въ 1 т. Св. Лѣтописи; въ замѣткахъ нашихъ на Исходъ III; XXXIII, 19 до XXXIV, 8; во втор. т. Св. Лѣтописи. О видѣніи Иліи на Хоривѣ мы говорили въ четверт. т. Св. Лѣт. ч. II, стр. 40—44. Въ пророчествахъ, начиная съ пророчества гл. III, 15 и XLIX, 10 Бытія, вѣщавшихъ о Сѣмени жены и Примирителѣ въ неясныхъ еще образахъ, откровеніе о Спасителѣ все яснѣе и яснѣе начинается съ псалмовъ Давидовыхъ и у Исаіи пророка достигаетъ великой ясности и полноты, какъ мы видѣли въ главахъ 7, 9, 11, 42, 44 и мн. др. и еще увидимъ въ гл. 49, 51, 52 и въ особенности въ гл. 53.

17. Такъ говоритъ Господь, Искупитель твой, Святый Израилевъ: Я, Господь Богъ твой, научающій тебя полезному, ведущій тебя по тому пути, по которому должно тебѣ идти.

18. О, если бы ты внималъ заповѣдямъ Моимъ! тогда миръ твой былъ бы какъ рѣка, и правда твоя—какъ волны морскія.

19. И сѣмя твое было бы какъ песокъ, и происходящіе изъ чреслъ твоихъ какъ песчинки: не изгладилось бы, не истребилось бы имя его предо Мною.

Въ 17-мъ стихѣ Господь указываетъ Израилю, что Его милосердіемъ сдѣлано все, чтобы указать путь правды и счастія Израилю [3]). Въ этомъ стихѣ воспоминаніе и о созданіи народа въ пустынѣ съ дарованіемъ ему законовъ“, подобныхъ которымъ не было ни у одного изъ народовъ [4]). Въ этомъ стихѣ напоминаніе и о томъ времени, когда народъ вѣрный Богу съ царемъ своимъ Давидомъ достигалъ почти до предначертаннаго ему положенія среди

---

[1]) См. зам. на Исх. XXXIV, 5—7 во 2 т. Св. Лѣт.

[2]) Напр. II, CIX и мн. др. Ср. въ 4 т. Св. Лѣтописи часть I главы: VIII—IX (стр. 160—244) о псалмахъ Давидовыхъ; и см. въ особ. гл. IX о пс. Мессіанскихъ.

[3]) Ср. пѣснь о виноградникѣ V, 2 и сл.

[4]) См. наши прим. въ 3 т. Св. Лѣтоп. на Второз. IV, 7—8; VII, 6—10; XXXII, 8—12, 43.

народовъ земли. Въ 3 т. Св. Лѣт. въ прим. на Второз. XXXII, 9 мы говорили также, что Палестина, лежащая на великомъ пути между Азіей и Африкой, составляла какъ бы средоточіе древнѣйшаго культурнаго міра и въ этой странѣ должно было быть „Святилище Господне и источникъ той мудрости, которая должна была просвѣтить всѣ народы. Здѣсь долженъ былъ жить народъ Божій, чистый, святый, народъ мудрецовъ, долженствующій примѣромъ своимъ распространять высшія понятія о Богѣ, о семьѣ, о строѣ гражданской жизни, о равноправности всѣхъ предъ Богомъ и закономъ, о свободѣ, зная только одного Царя, Іегову, Творца міра“. О, если бы народъ внималъ заповѣдямъ Господнимъ, (ст. 18) тогда бы миръ его уподоблялся теченію тихой величественной рѣки, несущей благоденствіе, успокоеніе и благословеніе; правда же его уподоблялась бы силѣ волнъ, устремляющихся на берега невѣрія и размывающихъ ихъ и пробивающихъ самыя скалы непрестаннымъ дѣйствіемъ.

Тогда бы, говоритъ условно ст. 19-й, сѣмя Израиля (земнаго) было бы какъ песокъ; но въ томъ же стихѣ указывается и будущее,—„тогда не изгладилось бы имя Израиля предъ Господомъ“. Но народъ не внималъ заповѣдямъ Господнимъ, а потому Господь и сказалъ этому народу: „отнимется отъ васъ царствіе Божіе и дано будетъ народу, приносящему плоды его“ (Матѳ. XXI, 43). Поэтому и „истребилось имя народа сего предъ Господомъ“. Онъ не нуженъ для дальнѣйшаго развитія царствія Божія. Весь строй его жизни, съ отступленіемъ отъ заповѣдей Божіихъ, оказался основаннымъ на лжи и неправдѣ: и Господь отнялъ у плотскаго Израиля народную жизнь.

20. Выходите изъ Вавилона, бѣгите отъ Халдеевъ, со гласомъ радости возвѣщайте и проповѣдуйте это, распространяйте эту вѣсть до предѣловъ земли; говорите: Господь искупилъ раба Своего Іакова.

Всѣ христіанскіе комментаторы, не зараженные духомъ отрицанія, согласны въ томъ, что это мессіанское пророчество. Рѣшительно не возможно отнести этотъ и слѣдующій стихи къ возврату изъ плѣна, возврату, разрѣшенному царемъ персидскимъ. Точно также не можетъ этотъ этихъ считаться подтвержденіемъ взгляда, относящаго самое пророчество ко времени Ездры или позже. Пророчество говоритъ о бѣгствѣ отъ Халдеевъ, подобномъ бѣгству изъ Египта. Трудно представить себѣ, чтобы событіе возврата было

изображено видѣвшими уже это событіе въ подобныхъ ст. 20 выраженіяхъ. Но съ другой стороны, какъ пророчество, стихъ 20-й по своимъ выраженіямъ также не соотвѣтствуетъ историческому событію, выходу изъ Вавилона (съ позволенія царя) той колоніи Іудеевъ и Левитовъ, которые шли съ священными сосудами, отданными имъ Киромъ завѣдомо для Богослуженія и украшенія храма, который онъ же разрѣшилъ построить. (Ездры I, Исаіи XLIV, 28). Бѣгства отъ Халдеевъ быть не могло, въ то время когда „Шешбацаръ (или Зоровавель) князь Іудинъ (Ездра I, 8; II, 2) выводилъ Іудеевъ въ Іерусалимъ.

Очевидно, что здѣсь надо разумѣть пророчество Мессіанское, раскрытіе котораго начинается съ XLIX главы [1]). Въ пророчествѣ этомъ Вавилонъ является понятіемъ отвлеченнымъ, типическимъ образомъ зла, какъ мы на то указывали въ XIV главѣ (и выше въ общемъ вступленіи); а бѣгство отъ Халдеевъ знаменуетъ удаленіе отъ скверны міра, возрожденіе къ новой чистой жизни во Христѣ (ср. 2 Кор. VI, 17 и ссылку). Объ этой новой жизни, возможной только послѣ великой тайны искупленія, и пророчествуетъ 20-й стихъ, словами: „распространяйте эту вѣсть до предѣловъ земли; говорите: Господь искупилъ раба Своего Іакова“.

21. И не жаждутъ они въ пустыняхъ, чрезъ которыя Онъ ведетъ ихъ. Онъ источаетъ имъ воду изъ камня; разсѣкаетъ скалу и льются воды.

Выходящіе изъ страны лжи и зла и бѣгущіе отъ Халдеевъ суть Христіане: ведетъ ихъ Господь Іисусъ; напояетъ Онъ ихъ водою вѣчной жизни. (Іоа. IV, 14; VI, 35; VIII, 37).

22. Нечестивымъ же нѣтъ мира, говоритъ Господь.

Такъ заканчивается и LVII глава; таково по существу окончаніе и послѣдней LXVI главы, съ указаніемъ вѣчнаго мученія нечестивымъ.

---

[1]) Мы отсылаемъ читателя къ глубокому взгляду, высказанному въ толков. Спб. Дух. Акад. на главы XLIX—LVII (стр. 644 и слѣд.).

ГЛАВА XLIX.

Въ главѣ этой съ 1 по 13 стихъ, „призванный отъ Господа",— Мессія,—глаголетъ о томъ, что Онъ посланъ ко всѣмъ народамъ; съ 14 по 26 ст. Онъ утѣшаетъ огорченный Сіонъ, провозглашая, что Онъ, Господь,—Спаситель и Искупитель его.

1. Слушайте Меня острова, и внимайте народы дальніе: Господь призвалъ Меня отъ чрева, отъ утробы матери Моей, назвалъ имя Мое;

2. И содѣлалъ уста Мои какъ острый мечъ; тѣнью руки Своей покрывалъ Меня, и содѣлалъ Меня стрѣлою изостренною; въ колчанѣ Своемъ хранилъ Меня;

3. И сказалъ Мнѣ: ты рабъ Мой, Израиль,—въ Тебѣ Я прославлюсь.

Въ первомъ стихѣ подъ именемъ острововъ,—какъ въ Быт. X, 5 (ср. прим. наше въ 1 т. Св. Лѣт.) — разумѣются всѣ племена земныя, жившія обособленно другъ отъ друга, отдѣленныя и языками и суевѣріями и поклоненіемъ разнымъ идоламъ и племенною или родовою ненавистью. Таковъ былъ весь ветхозавѣтный міръ земной, не имѣвшій никакого объединительнаго начала, ибо преданіе Ноево было забыто, а „благодать и истина Іисусомъ Христомъ бысть". Ко всѣмъ народамъ взываетъ Мессія, говоря, что Богъ Отецъ призвалъ его,—какъ человѣка, коего зракъ Онъ воспріялъ,— отъ утробы Матери, „*назвавъ Его по имени*". Мы при этомъ напомнимъ Луки I, 31 о словахъ Архангела, благовѣствующаго Пресвятой Дѣвѣ: „родишь Сына, и *наречешь Ему имя: Іисусъ*" [1]).

[1]) Ср. еще наши примѣчанія на Исаіи VII, 14 о рожденіи Еммануила отъ Дѣвы.

Воззваніемъ Господа къ народамъ въ первомъ стихѣ устанавливается непреложный законъ, не понятый Іудеями, что Мессія грядетъ для спасенія всего человѣчества, а не для земной славы однихъ Іудеевъ.

Обратимъ еще вниманіе на то, что, начиная съ этой главы, болѣе нѣтъ упоминанія о паденіи Вавилона и о миссіи Кира. Это были событія—преходящія; пророкъ же начинаетъ вѣщать о высшихъ тайнахъ, которыхъ лишь прообразованіемъ были земныя событія, при чемъ Вавилонъ былъ, какъ мы видѣли выше, символическимъ именемъ лжи и зла.

Въ псалмахъ и пророчествахъ мы встрѣчаемъ образъ Мессіи, вооруженнаго мечемъ. Такъ изображаетъ Мессію псаломъ XLIV, озаглавленный „пѣснь любви", о которомъ мы подробно говорили въ четвертомъ томѣ Св. Лѣтописи [1]). Такъ говоритъ о Господѣ Іисусѣ и Словѣ Божіемъ Откровеніе I, 16, повторяющее почти буквально стихъ 2-й этой главы Исаіи и изображающее Господа съ обоюдоострымъ мечемъ, исходящимъ изъ устъ Его. Вспомнимъ слово Апостола „Слово Божіе живо и дѣйственно, и острѣе всякаго меча обоюдоостраго" (Евр. IV, 12) [2]).

Такъ говорилъ и Исаія: „Ты содѣлалъ уста Мои, какъ острый мечъ". Въ ст. 2 есть еще и другое подобіе: въ лонѣ Господнемъ, (ср. Іоа. I, 18) „въ лонѣ Отчи", нераздѣльный со Отцемъ и Св. Духомъ, единосущный Отцу, пребываетъ Сынъ Божій. Онъ уподобляется въ пророчествѣ стрѣлѣ, сокрытой въ колчанѣ до явленія міру [3]). Это стрѣла любви безконечной, поражающая и исцѣляющая; это—Господь нашъ Іисусъ Христосъ, любовь котораго есть „Огонь, который Онъ пришелъ низвесть на землю". (Луки, XII, 49).

„Крѣпка какъ смерть любовь;.... стрѣлы ея—стрѣлы огненныя; она—пламень весьма сильный. Большія воды не могутъ потушить любви и рѣку не зальютъ ее", говоритъ таинственная Пѣснь Пѣсней, VIII, 6—7 [4])

Любовь никогда не перестанетъ, хотя и пророчества прекратятся и языки умолкнутъ и знаніе упразднится". (I Кор. XIII, 8).

---

[1]) Часть I стр. 228—230; см. въ особ. стихи псалма 44-го 4—9.

[2]) Ср. 2 Кор. X, 4: „Оружія воинствованія нашего не плотскія"... Ср. еще Ефес. VI, 17: „мечь духовный, который есть слово Божіе".

[3]) Комментар. Спб. Дух. Акад. стр. 771; сс. на Св. Кирилла Алекс.

[4]) См. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 331—333.

„Призванный Господомъ отъ чрева Матери Своей“.... „прикрытый тѣнью руки Господней“, придетъ Мессія и проживетъ Онъ земную жизнь человѣческую въ тѣни бѣдности и неизвѣстности. Господь глаголетъ Посланному (ст. 3): „Ты рабъ Мой Израиль, въ Тебѣ Я прославлюсь“.

Въ толкованіи на это мѣсто комментарій Спб. Дух. Ак. (стр. 771) говоритъ: „Отрокъ Господень, чрезъ исполненіе воли Божіей,— что̀ составляло историческое призваніе народа Израильскаго, — являлся какъ-бы олицетвореніемъ историческаго генія сего народа— Израилемъ, черезъ котораго прославится Богъ“ [1]).

Народъ не исполнилъ своего назначенія: „всякій день имя Мое безславится“, говоритъ о народѣ Израильскомъ пророкъ (LII, 5; ср. Римл. II, 24). Но „рабъ Господень“, „Отрасль корня Іессеева“ (Ис. XI, 1), „проявитъ правду и славу Господню предъ всѣми народами“ (Ис. LXI, ст. 11). „Спасенье отъ Іудеевъ“—напоминалъ въ разговорѣ съ Самарянкою Господь нашъ Іисусъ Христосъ (Іоа. IV, 22). Іудеямъ было ввѣрено въ ветхомъ завѣтѣ слово Божіе, посреди ихъ раздалось оно изъ священныхъ устъ Того, о Которомъ сказано: „Онъ упасетъ народъ Мой Израиля“ (Михея V, 2; Матѳ. II, 6). Изъ среды Іудеевъ избраны Имъ и посланы на проповѣдь Апостолы.

Онъ, Отрокъ Господень, Господь нашъ Іисусъ Христосъ, есть Тотъ, который: *„явилъ Бога на землѣ“* [2]) и *„прославилъ Его“* [3]).

Напомнимъ прекрасное выраженіе Св. Іоанна Златоуста въ бесѣдѣ VII на I Посл. къ Кор. II, 6—7, со ссылкою его на Ефес. I, 12: „Богъ почитаетъ наше спасеніе Своею славою“. (Въ изд. 1863 г. стр. 106).

4. А Я сказалъ: напрасно Я трудился, ни на что и вотще истощалъ силу Свою. Но Мое право—у Господа и награда Моя—у Бога Моего.

Въ пророчествѣ этомъ поднимается отчасти завѣса той страшной для ума человѣческаго, тайны о страданіяхъ Богочеловѣка въ Геѳсиманскомъ саду [4]). Не ужасъ страданій, ожидающихъ Его, не

---

[1]) Коммент. ссылается на Ис. XLII, 1. Ср. Іоа. XVII, 4: „Я прославилъ Тебя на землѣ, совершилъ дѣло, которое Ты поручилъ Мнѣ исполнить“.

[2]) Іоа. I, 18 и см. наше изученіе Евангелія Іоанна, ч. I, стр. 78—80.

[3]) Іоа. XII, 28; XIII, 31; XIV, 13; XVII, 1, 4.

[4]) Потрясающе изображены нравственныя страданія Господа Іисуса Архіепископомъ Иннокентіемъ („моленіе въ Геѳсиманскомъ саду“).

страхъ смерти были причиною; что капли крови капали съ священнаго чела Его, но горькое сознаніе по человѣчеству, что въ минуту моленія Его труды Его еще оставались безплодными: Онъ хотѣлъ „собрать какъ птица птенцовъ своихъ, но они не захотѣли“ (Мато. XXIII, 37). Онъ жизнь свою полагалъ за овецъ Своихъ, а они кричали: распни Его! Но Онъ сказалъ еще: „есть у Меня и другія овцы.... онѣ услышатъ голосъ Мой“ (Іоа. X, 15—16). И это было утѣшеніе и вознагражденіе Отрока Господня, глаголющаго въ пророчествѣ: „награда Моя у Бога Моего“. Ибо, хотя „свои не приняли Его“, но приняли Его другіе, которымъ „Онъ даровалъ право быть чадами Божіими“ (Іоа. I, 11—12).

Но, восклицаетъ Апостолъ Павелъ, указывая на то, что и Израиль спасется, когда обратится къ Господу: „всѣхъ заключилъ Богъ въ непослушаніе, чтобы всѣхъ помиловать: о бездна богатства и премудрости и вѣдѣнія Божія! Какъ непостижимы судьбы Его и неизслѣдимы пути Его“! (Римл. XII, 32—33).

Итакъ мы видимъ, что въ стихѣ 4 какъ бы предначертывается въ немногихъ словахъ вся земная жизнь Мессіи, Который — Самъ Богъ испытываетъ всѣ душевныя и тѣлесныя страданія человѣческія, даже до горькаго сознанія безсилія человѣческаго, видя, какъ человѣкъ, что труды Его напрасны [1]).

Но пройдя страданія человѣческія, Онъ Самъ глаголетъ, что „право Мое у Господа и награда Моя у Бога Моего“. Только Богъ могъ спасти человѣчество, и Божество въ Сынѣ Человѣческомъ воскресило всего человѣка въ Немъ и съ Нимъ, прославивъ въ Немъ Бога по всей землѣ, что и составляло цѣль пришествія Мессіи:

„въ Тебѣ Я прославлюсь“ (выше ст. 3). „Богъ почитаетъ наше спасеніе Своею славою“, говоритъ Златоустъ. (См. выше прим.).

---

5. И нынѣ говоритъ Господь, образовавшій Меня отъ чрева въ раба Себѣ, чтобъ обратить къ Нему Іакова, и чтобъ Израиль собрался къ Нему: Я почтенъ въ очахъ Господа, и Богъ Мой сила Моя.

---

[1]) „Вся Господь измѣряетъ Своими страданіями, аки нѣкоею наукою человѣколюбія, дабы моглъ вѣдати изъ Своихъ и наше“. Григ. Богослова Слово о Сынѣ второе; въ изд. Слав. 1848 года т. II, листъ 147.

6. И Онъ сказалъ: мало того, что Ты будешь рабомъ Моимъ для возстановленія колѣнъ Іаковлевыхъ и для возвращенія остатковъ Израиля, но Я сдѣлаю Тебя свѣтомъ народовъ, чтобы спасеніе Мое простерлось до концевъ земли.

Къ тому, что мы сказали въ предыдущемъ примѣчаніи на ст. 4, мы присовокупимъ, что комментарій Спб. Дух. Академіи (стр. 773) указываетъ на чтеніе стиха 5-го по Кетибу, принимаемому и блаж. Іеронимомъ (non congregabitur), по которому Израиль *не* соберется къ Господу, *не* обратится къ Нему. На это же чтеніе указываетъ Speaker's Commentary in loco, (p. 255, note), который и по узаконенн. тексту читаетъ: „хотя Израиль не соберется, но Я прославлюсь въ очахъ Господа".

Стихъ 6-ой связуется съ этимъ чтеніемъ, поясняя, что не къ одному Израилю посланъ Мессія. Англ. комментарій, на который мы выше ссылались, указываетъ въ примѣчаніи, что Израиль выработалъ въ себѣ убѣжденіе, что онъ одинъ имѣетъ право на милосердіе Божіе, и эта мысль была преступна, какъ бы умаляя славу Божію [1]).

Въ 6-ой главѣ Іезекіиля указывается, какъ относительно мало изъ Израильтянъ воспользуются даже возвратомъ изъ плѣна (Іер. XLIV, 28); но и всѣ пророки, какъ и Апостолы не переставали говорить, что „остатокъ только спасется", разумѣя спасеніе, приносимое Мессіей (Исаіи I, 9, XI, 11; Іоиль II, 32; Римл. IX, 27; XI, 5). Потому конецъ стиха 6-го представляетъ собою переходъ отъ меньшаго къ обширнѣйшему: „но Я содѣлаю Тебя свѣтомъ народовъ, чтобы спасеніе Мое простерлось до концовъ земли" [2]).

Но тѣмъ не менѣе Израиль потому будетъ почтенъ, что „спасеніе отъ Іудеевъ". (Іоа. IV, 22).

7. Такъ говоритъ Господь, Искупитель Израиля, Святый Его, презираемому всѣми, поносимому народомъ, рабу властелиновъ: цари увидятъ — и встанутъ, князья покло-

---

[1]) Мы просимъ просмотрѣть въ нашемъ четвертомъ томѣ Св. Лѣтописи, въ 2-ой ч. въ главѣ о пророкѣ Іонѣ, урокъ, преподанный ему отъ Господа. Стр. 206 — 207, 208, 223; 229—230; 237—248.

[2]) Обращаемъ вниманіе читателя на бесѣды Іоанна Златоустаго на посл. къ Коринѳянамъ (См. въ особ. бес. IV въ изд. 1863 г. стр. 47 — 66), гдѣ онъ поразительно выставляетъ слабость человѣческихъ силъ посланныхъ на проповѣдь, которыя однако благодатію совершили Божіе дѣло,—покореніе міра Христомъ.

*

нятся ради Господа, Который вѣренъ, ради Святаго Израилева, Который избралъ Тебя.

Рѣчь идетъ о Мессіи, а не о народѣ Израильскомъ. Рабъ властелиновъ, поносимый народомъ къ которому обращены слова Господа Искупителя, Святаго Израилева, есть Самъ Господь Іисусъ Христосъ. Ему поклонятся цари и князья всего міра, *„ради Господа, который вѣренъ, ради Святаго Израилева“*, потому что Мессія,—„посланный отъ Господа“,—единосущенъ Отцу, потому что, не смотря на зракъ раба, Онъ—Богъ всемогущій, потому что Избирающій и Избранный *едино суть:* „Азъ и Отецъ едино есма“ [1]).

8. Такъ говоритъ Господь: во время благопріятное Я услышалъ Тебя и въ день спасенія помогъ Тебѣ; и Я буду охранять Тебя, и сдѣлаю Тебя завѣтомъ народа, чтобы возстановить землю, чтобы возвратить наслѣдникамъ наслѣдія опустошенныя.

9. Сказать узникамъ: выходите, и тѣмъ, которые во тьмѣ: покажитесь. Они при дорогахъ будутъ пасти, и по всѣмъ холмамъ будутъ пажити ихъ.

10. Не будутъ терпѣть голода и жажды, и не поразитъ ихъ зной и солнце, ибо Милующій ихъ будетъ вести ихъ и приведетъ ихъ къ источникамъ водъ.

Въ стихѣ 8 прежде всего останавливаетъ наше вниманіе выраженіе, которое повторяетъ Апостолъ Павелъ во 2 Кор. VI, 2, указывая, что оно относится ко времени пришествія Господа Іисуса: „Во время благопріятное Я услышалъ Тебя и въ день спасенія помогъ Тебѣ“. „Вотъ теперь время благопріятное, вотъ теперь день спасенія!“ восклицаетъ Апостолъ. Слова пророчества относятся не только къ спасаемымъ, но и къ Богочеловѣку Спасающему. Вспомнимъ страшныя нравственныя страданія Богочеловѣка по человѣчеству [2]), которыя испытывала душа Его человѣческая въ Геѳсиманскомъ саду (см. Евангелія), и напомнимъ слова посланія къ Евр. V. 7: „Онъ во дни плоти Своей съ сильнымъ воплемъ и со слезами принесъ молитвы и моленія могущему спасти Его отъ смерти; и услышанъ былъ за Свое благоговѣніе. Хотя Онъ и Сынъ, однако страданіями навыкъ послушанію; и совершившись, сдѣлался

[1]) Іоа. X, 30 и см. наши замѣчанія въ нашемъ изученіи Ев. отъ Іоанна, ч. I, стр. 386—387 (ср. стр. 377).

[2]) „Не Богъ страдалъ во плоти, а Богомъ во плоти Его совершено страданіе“, „Божество безстрастно“. См. св. Аѳанас. Вел. прот. Аполлинарія ч. III, стр. 400—402 (Москва 1852).

для всѣхъ послушныхъ Ему виновникомъ спасенія вѣчнаго“. Сынъ Божій и Сынъ человѣческій среди страданій Его человѣческаго умнаго и плотскаго существа получаетъ помощь отъ Бога какъ человѣкъ черезъ Ангела, посланнаго укрѣпить Его, какъ указываетъ Ев. Луки XXII, 43. Въ Немъ получаетъ помощь и все человѣчество.

За тѣмъ 8 стихъ можно сблизить съ 6 стихомъ главы 42-й. И тамъ и здѣсь „Отрока Господня“ Господь держитъ за руку, охраняетъ Его и ставитъ Его завѣтомъ народа. Въ главѣ 42-й прибавлено „во свѣтъ для язычниковъ“; въ настоящей главѣ то же указаніе по существу, но въ словахъ еще болѣе замѣчательныхъ, потому что они напоминаютъ первое грѣхопаденіе человѣка, говоря: „чтобы возвратить наслѣдникамъ наслѣдія опустошенныя“, чтобы „*возстановить землю*“.

Слѣдующіе стихи 9—10 развитіе той же мысли. Въ нихъ мы прозрѣваемъ проповѣдь Евангелія и прозрѣніе „сидящихъ во тьмѣ“ [1]). Подъ именемъ пасомаго Господомъ стада, кого же разумѣть, какъ не тѣхъ, которыхъ Онъ Самъ назвалъ Своими овцами? (Іоа. X). Это — бывшіе узники грѣха и міра, которыхъ Онъ освободилъ; слѣпые разумомъ, которые прозрѣли, нравственно безсильные, которыхъ Онъ укрѣпилъ, чтобы они шли за Нимъ. Призываются къ свѣту и освобождаются отъ узъ всѣ безразлично Іудеи или язычники, если только „они приняли Его“ (Іоа. I, 12—13) Онъ пришелъ освободить и возстановить „всю землю“ (стихъ 8). Идущіе въ стадѣ Господнемъ „не будутъ терпѣть голода и жажды“. Весь стихъ 10-й беретъ образы изъ книги Исхода. Но настоящее значеніе глада и жажды и утоленія ихъ на вѣчно въ смыслѣ духовномъ раскрыто лишь Господомъ (Іоа. VI, 35 и 54) и защита отъ палящихъ знойныхъ лучей солнца для насъ, еще ходящихъ въ пустынѣ міра, есть Христосъ: „хранитель нашъ, Господь сѣнь наша... и солнце не поразитъ насъ“ [2]). О полномъ и окончательномъ исполненіи въ будущемъ пророчества о (ст. 10) приводимыхъ „Милующимъ къ источнику водъ“ ср. Откровеніе VII, 16—17; „они не будутъ уже ни алкать, ни жаждать, и не будетъ палить ихъ солнце и никакой зной,... ибо Агнецъ будетъ пасти ихъ и водить

---

[1]) Ср. Луки IV, 18 и сл. съ Ис. LXI, 1—3. Ср. Исаіи IX, 1—2 и Матѳ. IV, 16.

[2]) Ср. Исаіи IV, 6 и наши примѣч. и ср. Псаломъ 120, ст. 6 „Днемъ солнце не поразитъ тебя, ни луна ночью“.

ихъ на живые источники водъ", что совершенно соотвѣтствуетъ пророчеству стиха десятаго наст. главы Исаіи, гдѣ вмѣсто Агнца названъ „Милующій".

Замѣтимъ еще, что послѣднія слова стиха 17-го, VII главы Откровенія: „и отретъ Богъ всякую слезу съ очей ихъ",—соотвѣтствуютъ пророчеству Исаіи гл. XXV, 8, „И отретъ Господь Богъ слезы со всѣхъ лицъ", какъ мы и указывали въ толкованіи на эту главу.

11. И всѣ горы Мои сдѣлаю путемъ, и дороги Мои будутъ подняты.

12. Вотъ, одни придутъ издалека; и вотъ, — одни отъ сѣвера и моря, а другіе—изъ земли Синимъ.

Мы сближаемъ читаемый стихъ 11-й съ стихами 3 — 4 главы XL: приготовьте путь Господу.... всякій долъ да наполнится и всякая гора и холмъ да понизятся...." Какъ тамъ, такъ и здѣсь говорится объ облегченіи пути человѣку къ Господу, объ уравненіи и улучшеніи дорогъ, ведущихъ ко спасенію. Къ подобнымъ же пророчествамъ надо отнести XXXV, 8: „И будетъ тамъ большая дорога и путь по ней назовется путемъ святымъ". Ср. также: „приготовляйте путь народу". (Ниже гл. LXII, 10).

Господь не только призываетъ все человѣчество ко спасенію, но еще облегчаетъ каждому возможность придти къ Нему, предупреждая однако, что надо искать не простора своимъ желаніямъ, а идти прямымъ, „но тѣснымъ путемъ" [1]). Въ гл. XL, 3 Исаіи указано косвенно на обширную степь желаній человѣческихъ, въ которой непослушный Богу пробиваетъ свою стезю. Не такъ покорный рабъ Господень; онъ идетъ тѣснымъ и труднымъ путемъ, но это путь прямой къ Господу и „называется святымъ" (Ис. XXXV, 8). Это путь обузданія своей воли чрезъ подчиненіе ея воли Господней.

Стихъ 12-й видитъ въ будущемъ призваніе людей отъ всѣхъ странъ свѣта къ Сіону и свѣту и спасенію (ср. Ис. II, 2 — 3); ибо, какъ сказалъ Самъ Господь: „многіе пріидутъ съ востока и запада и возлягутъ съ Авраамомъ въ царствѣ небесномъ". (Матѳ. VIII, 11).

Подъ именемъ „Синимъ" нынѣ лучшіе комментаторы [2]) разумѣютъ страну Синъ, или Хинъ, или Цинъ, т. е. Китай. Китай

---

[1]) Матѳ. VII, 13—14. Ср. наши замѣчанія на Исаіи XL, 3 „прямыми сдѣлайте въ степи стези Богу нашему".

[2]) Speaker's Comment. in loco p. 256, note 12. Толкованіе Спб. Дух. Акад. стр. 776 (in loco).

несомнѣнно былъ извѣстенъ древнимъ, чрезъ Финикійскихъ торговцевъ, плававшихъ въ Индію, которая имѣла издавна сношенія съ Китаемъ, чему служатъ доказательствомъ, между прочимъ, найденные въ гробницахъ Египта фарфоровые сосуды, несомнѣнно китайскаго происхожденія [1]).

13. Радуйтесь небеса и веселись земля и восклицайте горы отъ радости; ибо утѣшилъ Господь народъ Свой и помиловалъ страдальцевъ Своихъ.

Стихъ 13-й, въ связи съ предыдущими стихами, указываетъ цѣль пришествія Еммануила, къ Которому текутъ народы со всѣхъ странъ свѣта. Радость пришелъ Онъ принести на землю (Луки II, 13—14), радость просвѣтлѣнія души человѣческой, имѣющей отрѣшиться отъ плоти и міра и узрѣть правду, любовь и свободу, дарованную Господомъ избавленному отъ узъ грѣха человѣку. (Ср. II, 3; Псал. XLIV; 2 Кор. III, 17 и мн. др.).

14. А Сіонъ говорилъ: оставилъ меня Господь, и Богъ мой забылъ меня.

Такъ говорили Іудеи, на которыхъ обрушились несчастія, считая себя единственнымъ на землѣ Сіономъ. Но не таково было значеніе Сіона предъ Господомъ: именемъ этимъ долженъ былъ назваться тотъ центръ духовной жизни человѣчества, изъ котораго распространялись бы лучи свѣта истины на всю землю. Въ ветхозавѣтный періодъ Сіономъ и называлась гора Божія, на которой возвышался храмъ Всевышняго, освященный Имъ (ср. 3 Ц. гл. VIII и IX). Духовный центръ человѣчества находился среди общины вѣрныхъ Господу, которые съ вѣрою и надеждою внимали пророкамъ, говорившимъ объ Еммануилѣ. Грѣхи народа и повторенныя оскверненія храма (напр. Іезек. VIII, IX, 7, X—XI, 23), повидимому уничтожили Сіонъ на землѣ; такъ говорили Іудеи, сосредоточивая въ себѣ человѣчество; но въ слѣдующихъ словахъ пророчества Исаіи мы видимъ, что Господь исполняетъ обѣтованія, данныя всему человѣчеству, и тогда имя Сіона переносится на всѣхъ тѣхъ, „которые

---

[1]) Ср. Wilkinson's Ancient Egyptians. ed. of 1874. v. II, pp. 68—70. Что сосуды въ могилахъ Египта китайскіе, въ томъ нѣтъ сомнѣнія: существуетъ только разногласіе, къ какому времени отнести ихъ ввозъ. Дж. Девисъ относитъ его ко времени Птоломеевъ, но многіе ученые, какъ напр. Гееренъ, Idées sur la politique et le commerce des peuples de l'antiquité (фр. изд. 1830—34 год.) прозрѣвалъ, что караванные пути и торговля древнихъ были обширнѣе, чѣмъ предполагали.

призовутъ имя Господне“ (Іоиль II, 28—32; Дѣян. II, 21); ибо какъ говоритъ Апостолъ всѣмъ Христіанамъ: „Вы приступили къ горѣ Сіону и ко граду Бога живаго, къ небесному Іерусалиму и тьмамъ Ангеловъ, къ торжествующему собору и церкви первенцевъ, написанныхъ на небесахъ.... (Евр. XII, 22—24). Таково значеніе новое Сіона, призывающаго къ себѣ всѣхъ людей.

15. Забудетъ ли женщина грудное дитя свое, чтобы не пожалѣть сына чрева своего? но если бы и она забыла, то Я не забуду тебя.

16. Вотъ я начерталъ тебя на дланяхъ Моихъ; стѣны твои всегда предо Мною.

17. Сыновья твои поспѣшаютъ къ тебѣ, а разорители и опустошители твои уйдутъ отъ тебя.

Такъ Говоритъ Господь: забуду ли Я свое созданіе, созданное „по Образу и подобію Моему“ (Быт. I, 26 и прим. въ Св. Лѣт).

Слова стиха 16-го относятся къ горѣ и граду небесному, о которомъ Исаія XXVI, 1 говоритъ: „Городъ крѣпкій у насъ; спасеніе далъ Онъ вмѣсто стѣны и вала“. Эту духовную крѣпость Господь—(говоря образно языкомъ человѣческимъ)—начертываетъ на дланяхъ Своихъ, какъ бы для памяти, что̀ означаетъ для людей, что обѣтованія спасенія непреложны. Нельзя пройти молчаніемъ и того мнѣнія Св. Кирилла Алекс., что въ словахъ сихъ есть тайный пророческій намекъ на распятіе Спасителя нашего, который, конечно могъ быть понятъ лишь послѣ совершившейся великой тайны воплощенія и страданія Еммануила, Мессіи, Богочеловѣка.

Въ стихѣ 17 вмѣсто словъ „сыновья твои“, Вульгата читаетъ: „строители твои“, „structores tui“ [1]). Въ смыслѣ исполненія пророчества существеннаго различія въ этихъ переводахъ нѣтъ; такъ какъ вѣрующіе: „сыновья свѣта“ (Іоа. XII, 36) по благодати Божіей и были строителями Церкви Христовой, новаго Іерусалима—въ лицѣ Апостоловъ, Евангелистовъ, мужей Апостольскихъ, Епископовъ и пресвитеровъ, ими рукоположенныхъ, и всѣхъ вѣрующихъ, изъ которыхъ зиждется храмъ Бога живаго [2]). Подъ именемъ опустошителей и разорителей Витринга, за которымъ слѣдуетъ

---

¹) Такъ и Александр. Библія; такъ и Нѣмецкая Библія. См. объясненіе перевода въ комм. Спб. Дух. Акад. стр. 778.

²) I Кор. III, 16; 17; VI, 19; 2 Кор. VI, 16. Напомнимъ еще книгу Пастыря Ерма. (См. Пис. мужей Апостольскихъ, Преображенскаго. Изд. 1894). См. лат. изд. въ Patrologie de Migne (1856 томъ I).

Епископъ Петръ (толк. ч. II, стр. 129), разумѣетъ тѣхъ лжеучителей, о которыхъ говорятъ Апостолы: Такъ Іоаннъ (Іоа. II, 19): „Они вышли отъ насъ, но не были наши"; и Апостолъ Павелъ (къ Галат. V, 12): „о если-бы удалены были возмущающіе васъ"!

Но можетъ быть слова стиха 17 слѣдуетъ понимать еще болѣе широко, относя ихъ къ окончательному утвержденію мира въ Церкви Христовой, когда она, торжествующая, покорила міръ[1]). Тогда явится въ славѣ красоты своей невѣста Христова къ Возлюбленному своему:

18. Возведи очи твои, и посмотри вокругъ, — всѣ они собираются, идутъ къ тебѣ. Живу Я! говоритъ Господь,— всѣми ими ты облечешься какъ убранствомъ, и нарядишься ими какъ невѣста.

Въ 4 томѣ Св. Лѣтописи (ч. I, стр. 225—237 и стр. 303—336) мы разсматривали содержаніе Псалма 44-го и Пѣсни Пѣсней Соломона, имѣющихъ между собою несомнѣнную связь и рисующихъ Церковь Христову, какъ Невѣсту Его, окруженную подругами.

Отсылая къ этимъ частямъ нашего прежняго труда для знакомства съ этими замѣчательными пророчествами, мы здѣсь остановимся только на нѣкоторыхъ образахъ и выраженіяхъ, которые связуются съ читаемымъ стихомъ Исаіи. Въ Пс. 44 стихи, обращенные къ Невѣстѣ, заклинаютъ ее: „забыть свой народъ и домъ отца своего" (ст. 11 въ 4 т. Св. Лѣт. стр. 233). Она уже не національная, она міровая Церковь; поэтому и въ выраженіи Исаіи сказано: „всѣ они (другіе народы) собираются, идутъ къ тебѣ" [2]). И засимъ чрезвычайно замѣчательно выраженіе Исаіи: „ими (этими пріобрѣтенными изъ всѣхъ народовъ душами) ты Церковь Христова облечешься какъ убранствомъ, и нарядишься ими какъ невѣста". Потому въ стихѣ 14 Псалма 44-го и говорится Невѣстѣ: „Вся слава дщери Царя внутри" [3]). Наряды Церкви, какъ Невѣсты Христовой, состоятъ въ уловленіи душъ ко спасенію. Стала она Невѣстой не потому, что она была облечена славою мірскою; богатство ея,—сначала бѣдной и угнетенной,—даровано ей Женихомъ и состояло въ дарахъ духовныхъ, которыми она пріобрѣла милліоны

---

[1]) Можно разумѣть и время Константина, и время Ѳеодосія Великаго, и наконецъ утвержденіе догматовъ Всел. Соборами.

[2]) Ср. въ 44 Пс. ст. 13 съ объясн. нашими въ 4 томѣ Св. Лѣт. ч. I стр. 234.

[3]) См. наши объясн. id. ib. стр. 234—235.

душъ Христу; но эти пріобрѣтенія и служили ей украшеніемъ. Послѣ того дана ей и слава земная, какъ добавляетъ Пс. 44-й въ концѣ ст. 14: „одежда ея шита золотомъ". Мы закончимъ это сближеніе съ Исаіей указаніемъ на 15 и 16 стихъ Пс. 44-го, въ которомъ Невѣста сопровождается и сонмомъ подругъ своихъ, дѣвъ, подъ именемъ которыхъ вмѣстѣ съ нею разумѣется весь Христіанскій міръ, припавшій къ ногамъ Спасителя [1]). И въ Пѣсни Пѣсней мы видѣли [2]), что подруги возлюбленной вмѣстѣ съ нею составляютъ собирательную единицу, изображающую міровую Церковь.

Слѣдующіе стихи видятъ въ пророческомъ видѣніи, не только расширеніе Церкви, но и совершенную замѣну дѣтей ветхозавѣтной Церкви, рожденныхъ по плоти, чадами новыми, о которыхъ глаголалъ Евангелистъ Іоаннъ (I, 12—13), что имъ только дано право „быть чадами Божіими, которые не отъ крови, не отъ хотѣнія плоти, ни отъ хотѣнія мужа, но отъ Бога родились".

19. Ибо развалины твои, и пустыни твои, и разоренная земля твоя—будутъ теперь слишкомъ тѣсны для жителей, и поглощавшіе тебя удалятся отъ тебя.

20. Дѣти, которыя будутъ у тебя послѣ потери прежнихъ, будутъ говорить вслухъ тебѣ: „тѣсно для меня мѣсто; уступи мнѣ, чтобъ я могъ жить".

21. И ты скажешь въ сердцѣ твоемъ: кто мнѣ родилъ ихъ?—я была бездѣтна и безплодна, отведена въ плѣнъ и удалена; кто же возрастилъ ихъ?—вотъ, я оставалась одинокою; гдѣ же они были?

22. Такъ говоритъ Господь Богъ: вотъ, Я подниму руку Мою къ народамъ, и выставлю знамя Мое племенамъ,—и принесутъ сыновей твоихъ на рукахъ и дочерей твоихъ на плечахъ.

23. И будутъ цари питателями твоими, и царицы ихъ—кормилицами твоими; лицемъ до земли будутъ кланяться тебѣ и лизать прахъ ногъ твоихъ, и узнаешь, что Я Господь, что надѣющіеся на Меня не постыдятся.

Всѣ эти стихи въ совокупности за восемь вѣковъ до пришествія Еммануила съ поразительною вѣрностью начертываютъ общую схему грядущихъ событій и замѣну одряхлѣвшей народной Израильской

---

[1]) Просимъ просмотрѣть въ 4 т. Св. Лѣт. наши мысли по этому предмету, ч. I, стр. 232—236.

[2]) Id. ibid. стр. 318; 319—320; 324, 328.

ветхозавѣтной Церкви торжествующею новозавѣтною коей чада суть чада Божіи.

Въ ст. 19 „развалины и пустыни и разоренная земля“ знаменуютъ не только Палестину, но въ обширномъ смыслѣ знаменуютъ ту безплодную религію обряда, которой замѣнили фарисеи и книжники полное духа и силы законодательство, преподанное народу чрезъ раба Божія Моисея. Тѣсно было просвѣщеннымъ свѣтомъ Христовымъ въ этой пустынѣ и этихъ развалинахъ и они „не могли понести это иго, — но вѣровали, что благодатію Господа Іисуса Христа спасутся“. (Рѣчь Апостола Петра, Дѣян. XV, 10 — 11). Тогда и удалились изъ новозавѣтной Церкви „поглощавшіе Израиля“ (Исаіи ст. 19). Въ этомъ же значеніи мы читаемъ и стихъ 20-й. Въ ст. 21 предвидится, что ветхозавѣтная Церковь, возрожденная въ новозавѣтную, изумляется, видя, что она обогащается чадами, которыхъ она не рождала, не возращала и не знала. На это отвѣчаетъ исторически недоумѣніе такихъ святыхъ, какъ Іакова, брата Господня по плоти, и другихъ Апостоловъ и братій изъ Іудеевъ, (Дѣян. XI, 2, 18 и XV, 2, 5—29), которые или считали незаконнымъ обращеніе язычниковъ, или думали, что ихъ слѣдуетъ подчинить закону Моисееву, пока первый соборъ не рѣшилъ этого вопроса, „какъ изволися святому Духу“, въ широтѣ свободы, дарованной Господомъ духу человѣческому: „гдѣ Духъ Господень, тамъ свобода“. (2 Кор. III, 17).

Стихи 22 и 23 указываютъ, что „спасеніе отъ Господа“, ибо „спасеніе Божіе послано и язычникамъ“ (Дѣян. XXVIII, 28). Самъ Господь Богъ „поднялъ руку къ народамъ и выставилъ знамя Свое“ и понесли на рукахъ чадъ своихъ къ Господу и въ Церковь Его[1]). Подъ это знамя Господа преклонился царь Константинъ Великій; и съ той поры цари-слуги Церкви Христовой.

24. Можетъ ли быть отнята у сильнаго добыча, и могутъ ли быть отняты у побѣдителя взятые въ плѣнъ?

25. Да! такъ говоритъ Господь; и плѣненные сильнымъ будутъ отняты, и добыча тирана будетъ избавлена; потому что Я буду состязаться съ противниками твоими и сыновей твоихъ Я спасу;

26. и притѣснителей твоихъ накормлю собственною ихъ плотію, и они будутъ упоены кровію своею, какъ молодымъ виномъ; и всякая плоть узнаетъ, что Я — Господь, Спаситель твой и Искупитель твой, Сильный Іаковлевъ.

---

[1]) Ср. Пс. 44-й ст. 13: „будутъ умолять тебя“. См. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 234.

Добычей сильнаго было все человѣчество, утопавшее въ грѣхахъ, похотяхъ и идолослуженіи: „никто не можетъ войти въ домъ сильнаго и расхитить домъ его, если прежде не свяжетъ сильнаго“ [1]). Связать же князя міра, сатану, могъ только одинъ Господь. Вотъ къ этому то грядущему въ будущемъ таинственному событію и относится пророчество читаемыхъ стиховъ. За человѣчество состязуется съ противниками его Самъ Господь: „Онъ побѣдилъ міръ“ (Іоа. XVI, 33); „побѣдою Его поглощена смерть“ (Исаіи XXV, 8 и I Кор. XV, 54). Но чтобы человѣчество могло участвовать въ этой побѣдѣ нужна была вѣра въ Побѣдителя Христа: „И сія побѣда, побѣдившая міръ, есть вѣра наша“ (I Іоа. V, 4).

Въ послѣднемъ (26) стихѣ, послѣ наказанія самоистребленія, объявляемаго притѣснителямъ духовнаго Израиля,—народа Божія,— провозглашаются тѣ священныя имена, подъ которыми прославится Богъ завѣта и обѣтованій, — имена столь близкія сердцу нашему: Господа, Спасителя и Искупителя нашего.

---

[1]) Матѳ. XII, 28—29; Марка III, 27; Луки XI, 22.

ГЛАВА ПЯТИДЕСЯТАЯ.

Господь отвѣчаетъ въ первыхъ трехъ стихахъ тѣмъ, которые утверждали, что Онъ совершенно отступилъ отъ Израиля, какъ народа завѣта и обѣтованій. Господь попускаетъ на время несчастіямъ обрушиться на народъ Свой; Онъ, говоря словами Исаіи, LIV, 8: „Въ жару гнѣва сокрылъ отъ Израиля лице Свое на время, но вѣчною милостію помилуетъ его, говоритъ Искупитель Господь". Господь, какъ Супругъ невѣрной жены[1]), предаетъ ее бѣдствіямъ, но,—говоритъ 2-й стихъ читаемой главы, „развѣ нѣтъ силы у Господа спасти"? у Него, Вседержителя міра?

Но съ 4-го стиха глаголетъ Нѣкто другой, посланный Господомъ; (памятовать Пс. 109, ст. 1: „сказалъ Господь Господу Моему: сѣди одесную Меня"....). Сей глаголетъ къ народу обѣтованія и ко всему человѣчеству, раскрывая, что Онъ, коему Господь даровалъ языкъ мудрыхъ, подвергнется оскорбленіямъ и поношеніямъ. Сей зоветъ къ Себѣ, называя себя (ст. 10) Рабомъ Господнимъ, зоветъ отъ мрака къ свѣту, всѣхъ, кто боится Господа и слушается гласа Раба Его: идущій къ Нему да уповаетъ на имя Господне и да утверждается въ Богѣ своемъ.

Всѣ же возжигающіе огонь (нечестія и вражды и нечистоты) да идутъ въ огонь вѣчный.

Этотъ Рабъ Господень и есть Искупитель. (См. Исаіи LIV, 8).

---

[1]) См. рядъ этихъ уподобленій въ Исх. XX, 5, Второз. XXIX, 20—28; Пс. 77 ст. 58 и кромѣ многихъ мѣстъ Исаіи, см. Іезек. XVI, XXIII, 25 и у всѣхъ пророковъ. Ср. еще нашу замѣтку въ 4 т. Св. Лѣт., ч. I, стр. 311, пр. 23 въ концѣ.

ГЛАВА L.

1. Такъ говоритъ Господь: гдѣ разводное письмо вашей матери, съ которымъ Я отпустилъ ее? или которому изъ Моихъ заимодавцевъ Я продалъ Васъ? Вотъ, вы проданы за грѣхи ваши, и за преступленія ваши отпущена мать ваша.

Напомнимъ, что въ кн. Исходъ былъ моментъ, когда Господь хотѣлъ дать разводную Израилю. Это тогда, когда Онъ глаголалъ Моисею: „веди народъ сей“ (Исх. XXXII, 34).... и пошлю предъ тобою Ангела.... и введетъ онъ васъ въ землю.... но Самъ не пойду среди васъ. (Исх. XXXIII, 2 — 3) [1]). Въ словахъ этихъ Господь отрекался отъ народа обѣтованія, какъ хранителя завѣта Его, хотя не лишалъ его милости Своей, сравнявъ его однако со всѣми другими народами земли.

Послѣдній разъ Господь отрекся отъ народа, когда онъ сказалъ: „се оставляется вамъ домъ вашъ пустъ“ (Матѳ. XXIII, 38; Луки XIII, 35); прибавивъ по милосердію Своему: „вы не увидите Меня, пока не пріидетъ время, когда скажете: благословенъ грядый во имя Господне“.

Не Господь отвергнулъ народъ, а народъ отвергался Его; какъ въ пустынѣ во время исхода, такъ во время судій и не вѣрныхъ Господу царей, такъ наконецъ передъ Пилатомъ [2]); и тогда окончательно совершился приговоръ Господа Іисуса о Іерусалимѣ и пророчество Исаіи: „вотъ вы проданы за грѣхи ваши и за преступленія ваши отпущена мать ваша“. „Вы отреклись Святаго и Праведнаго“. (Дѣян. III, 14). (Но обратившіеся ко Господу спасутся).

2. Почему, когда Я приходилъ, никого не было, и когда Я звалъ, никто не отвѣчалъ? Развѣ рука Моя коротка стала для того, чтобъ избавлять, или нѣтъ силы во Мнѣ, чтобы спасать? Вотъ прещеніемъ Моимъ Я изсушаю море, превращаю рѣки въ пустыню; рыбы въ нихъ гніютъ отъ недостатка воды и умираютъ отъ жажды.

3. Я облекаю небеса мракомъ, и вретище дѣлаю покровомъ ихъ.

---

[1]) Просимъ по этому важному мѣсту Писаній просмотрѣть общее вступленіе къ гл. XXXII—XXXIV въ кн. Исходъ во 2 т. Св. Лѣтописи и замѣч. на текстъ Исх. XXIII, 20—21 и на Исх. XXXIII, 2—3.

[2]) Ср. „не имамы царя, токмо Кесаря“! Іоа. XIX, 15 и нашу замѣтку in loco въ изучен. Еванг. Іоанна, ч. II, стр. 184.

Господь укоряетъ народъ Свой, что когда Онъ проявлялъ Себя въ многократныхъ чудесахъ и пророчествахъ и звалъ къ Себѣ, то никто не приходилъ на зовъ Его, никто не отвѣчалъ на напоминанія объ обѣтованіяхъ, и объ обязанностяхъ народа къ своему Творцу и Царю. Причина тому было невѣріе, что̀ и высказано въ стихахъ 2—3, такъ какъ въ нихъ рисуется затмѣніе мысли народа Израильскаго, переставшаго понимать даже всемогущество Творца. Такъ понизился умственный и нравственный уровень народа со времени исхода изъ Египта, когда онъ воспѣлъ вмѣстѣ съ Моисеемъ величественную пѣснь, начертанную въ гл. XV Исхода; или со времени пѣсни Деворы во времена Судей, или со времени вдохновеннаго XVII Пс. начертаннаго Давидомъ [1]). Это невѣріе было послѣдствіемъ во первыхъ распущенности нравовъ: ибо всегда этимъ путемъ человѣкъ близится къ отрицанію Бога, и во вторыхъ идолопоклонства, которое есть обожаніе страстей своихъ и плоти подъ различными символами.

Но внезапно рѣчь пророчества измѣняется. Вседержитель глаголетъ устами Раба Своего.

4. Господь Богъ далъ Мнѣ языкъ мудрыхъ, чтобы Я могъ словомъ подкрѣплять изнемогающаго: каждое утро Онъ пробуждаетъ, пробуждаетъ ухо Мое, чтобы Я слушалъ, подобно учащимся.

5. Господь Богъ открылъ Мнѣ ухо, и Я не воспротивился, не отступилъ назадъ.

Прежде всего напомнимъ слова Господа нашего Іисуса Христа: „Какъ научилъ Меня Отецъ Мой, такъ и говорю“ (Іоа. VIII, 28) [2]). Въ человѣческихъ образахъ говоритъ священная рѣчь человѣку объ Богочеловѣкѣ.

Разсматривая выраженія стиховъ 4-го и 5-го Исаіи, мы замѣтимъ, что въ Псалмѣ 39-мъ въ стихѣ 7 есть разность чтенія по Еврейскому тексту и по переводу 70-ти [3]). Въ первомъ стихъ этотъ читается: „Ты открылъ Мнѣ уши“; въ переводѣ 70-ти: „Ты уго-

---

[1]) См. Суд. IV, V и въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I. стр. 36 — 44. Пс. XVII начинается: „возлюблю Тебя Господи крѣпость моя“.

[2]) Ср. Матѳ. XI, 27; Іоа. V, 36, 43; X, 18; XV, 15: „сказалъ вамъ все, что слышалъ отъ Отца Моего“ и мн. др.

[3]) См. прим. Синод. Библіи на русск. языкѣ на Пс. XXXIX, 7 (изд. 1889 ст. 676 прим.) Вульгата въ Пс. 39 ст. 7 даетъ Евр. текстъ, а въ посл. Евр. X, 5 даетъ текстъ LXX.

товалъ Мнѣ тѣло“. Еврейскій текстъ Псалма Давида очевидно лежитъ въ основаніи пророчества стиховъ 4 и 5 наст. главы L Исаіи, и въ этихъ параллельныхъ мѣстахъ говорится о единствѣ Существа и Мысли Бога Отца и Бога Сына. Между тѣмъ по таинственному произволенію Божію переводчики въ Египтѣ произнесли другое пророчество во Псалмѣ 39-мъ, въ которомъ открывается вочеловѣченіе Сына Божія, идущаго исполнить волю Божію „въ тѣлѣ человѣческомъ, уготованномъ Ему“. — Таинственны пути Божія откровенія! Мы прибавимъ только, что, какъ видно изъ Евангелій и посланій, текстъ перевода Семидесяти былъ во времена Господа нашего Іисуса Христа во всеобщемъ употребленіи посреди Іудеевъ Палестины.

Рабъ или „Отрокъ Господень“ говоритъ о Себѣ, что Господь Богъ [1]) далъ Ему „языкъ мудрыхъ“, ибо единственная мудрость возможная въ мірѣ истекаетъ отъ Господа Бога—источника ея.

Упоминаніе о живительномъ словѣ, которое будетъ подкрѣплять изнемогающаго и о постоянномъ („каждое утро“) напоминаніи вѣчнаго Слова въ ст. 4 знаменуетъ, что во время пребыванія на землѣ Богочеловѣка, Онъ находится въ непрерывномъ единеніи воли съ Отцомъ, „какъ бы учащійся“.

Въ стихѣ 5 пророкъ видитъ то состояніе смиренія и покорности волѣ Божіей [2]), которыя выражены въ словахъ Господа въ Геѳсиманскомъ саду: „не Моя воля, но Твоя да будетъ“. (Луки XXII, 42, Матѳ. XXVI, 42, Марка XIV, 36).

Въ слѣдующихъ стихахъ (ср. болѣе ясное откровеніе въ гл. 53) рисуется страждущій по человѣчеству [3]) облеченный въ плоть Мессія.

6. Я предалъ хребетъ Мой біющимъ и ланиты Мои — поражающимъ; лица Моего не закрывалъ отъ поруганій и оплеванія.

7. И Господь Богъ помогаетъ Мнѣ: поэтому Я не стыжусь, поэтому Я держу лице Мое какъ кремень, и знаю, что не останусь въ стыдѣ.

---

[1]) „Адонаи Іегова“: Владыка, имя Котораго вѣчно Существующій.

[2]) „Смирилъ Себя, бывъ послушнымъ даже до смерти и смерти крестной“. (Къ Филиппійц. II, 8).

[3]) „Не Богъ страдалъ во плоти, а Богомъ во плоти Его совершено страданіе“ (Аѳанасій Вел. прот. Аполлинарія ч. III стр. 400 изд. 1853 г. См. нашу ссылку въ изуч. Ев. Іоанна ч. I, стр. 116 и вообще весь отдѣлъ о Сынѣ Человѣческомъ стран. 109—123).

Прежде всего остановимся на словахъ стиха 7-го, упоминающаго о стыдѣ всякаго обыкновеннаго человѣка, подвергающагося побоямъ и насилію, и напомнимъ, что по Быт. III, 6 стыдъ явился немедленнымъ послѣдствіемъ преслушанія волѣ Божіей и содѣяннаго грѣха, даже ранѣе чѣмъ Господь произнесъ обличеніе праотцевъ и приговоръ надъ ними [1]). Тамъ, гдѣ нѣтъ грѣха и преступленія, тамъ не можетъ быть чувства стыда, ибо стыдъ есть совокупность чувствованій сознанія грѣха и безсилія, отдѣленія отъ Бога и вѣчной правды и своей ничтожности, и ко всему этому присоединяется глубокое убѣжденіе, что всѣ наносимыя оскорбленія тѣлу моему совершенно мною заслужены за грѣхи мои, хотя я и возмущаюсь противъ біющаго меня, столь же грѣшнаго, какъ и я человѣка. Перенесясь мыслію къ лицу воплощеннаго Бога, Мессіи, единаго безгрѣшнаго [2]), мы поймемъ всю глубину словъ пророчества, освѣщающаго въ грядущихъ вѣкахъ личность Еммануила, Который съ покорностью и смиреніемъ (ст. 6) переноситъ оплеванія и удары (страшно говорить) нечестивыхъ людей, вызванныхъ Имъ изъ небытія въ бытіе. Въ короткихъ словахъ въ стихахъ 6 — 7 рисуется картина, переносящая насъ, Христіанъ, къ священнымъ минутамъ скорби и страданій Богочеловѣка и въ саду Геѳсиманскомъ и въ Синедріонѣ и на скорбномъ пути и наконецъ на ужасномъ орудіи пытки и страданій и смерти—Крестѣ, — этомъ позорномъ до того времени древѣ, — которое съ этой минуты дѣлается выраженіемъ славы и побѣды и спасенія [3]).

Но и вѣрные слуги Господа, не чувствуя за собой преступленія, когда ихъ били и истязали, были освобождены отъ стыда и, напротивъ, радовались униженію [4]).

8. Близокъ оправдывающій Меня: кто хочетъ состязаться со Мною? станемъ вмѣстѣ. Кто хочетъ судиться со Мною? пусть подойдетъ ко Мнѣ.

9. Вотъ Господь Богъ помогаетъ Мнѣ: кто осудитъ Меня? Вотъ всѣ они какъ одежда обветшаютъ; моль съѣстъ ихъ.

Въ стихѣ 8 пророческимъ гласомъ беззаконный приговоръ пристрастнаго суда, произнесенный надъ Богочеловѣкомъ, сопоставляется съ вѣчнымъ приговоромъ правды Божіей.

---

[1]) См. прим. на эту главу Бытія въ 1 т. Св. Лѣт.

[2]) См. ниже Исаіи LIII, 9 и ссылку на него въ I Петр. II, 22; см. I. Іоа. III, 5; Евр. IV, 15.

[3]) Матѳ. XXVI, Іоанна XIX см. въ изуч. Ев. Іоанна наши зам. на эту главу.

[4]) Дѣян. V, 40—41 и примѣры всѣхъ Апостоловъ и мучениковъ и святыхъ.

Изъ Евангелій (Матѳ. XXVI, 63—66 и пар.) мы знаемъ, что осужденіе на смерть Господа нашего Іисуса Христа послѣдовало за признаніемъ Имъ, что Онъ Христосъ Сынъ Божій. Но „близокъ былъ Оправдывающій Его"; „Отецъ открылся Сыномъ Божіимъ... чрезъ воскресеніе изъ мертвыхъ" Господа Іисуса Христа. (Римл. I, 4) Ибо: „великая благочестія тайна, Богъ явился во плоти, оправдалъ Себя въ Духѣ, показалъ Себя Ангеламъ, проповѣданъ въ народахъ, принятъ вѣрою въ мірѣ, вознесся во славѣ". (I Тим. III, 16). Осудившіе Господа и не признающіе Господа не имѣютъ въ себѣ жизни (Іоа. I, 4; V, 24 и наши прим.) и какъ не имѣющіе ея, подлежатъ общему закону разрушенія и тлѣнія. Таковъ сталъ удѣлъ Іудеевъ, (какъ народа) отвергнувшихся Спасителя; но многіе изъ сыновъ ихъ пришли къ Нему и посему „стали судьями" отцовъ своихъ, (Матѳ. XII, 27).

Слѣдующіе стихи обращаются къ этому будущему молодому или обновленному поколѣнію, изъ которыхъ одни послушаются милостиваго гласа призывающаго ихъ, а другіе по упорству своему погибнутъ.

10. Кто изъ васъ боится Господа, слушается гласа раба Его? Кто ходитъ во мракѣ безъ свѣта, да уповаетъ на имя Господа и да утверждается въ Богѣ своемъ.

Комментарій Спб. Дух. Академіи (стр. 787 — 8) указываетъ, что греческій переводъ Семидесяти читалъ въ первомъ предложеніи 10-го стиха вмѣсто словъ „слушается Господа" слова въ повелит. накл. „да послушаетъ раба Господня".

Переводъ съ еврейскаго видитъ толпы уже „умилившихся сердцемъ" (Ср. Дѣян. II, 37, 41; V, 14; VI, 7 и мн. др.), а переводъ греческій видитъ моментъ призыва къ Господу Іудеевъ, изъ которыхъ многіе и откликнулись въ первый же день сошествія Духа Святаго на проповѣдь Св. Петра (Дѣян. II). А проповѣдь его и Апостоловъ была повтореніемъ призыва къ свѣту и жизни Того, Который былъ Свѣтъ и Жизнь[1]). „Люди сидящіе во тьмѣ увидѣли свѣтъ великій" (Матѳ. IV, 16 и Исаіи IX, 1 съ прим.). Къ нимъ слова, которыя мы читаемъ въ ст. 10, гл. L, обращены пророкомъ: онъ предупреждаетъ ихъ за восемь вѣковъ: „не ожесточить сердца своего", (говоря словами Давида (Пс. 94 ст. 8) и посланія къ

[1]) Іоанна I, 1—9, 17—18; III, 13; 19; V, 26; VI, 40; VIII, 12; IX, 5; 39 — 41; XII, 35—36, 46 и просимъ просмотрѣть наши замѣчанія въ Опытѣ изуч. Ев. отъ Іоанна.

Евреямъ III, 8), когда они услышатъ проповѣдь спасенія, почувствовавъ сердцемъ, что мракъ исчезаетъ, ибо является свѣтъ великій, покрывало снимается. (2 Кор. III, 16).

11. Вотъ всѣ вы, которые возжигаете огонь, вооруженные зажигательными стрѣлами, — идите въ пламень огня вашего и стрѣлъ раскаленныхъ вами! Это будетъ вамъ отъ руки Моей: въ мученіи умрете.

Двоякое значеніе имѣетъ этотъ Божій приговоръ. Одно изъ нихъ относится къ безумію Іудеевъ, какъ народа и государства. Господу угодно было послать на нихъ тьму мысли, духъ безумія въ борьбѣ своей съ Римлянами „за то, что не узнали дня посѣщенія своего“ (Луки XIX, 44). Они сами, можно сказать, зажгли тотъ костеръ, въ которомъ погибли и ихъ государство, и ихъ народность, и ихъ храмъ — этотъ центръ единенія всѣхъ Іудеевъ древняго міра. Вмѣсто того, чтобы послушаться гласа Пастыря (Іоа. X, 27), пришествіе Котораго предсказано было всѣми пророками, народъ ведомый слѣпыми, (Матѳ. XV, 14. Іоа. IX, 39—41) мнилъ въ самонадѣянности своей, что Богъ долженъ сдѣлать его первымъ народомъ міра, но пламень возстанія погубилъ его согласно приговору Господню. Ср. Іереміи XVII, 4: „ты чрезъ себя лишишься наслѣдія твоего, которое Я далъ тебѣ.... потому что вы воспламенили огонь гнѣва Моего, онъ будетъ горѣть во вѣки“.

Но стихъ 11 можетъ имѣть и другое значеніе: онъ есть приговоръ и всѣмъ тѣмъ, кои вносили и вносятъ пламень ересей и лжеученій и раздоровъ въ Церковь Божію.

Замѣтимъ, что съ стиха 4-го глаголетъ „Рабъ Господень“ Выше въ гл. Исаіи XLVIII, ст. 16 (и ср. ст. 12) открывается, что „Посылаемый“ единосущенъ Отцу и Онъ есть Тотъ, который „первый и послѣдній“ (Ср. Іоа. I, 1 и Откр. XXI, 6). Ибо Ему принадлежитъ судъ: (Іоа. V, 22 и наши прим.).

ГЛАВЫ: ПЯТЬДЕСЯТЪ ПЕРВАЯ И ПЯТЬДЕСЯТЪ ВТОРАЯ.

Въ этихъ двухъ главахъ также глаголетъ Отрокъ, Рабъ Господенъ, Посланный Его, Еммануилъ, продолжающій рѣчь, начатую въ стихѣ 4 главы пятидесятой, и Который въ дѣяніяхъ и словахъ Своихъ сливается во едино съ Богомъ Завѣта, Іеговой. Онъ, Который призвалъ Авраама (ст. 2, гл. LI) „поставитъ судъ Свой во свѣтъ для народовъ", (id. ст. 4, по ср. Луки II, 32; Іоа. V, 22). Тотъ Кто изсушилъ море предъ Израилемъ (LI, 10), есть Спаситель (id. ст. 5—6), Утѣшитель (id. ст. 12), возстановитель Сіона (id. 16—17), отмщающій за народъ, Ему принадлежащій (id. 22—23).

Онъ же взываетъ къ Сіону и возстановляетъ Іерусалимъ (LII, 1—2) и искупитъ народъ Свой, (id. ст. 3), ибо „Онъ тотъ же, Который сказалъ: вотъ Я! (id. ст. 4). Онъ пошлетъ по міру благовѣстниковъ (ст. 7); и возвратится въ Сіонъ (ст. 8), искупивъ Іерусалимъ (ст. 9); и тогда „всѣ концы земли увидятъ спасеніе Бога нашего" (ст. 10). Въ ст. 13—14 гл. LII повторяется откровеніе, что это есть Рабъ Господень, который былъ обезображенъ (неистовствомъ беззаконныхъ), котораго видъ: „паче сыновъ человѣческихъ" [1]), ибо Онъ возвысится и вознесется и возвеличится. „Онъ.... народы приведетъ въ изумленіе.... цари закроютъ предъ Нимъ уста свои"....

Такимъ образомъ, двѣ слѣдующія главы раскрываютъ дѣянія Мессіи на землѣ и открываютъ единосущность Его съ Отцемъ.

---

[1]) Ср. Мессіанскій Пс. 44 ст. 3 объ грядущемъ Судіи и Царѣ правдѣ. „Ты прекраснѣе Сыновъ Человѣческихъ". И см. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 225—228 и ср. Пѣснь Пѣсней подоб. выраж. II, 3.

ГЛАВА LI.

1. Послушайте Меня, стремящіеся къ правдѣ, ищущіе Господа! взгляните на скалу, изъ которой вы изсѣчены, и въ глубину рва, изъ котораго вы извлечены.

2. Посмотрите на Авраама, отца вашего, и на Сарру, родившую васъ; ибо Я призвалъ его одного и благословилъ его и размножилъ его.

Отрокъ Господень, Еммануилъ, глаголетъ къ душамъ „стремящимся къ правдѣ". Въ переводѣ LXX: „οἱ διώκοντες"; въ пер. Вульгаты: „qui sequimini, quod justum est".

Это не тѣ, которые, по выраженію Апостола Павла къ Римлянамъ IX, 31, „искали закона праведности и не достигли его", а тѣ, которыхъ Господь назвалъ „алчущими и жаждущими правды" и которые готовы и потерпѣть за нее. (Матѳ. V, 6 и 10). Это „ищущіе Господа", потому что въ Немъ, источникъ правды, единственное счастіе, которое можетъ удовлетворить душу ихъ. Это— „ищущіе царства Божія и правды Его" (Матѳ VI, 33). Произносящій слова эти связуетъ грядущее Царствіе Божіей правды съ обѣтованіями, данными Аврааму и Саррѣ. Израиль, потомокъ ихъ, образно представляется изсѣченнымъ изъ скалы безводной и рожденнымъ изъ сухого рва (или цистерны)[1]. Но какъ отъ безплодныхъ (по общимъ законамъ) праотцевъ Богу угодно было создать многочисленный народъ, такъ размножатся и благословятся всѣ ищущіе Господа и правды Его. И да укрѣпится вѣра ихъ воспоминаніемъ объ отцѣ вѣрующихъ.

3. Такъ Господь утѣшитъ Сіонъ, утѣшитъ всѣ развалины его, и сдѣлаетъ пустыни его какъ рай, и степь его какъ садъ Господень; радость и веселіе будетъ въ немъ, славословіе и пѣснопѣніе.

Ср. гл. XXIX, 17: „Еще немного.... и Ливанъ не превратится-ли въ садъ? XXX, 25—29: „И на всякой горѣ высокой и на всякомъ холмѣ возвышенномъ потекутъ ручьи, потоки водъ .... А у васъ будутъ пѣсни, какъ въ ночь священнаго праздника.... См. XXXII, 15—19: „.... доколѣ не изліется на насъ Духъ свыше и пустыня не сдѣлается садомъ.... (ср. наши замѣчанія in loco). См. еще

---

[1]) Авраамъ уподобляется скалѣ,—Сарра сухому рву.

XXXIII; 17, 20—22; XXXV, 1—10 („І. Возвеселится пустыня", и см. всю главу съ нашими замѣчаніями).

Мы настойчиво указываемъ на единство не только мысли, но и выраженій первыхъ тридцати пяти главъ книги пророка Исаіи съ послѣднею частію ея, которой начало обыкновенно считаютъ съ XL главы.

Напомнимъ, что Іерусалиму грозитъ разрушеніе; народу и царю его плѣнъ, предсказанный пророкомъ въ XXXIX главѣ. Но вслѣдъ за симъ въ XL главѣ произносится слово утѣшенія. Сіонъ, гора Божія, (II, 2—4), къ которой потекутъ народы, погибнуть не можетъ. На Сіонѣ сосредоточены обѣтованія, и онъ будетъ возстановленъ во первыхъ матеріально вмѣстѣ съ храмомъ, о чемъ говорятъ предыдущія главы (44 — 45); но будущность его не въ этомъ временномъ возстановленіи столицы и храма Іудеевъ, а въ величіи духовномъ, когда человѣкъ будетъ допущенъ „приступить къ горѣ Сіону и граду Бога живаго, къ небесному Іерусалиму и тьмамъ Ангеловъ; къ торжествующему собору и церкви первенцевъ, написанныхъ на небесахъ, и къ Судіи всѣхъ Богу, и къ духамъ праведниковъ, достигшихъ совершенства, и къ Ходатаю новаго завѣта, Іисусу, и къ крови кропленія, говорящей лучше, нежели Авелева". (Евр. XII, 22—24).

Господь устами Отрока Своего глаголетъ:

4. Послушайте Меня народъ Мой, и племя Мое, приклоните ухо ко Мнѣ! ибо отъ Меня произойдетъ законъ, и судъ Мой поставлю во свѣтъ для народовъ.

Мы знаемъ, что Господь Іисусъ: „пришелъ къ своимъ" (Іоа. I, 11) „къ погибшимъ овцамъ дома Израилева" (Матѳ. X, 6). Но мы знаемъ также, что „свои Его не приняли" (Іоа. I, 11); что Господь сказалъ, что „у Него есть и другія овцы" (Іоа. X, 16); что Онъ послалъ проповѣдывать „всѣмъ народамъ" (Матѳ. XXVIII, 19—20) [1]; и что Ему отданъ весь судъ (Іоа. V, 22).

Сущность Евангельскихъ откровеній произноситъ, по повелѣнію Божію, ветхозавѣтный Евангелистъ за много вѣковъ до пришествія Еммануила!

---

[1]) Ср. Луки II, 31—32: „Ибо видѣли очи мои спасеніе Твое, которое Ты уготовалъ предъ лицемъ всѣхъ народовъ, свѣтъ къ просвѣщенію язычниковъ и славу народа Твоего Израиля".

5. Правда Моя близка; спасеніе Мое восходитъ, и мышца Моя будетъ судить народы; острова будутъ уповать на Меня и надѣяться на мышцу Мою.

6. Поднимите глаза ваши къ небесамъ, и посмотрите на землю внизъ: ибо небеса исчезнутъ какъ дымъ, и земля обветшаетъ какъ одежда, и жители ея также вымрутъ; а Мое спасеніе пребудетъ вѣчнымъ, и правда Моя не престанетъ.

Замѣчательны слова стиха 6-го, совершенно уничтожающія помыслы о земномъ и плотскомъ и переносящія мысль въ міръ чистый, духовный, міръ правды Божіей. „Устрояемыя Господомъ оправданіе и спасеніе людей не связаны условіями времени и пространства (неба и земли), но суть абсолютны и вѣчны“ [1]). Грядетъ Божія правда: „приблизилось царствіе небесное“ (Матѳ. III, 2; IV, 17); „спасеніе Господне восходитъ“, какъ солнце, озаряющее міръ новымъ свѣтомъ; и свѣтъ этотъ озаряетъ всѣ народы а не одного Израиля. И Аврааму (Быт. XV, 5) приказано было поднять глаза свои на небо, и звѣзды даны ему какъ образъ многочисленности его потомковъ. Это начало обѣтованія ветхозавѣтнаго періода. Но вотъ теперь дается полнѣйшее откровеніе: „царствіе Господа не отъ міра сего“ (Іоа. XVII, 16; XVIII, 36). Видимыя плотскимъ глазамъ небо и земля исчезнутъ какъ дымъ. Они преходящи въ формахъ своихъ [2]): „они погибнутъ, а Ты пребываешь, и всѣ обветшаютъ какъ риза и какъ одежду перемѣнишь ихъ и измѣнятся. Но Ты—тотъ же, и лѣта Твои не кончатся“ [3]). Но если спасеніе Божіе вѣчно и правда Божія не престанетъ, то и всѣ тѣ, которые жаждутъ правды и стремятся къ ней и ищутъ Господа и къ которымъ обращена вся рѣчь эта (ст. 1), также не исчезнутъ съ преходящими формами видимаго міра, ибо Господь есть „воскресеніе и жизнь“ (Іоа. XI, 25) и „вѣрующіе въ Него имѣютъ жизнь во имя Его“ (Іоа. XX, 31). Это было открыто и Псалмопѣвцу говорившему: „Ты не оставишь души моей во адѣ и не дашь святому Твоему увидѣть тлѣніе. Ты укажешь мнѣ путь жизни“ (Пс. XV, 10—11). И послѣ Давида въ одномъ изъ псалмовъ сыновъ Кореевыхъ мы встрѣчаемъ восклицаніе: „посему не убоимся, хотя бы поколебалась земля и горы двинулись въ сердце морей“ (Пс. 45, ст. 3).

---

[1]) Коммент. Спб. Дух. Акад. стр. 791 и см. ссылки: Матѳ. XXIV, 25; Евр. I, 10—12.

[2]) См. выше Исаіи XXXIV, 4 съ прим.

[3]) Пс. 101, ст. 26—28 и Евр. I, 10—12.

Пророчества Исаіи въ особенности выдаются среди ветхозавѣтнаго канона тѣмъ, что въ нихъ провидится счастіе, не зависимое отъ земли въ ея настоящемъ образѣ.

7. Послушайте Меня, знающіе правду, народъ, у котораго въ сердцѣ законъ Мой! Не бойтесь поношенія отъ людей, и злословія ихъ не страшитесь.

8. Ибо, какъ одежду, съѣстъ ихъ моль и какъ волну съѣстъ ихъ червь; а правда Моя пребудетъ во вѣкъ, и спасеніе Мое—въ роды родовъ.

Слова: „знающіе правду" и „народъ, у котораго въ сердцѣ законъ Господень", относятся къ тому грядущему времени, когда „Господь заключитъ съ домомъ Израиля и съ домомъ Іуды новый завѣтъ.... написанный на сердцахъ ихъ.... и всѣ будутъ знать Господа" [1]). Время это могло наступить лишь тогда, когда „благодать и истина Іисусомъ Христомъ бысть" [2]). Къ этому же времени относятся и слова пророческія, предвидящія что: „всѣ, желающіе жить благочестиво во Христѣ Іисусѣ, гонимы будутъ", (2 Тим. III, 12) по слову Господа, который сказалъ: „Блаженны изгнанные за правду, блаженны вы, когда будутъ поносить васъ и гнать и всячески неправедно злословить за Меня. Радуйтесь и веселитесь, ибо велика ваша награда на небесахъ" (Матѳ. V, 10—12) [3]).

Моль и червь, поядающіе людей, не любящихъ правду, суть ложь, подкапывающая основанія общества, насиліе и злоба, страсти и похоти, растлѣвающія и духъ и тѣло человѣка, который дѣлается неспособнымъ къ правильному мышленію къ воспринятію истины и къ сообразной съ правдою дѣятельности. „Конецъ ихъ смерть и погибель" [4]). Законъ этотъ непреложенъ и былъ высказанъ еще въ кн. Бытія VI, 5—7, когда Господь обрекъ людей на истребленіе потопомъ: „потому что всѣ мысли и помышленія сердца ихъ были зло во всякое время" [5]).

9. Возстань, возстань, облекись крѣпостью мышца Господня! Возстань, какъ въ дни древніе, въ роды древніе! Не ты ли сразила Раава, поразила крокодила?

[1]) Іеремія XXXI, 31—34 и Евр. VIII, 10—12.

[2]) Іоа. I, 17 и 18 съ примѣчаніями въ изученіи Ев. отъ Іоанна ч. I, стр. 77—80.

[3]) Ср. еще Матѳ. XXIV, 9; Марка VIII, 38; XIII, 9, 11, 13; Луки XII, 11; Іоа. XV, 19 и мн. др.

[4]) Римл. VI, 21; Филиппійц. III, 19.

[5]) См. въ 1 т. Св. Лѣт. пр. на текстъ Быт. VI, 5—7.

10. Не ты ли изсушила море, воды великой бездны, превратила глубины моря въ дорогу, чтобы прошли искупленные?

Вопль стиха 9-го есть вопль страдающей, гонимой и мучимой Церкви Божіей. Подобенъ этому крику страданія псаломъ 43-й, начертаніе котораго относятъ къ разнымъ временамъ [1]), но который очевидно написанъ подъ вліяніемъ сильнаго горя. Онъ прообразуетъ ту скорбь, о которой глаголалъ Господь, которая предшествовала гибели Іерусалима при Титѣ и которая въ свою очередь прообразуетъ ту скорбь, которая въ гонимой Христіанской Церкви предшествовала прославленію ея и наконецъ ту скорбь, которая будетъ предшествовать послѣднему дню землю, и славѣ и радости чадъ Божіихъ: „Тогда поднимите головы ваши, потому что приближается избавленіе ваше“ (Луки XXI, 28) [2]).

Эта скорбь и тоска по Господѣ выражена въ Откровеніи воплемъ: „Ей, гряди Господе Іисусѣ“! (Откр. XXII, 20).

По поводу имени Раавъ мы напомнимъ, что выше въ главѣ XXX, 7 Исаіи [3]) мы упоминали, что Раавъ есть символическое имя Египта, какъ онъ же называется крокодиломъ. (Ср. подобное же выраженіе Исаіи XXVII, 1). Стихи 9—10 воспоминаютъ исходъ изъ Египта.

Но развѣ оскудѣла нынѣ сила Господня?

11. И возвратятся избавленные Господомъ и придутъ на Сіонъ съ пѣніемъ, и радость вѣчная надъ головою ихъ; они найдутъ радость и веселье: печаль и вздохи удалятся.

Какъ въ Ис. XXXV, 10, такъ и въ наст. стихѣ два значенія: одно относится къ возврату изъ Вавилона и возведенію храма Господня; другое же относится къ *„избавленнымъ“* и *„искупленнымъ“* (XLIX, 7, 26 ср. XLIII, 1 и XLIV, 22) и переноситъ насъ мыслію къ вѣчному спасенію нашему, совершенному Іисусомъ Христомъ

---

[1]) Многіе относятъ этотъ Псаломъ, надписанный „ученіе сыновъ Кореевыхъ“ ко времени Маккавеевъ, другія ко времени пораженія и смерти Іосіи (4 Ц. XXIII, 29 ср. 2 Пар. XXXV, 20—25, ср. еще Захаріи XII, 11). Нѣкоторые же и въ томъ числѣ Speaker's Comm. считаютъ вѣроятнѣе отнести его ко времени Давида, полагая, что одно изъ неудачныхъ сраженій подало поводъ къ начертанію его (v. IV, Psalms; see. Ps. XLIV).

[2]) См. всю эту главу и ср. Матѳ. XXIV главу и XIII главу Марка. Ср. въ Опытѣ нашемъ изученія Ев. отъ Іоанна, ч. I, стр. 161 пр. 2-е.

[3]) См. Псал. 86 ст. 4 съ прим. въ изд. Библіи Св. Синода и 88 Пс. ст. 11 тѣ же выраженія объ Египтѣ.

Господомъ нашимъ. Радость вѣчная, уничтоженіе печали и воздыханій есть признакъ не временнаго успокоенія народа, а вѣчнаго спасенія. Въ главѣ XXV, 8 (см. пр. in loco) сказано: „Поглощена будетъ смерть на вѣки и отретъ Господь Богъ слезы со всѣхъ лицъ"…. Очевидно что соединяется здѣсь съ общимъ успокоеніемъ совершенное уничтоженіе смерти. (Ср. Откр. XXI, 4).

12. Я, Я Самъ—Утѣшитель вашъ. Кто ты, что боишься человѣка, который умираетъ, и сына человѣческаго, который то же, что трава.

13. и забываешь Господа Творца своего, распростершаго небеса и основавшаго землю; и непрестанно всякій день страшишься ярости притѣснителя, какъ бы онъ готовъ былъ истребить. Но гдѣ ярость притѣснителя?

14. Скоро освобожденъ будетъ плѣнный, и не умретъ въ ямѣ и не будетъ нуждаться въ хлѣбѣ.

„Я, Я Самъ Утѣшитель вашъ!" Слова эти произносятся „Отрокомъ Господнимъ", на которомъ „почиваетъ Духъ Господень, духъ премудрости и разума, духъ совѣта и крѣпости, духъ вѣдѣнія и благочестія" [1]). „*Послалъ Меня* (говоритъ тотъ же, который говоритъ въ XLIX, 1 — 3, см. пр.) *Господь Богъ и Духъ Его*". (Ис. XLVIII, 16). Онъ тотъ же, Который глаголалъ ученикамъ Своимъ: „Утѣшитель же Духъ Святый, Котораго пошлетъ Отецъ во имя Мое, научитъ васъ всему и напомнитъ вамъ все, что Я говорилъ вамъ". (Іоа. XIV, 26) [2]).

Въ словахъ стиховъ 11—14 раскрывается вѣчное,—никогда не отсутствовавшее въ Церкви Божіей и въ ветхомъ завѣтѣ, — милосердное дѣйствіе второй и третьей Ѵпостасей Св. Троицы, явившихъ любовь Бога въ Святой Троицѣ поклоняемаго къ человѣчеству, — хотя просвѣтленіе для ума человѣческаго этой великой тайны совершилось лишь съ воплощеніемъ Бога Слова. Но и у Исаіи раскрывается, что Утѣшитель, Господь — Саваоѳъ тотъ же, Который (ст. 9 — 10) провелъ Израиля черезъ море, какъ черезъ сушу; это—Единый, Вѣчный, имѣющій жизнь въ Самомъ Себѣ, и источникъ всякой другой жизни. Поэтому и вопрошаетъ Господь: чего вы боитесь? не воля ли Моя происходитъ? а Я вамъ говорю, что и плѣнные ваши будутъ вскорѣ освобождены.

---

[1]) Исаіи XI, 1—2.

[2]) Ср. наши прим. въ изуч. Ев. отъ Іоанна in loco, а также на Іоа. XV, 26 и XVI, 7—11.

15. Я—Господь Богъ твой, возмущающій море, такъ что волны его ревутъ: Господь Саваоѳъ имя Его.

16. И Я вложу слова Мои въ уста Твои, и тѣнью руки Моей покрою Тебя, чтобъ устроить небеса и утвердить землю и сказать Сіону: „ты Мой народъ“.

Глаголетъ Господь силъ, Творецъ Вседержитель, Отроку Своему. „Я вложу слова Мои въ уста Твои“. Вспомнимъ, что во Второз. XVIII, 18 „сказалъ Моисею Господь: Я воздвигну имъ пророка.... и вложу слова Мои въ уста Его“. Повтореніе буквально того же выраженія во Второзаконіи и здѣсь указываетъ на тожественное значеніе этихъ обоихъ пророчествъ, глаголющихъ о Мессіи. „И Я сказалъ вамъ все, что слышалъ отъ Отца Моего“, говорилъ Господь ученикамъ Своимъ въ послѣдней бесѣдѣ Своей (Іоа. XV, 15) [1]).

Господь покрываетъ Отрока сѣнію руки Своей, чтобы „устроить небеса и утвердить землю“. Слова эти разъясняются у Исаіи LXV, 17: „вотъ Я творю новое небо и новую землю“; у Апостола (2 Петр. III, 13): „Мы по обѣтованію Его, ожидаемъ новаго неба и новой земли, на которыхъ обитаетъ правда“ [2]); и въ Откров. XXI, 1: „И увидѣлъ я новое небо и новую землю; ибо прежнее небо и прежняя земля миновали, и моря уже нѣтъ“. (И см. далѣе о новомъ градѣ Іерусалимѣ).

Но болѣе того Самъ Господь, единый съ Пославшимъ Его и съ Духомъ Святымъ, посланъ сказать Сіону:

„Овцы Мои слушаются голоса Моего, и Я знаю ихъ, и онѣ идутъ за Мною. И Я даю имъ жизнь вѣчную и не погибнутъ во вѣкъ; и никто не похититъ ихъ изъ руки Моей.... и Отца Моего. „Я и Отецъ одно“. (Іоа. X, 28—30).

17. Воспряни, воспряни, возстань Іерусалимъ, ты, который изъ руки Господа выпилъ чашу ярости Его, выпилъ до дна чашу опьяненія, осушилъ.

18. Некому было вести его изъ всѣхъ сыновей, рожденныхъ имъ, и некому было поддержать его за руку изъ всѣхъ сыновей, которыхъ онъ возрастилъ.

---

[1]) См. въ Изуч. Ев. отъ Іоанна, ч. II, стр. 100 — 102, единство Св. Троицы въ словахъ Господа Іисуса.

[2]) Ср. 2 Петр. III, 10—12: „небеса прейдутъ, земля и вся дѣла на ней сгорятъ“ и Пс. 101 приведенный въ посл. Евр. I, 10—12: „Земля и небеса дѣло рукъ Твоихъ. Они погибнутъ“....

19. Тебя постигли два бѣдствія, кто пожалѣетъ о тебѣ?— опустошеніе и истребленіе, голодъ и мечъ: кѣмъ Я утѣшу тебя?

Возстань Іерусалимъ! восклицаетъ пророкъ, только что окончившій рѣчь, произнесенную имъ отъ имени грядущаго Мессіи, которая заканчивается словами: „ты Мой народъ"! (ст. 16).

Но именно потому и обращается теперь пророческое слово къ Іерусалиму, извѣщая ему, что когда онъ услышитъ гласъ сей, то бѣдствія его окончились; онъ уже испилъ (ст. 17) „изъ руки Господа" до дна чашу страданія, посланную ему Господомъ для покаянія его [1]). Объ этихъ страданіяхъ говорится уже въ прошедшемъ времени (ср. ниже ст. 22); милосердіемъ Божіимъ, какъ бы приводится въ оправданіе Израилю, что его некому было вести, что изъ сыновей, имъ рожденныхъ и возращенныхъ, не было никого, который бы научилъ его, повелъ его, и поддержалъ его. Посему, пророкъ послѣ рѣчи Мессіи въ ст. 1 — 16 наст. главы, какъ бы вопіетъ съ Давидомъ: „Такъ говоритъ Духъ Святый, нынѣ, когда услышите гласъ Его, не ожесточите сердецъ вашихъ [2]).

Два бѣдствія обрушатся на Іудею, голодъ и мечъ [3]). Это испиваемая чаша гнѣва Господня, отъ которой люди пьянѣютъ объятые ужасомъ. (Ср. гл. XVI Откровенія). Пророчество описываетъ не только будущее разореніе Іерусалима и храма Навуходоносоромъ, но очевидно по повелѣнію Духа Божія раскрываетъ будущее разореніе Іерусалима Титомъ, „за то, что онъ не узналъ времени посѣщенія своего". (Луки XIX, 44).

Прибавимъ къ этому, что подобное пророчество у Іезекіиля (VII, 15 — 16) заканчивается указаніемъ на то, что „многіе убѣгутъ въ горы"; что̀ выясняетъ для насъ, что пророчество относится преимущественно къ тому времени, когда премудрость Божія

---

[1]) См. прор. Іереміи XXV, 15 — 29: „Возьми изъ руки Моей чашу сію съ виномъ ярости, и напой изъ нея всѣ народы". Ниже перечисляются всѣ народы извѣстной тогда части земли, начиная съ Іерусалима и Іудеи, съ указаніемъ (ст. 29), что если народъ и городъ, на которомъ имя Господне, наказуются, то останутся ли ненаказанными другіе народы. Ср. выше всю XXIV гл. Исаіи съ нашими замѣч.

[2]) См. Евр. III, 7 — 8 со ссылкой на Пс. 94-й и ст. 7—8. По тексту LXX, это Псаломъ Давида, на что указываетъ и посл. къ Евр. IV, 8.

[3]) Ср. за отступленіе отъ Господа угрозы Второз. XXXII, 24 — 25 и пророчество Іезекіиля VII, 15.

повелѣла, чтобы ветхозавѣтный храмъ былъ уничтоженъ навсегда [1]), то есть относится къ моменту окончательнаго уничтоженія ветхозавѣтнаго храма, упраздненію навсегда обрядоваго закона, разсѣянію Іудеевъ по лицу земли и грядущему торжеству Христіанства. По этому и воспоминаются намъ слова Господа объ обложеніи Іерусалима, о запустѣніи храма, и повелѣніе Его ученикамъ бѣжать въ горы [2]).

Надо еще остановиться на выраженіи пророка, что не было руководителей у Израиля. По этому вспомнимъ, что народъ, и въ особенности высшіе, руководящіе классы, т. е. цари, князья и священники, не только не слушали пророковъ Господнихъ, но всегда преслѣдовали ихъ: такъ говорилъ самъ Господь (Матѳ. V, 12, XXIII, 34, 37 и мн. др.) Израиль оставилъ Господа и содѣлался какъ оставленная мужемъ женщина (Исаіи L, 1), и потому „отнялъ Господь у Іерусалима и Іуды.... вождя и воина и судью и пророка и прозорливца и старца, и вельможу и совѣтника, и мудраго художника, и искуснаго въ словѣ“.... и стали во главѣ управленія „отроки и дѣти“.... и „притѣснять народъ будутъ они, и женщины будутъ господствовать надъ нимъ“. Такую картину анархіи рисуетъ Исаія въ главѣ III, см. ст. 1 — 5, 12 и см. наши замѣчанія по поводу этой главы и 1-го стиха IV главы.

20. Сыновья твои изнемогли, лежатъ по угламъ всѣхъ улицъ, какъ серна въ тенетахъ, исполненные гнѣва Господа, прещенія Бога твоего.

Очевидно, что это, — какъ и предыдущія, — слова пророка. Кромѣ того замѣтимъ, что болѣе всего пророчество ст. 20 напоминаетъ картину бѣдствія, нарисованную Флавіемъ Іосифомъ, когда Іерусалимъ былъ обложенъ римскими войсками, безъ всякой надежды спасенія. Но въ Іерусалимѣ заперлись тогда исключительно упорные іудейскіе фанатики, „исполненные гнѣва Господа“, какъ-бы опьяненные виномъ, которые погибли отъ безумія въ предназначенномъ къ запустѣнію (до временъ Адріана) Іерусалимѣ.

---

[1]) Мы говорили въ Опытѣ нашемъ изученія Ев. Св. Іоанна, ч. I, стр. 33—36, что: „разрушеніе Іерусалима и храма было не только наказаніемъ злобному народу,—но еще было, по волѣ Премудраго, началомъ полнаго отдѣленія христіанства отъ іудейства... необходимаго для полной свободы церкви Христовой“. „Древній обрядовый религіозный міръ окончился навсегда“... „Христіанство отрѣшилось отъ всякой народности“... оно должно было стать всемірнымъ.

[2]) Матѳ. XXIV, 16; Марка XIII, 14; Луки XXI, 20—24.

Они хотѣли спорить съ волею Божіею. Ученики же Господа и Апостоловъ, по повелѣнію Господа, всѣ удалились изъ города, обреченнаго Богомъ на погибель.

21. Итакъ выслушай это, страдалецъ и опьянѣвшій, но не отъ вина.

22. Такъ говоритъ Господь твой, Господь и Богъ твой, отомщающій за Свой народъ: вотъ Я беру изъ руки твоей чашу опьяненія, дрожжи изъ чаши ярости Моей: ты не будешь уже пить ихъ,

23. И подамъ ее въ руки мучителямъ твоимъ, которые говорили тебѣ: „пади ницъ, чтобы намъ пройти по тебѣ"; и ты хребетъ твой дѣлалъ какъ бы землею и улицею для проходящихъ.

По поводу выраженій „пьяны, но не отъ вина", ср. Исаіи XXIX, 9, и наши замѣчанія. Глава 29-я говоритъ преимущественно о нашествіи Навуходоносора, но мы всегда указывали, что предыдущія событія служили пророчествомъ и прообразованіемъ послѣдующихъ важнѣйшихъ событій. Съ 22-го стиха пророкъ говоритъ слова Господни.

Слова эти раскрываютъ не только народу Израильскому, но и народу новому, паствѣ Христовой, что хотя бѣдствія Іудеевъ и Іерусалима суть наказанія Господни, но что и народы, попиравшіе Іудею и Іерусалимъ, исполненные злобы и грѣха, понесутъ должное наказаніе, такъ какъ въ нихъ должна быть наказана злая воля, влекшая ихъ на попраніе всѣхъ народовъ, которые были слабѣе ихъ. „Враждуйте народы, но трепещите!" восклицалъ пророкъ въ гл. VIII, 9—10. Вы дѣлаете сознательно зло, а что Господь обращаетъ его на пользу человѣчеству, это не можетъ служить вамъ въ оправданіе. Слова пророка, въ главахъ VIII, X, XIV или XLIX, 26 о притѣснителяхъ, имѣющихъ испытать на себѣ гнѣвъ Божій и испить ту чашу страданій, которую вкусилъ Израиль и въ первые три вѣка Христіанства вкушала гонимая Церковь Христова, относятся ко всѣмъ народамъ, мучившимъ другія племена и преслѣдовавшимъ свѣтъ истины. Такъ пали Ассуръ съ Ниневіей и Халдея съ Вавилономъ; такъ пала и Персидская монархія, когда она сдѣлалась орудіемъ жестокости и лжи. Такъ палъ строй языческаго высоко культурнаго греко-римскаго міра, замѣненный Христіанскими идеалами и стремленіями, и эта новая жизнь спасла этотъ міръ.

ГЛАВА LII.

1. Возстань, возстань, облекись въ силу твою Сіонъ! Облекись въ одежды величія твоего, Іерусалимъ, городъ святый! Ибо уже не будетъ болѣе входить въ тебя необрѣзанный и нечистый.

2. Отряси съ себя прахъ; встань плѣнный Іерусалимъ! сними цѣпи съ шеи твоей, плѣнная дочь Сіона.

Глава эта не можетъ понимаема въ узкомъ смыслѣ возстановленія храма и стѣнъ Іерусалима при Персидскомъ владычествѣ. Стихъ 3-й, говорящій о „выкупѣ безъ серебра"; стихъ 6-й, говорящій о имѣющемъ явиться, Который есть Богъ всемогущій; ст. 10-й, говорящій о спасеніи всей земли, стихи 14 и 15, говорящіе о Рабѣ Господнемъ, о которомъ говоритъ глава XLIX (см. ея изученіе; и ср. L, 4—10), доказываютъ, что ст. 1—2 настоящей главы должны быть разсматриваемы какъ пророчество болѣе далекое и важное, чѣмъ предсказаніе о возвратѣ изъ Вавилона. Но и самые образы, употребленные въ этихъ двухъ стихахъ, указываютъ на такое возвеличеніе и просвѣтленіе града, которое переноситъ мысль нашу къ граду новому, небесному, облеченному въ свѣтлыя одежды, какъ невѣста Христова, о которой пророчествуетъ съ такою ясностью 44-й Псаломъ, озаглавленный „пѣснь любви", который мы пытались изучить въ IV т. Св. Лѣтописи (ч. I, гл. IX, стр. 211 и 225—237). Другими словами, пророчество видитъ Церковь Христіанскую, „облеченную въ силу и одежду величія ея". Изъ Церкви этой исключены всѣ „необрѣзанные", т. е. „съ необрѣзаннымъ сердцемъ" [1]) и нечистые; Церковь эта возникла на развалинахъ ветхозавѣтной церкви, которая находилась въ плѣну и оковахъ обрядовъ, потерявшихъ внутренній смыслъ. Въ новую Церковь вошли возрожденные вѣрою, которые прежде были рабами страстей и похотей своихъ и сдѣлались рабами Христа. Въ Церковь Христову восприняты прежде кланявшіеся въ безуміи своемъ идоламъ и всѣ прежде носившіе оковы діавола и связанные имъ посредствомъ ли тьмы невѣжества, посредствомъ ли тьмы ложной мудрости и гордости самонадѣяннаго ума и нынѣ отдавшіе души свои Господу. Ко всѣмъ симъ былъ

---

[1]) Дѣян. VII, 51; Римл. II, 28—29.

голосъ благовѣстниковъ (ниже ст. 7): встаньте къ свѣту; всѣ вы, мнящіе себя великими, вы ничто, какъ прахъ, сознайте свое ничтожество и Господь подыметъ васъ; Онъ пришелъ спасти всѣхъ и создать новый Іерусалимъ: „Отряси прахъ" міра сего новый народъ Божій.

3. Ибо такъ говоритъ Господь: за ничто были вы проданы, и безъ серебра будете выкуплены.

Продали себя и Израиль и все человѣчество за грѣхъ и въ первые дни праотцевъ и въ теченіе жизни всего человѣчества и *каждаго народа и отдѣльной личности*. Цѣна, полученная за грѣхъ народомъ и человѣкомъ, есть по существу своему ничто: временменное обманчивое наслажденіе, не могущее дать ни счастія, ни спокойствія [1]). Но между тѣмъ правда Божія должна была получить удовлетвореніе. Человѣчество не могло ничѣмъ выкупить себя: но вотъ Самъ Богъ глаголетъ: „безъ серебра будете выкуплены" (I Петр. I, 18—20). Вспомнимъ здѣсь прекрасныя слова Іоанна Златоустаго, въ бесѣдѣ 18 на I Кор. VI, 15—20, въ изд. Спб. Акад. 1863 года, стр. 314: „Божіими же называетъ (Ап. Павелъ Христіанъ) — не только потому, что Богъ сотворилъ ихъ, но и потому, что, когда они сдѣлались чуждыми Ему, Онъ вторично пріобрѣлъ ихъ цѣною крови Сына Своего".

4. Ибо такъ говоритъ Господь Богъ: народъ Мой ходилъ прежде въ Египетъ, чтобы тамъ пожить, и Ассуръ тѣснилъ его ни за что.

5. И теперь что у Меня здѣсь? говоритъ Господь; народъ Мой взятъ даромъ, властители ихъ неистовствуютъ, говоритъ Господь, и постоянно, всякій день имя Мое безславится.

Стихи эти воспоминаютъ историческое прошлое, причемъ указываютъ, что въ Египетъ пришли Израильтяне гостями и (по связи съ стихомъ 3-мъ) были „проданы", т. е. тѣснимы, какъ безправные рабы, точно также тѣснимы были они Ассиріянами. Послѣ того пророчество видитъ еще грядущее бѣдствіе; народъ будетъ опять „взятъ даромъ", и надъ нимъ грозные „властители неистовствуютъ". Здѣсь можно понимать грядущій плѣнъ Вавилонскій съ разрушеніемъ града и храма. Но не слѣдуетъ забывать того, что

---

[1]) „Какая польза человѣку, если онъ пріобрѣтетъ весь міръ, а душѣ своей повредитъ? Или какой выкупъ дастъ человѣкъ за душу свою?" Матѳ. XVI, 26.

(какъ мы говорили и во вступленіи и въ примѣчаніяхъ) подъ именами древнихъ восточныхъ монархій, тѣснившихъ Израиля, надо разумѣть неустанную борьбу злого начала противъ правды и добра. И Египетъ (левіаѳанъ гл. 27 Исаіи и крокодилъ гл. 29 Іезекіиля и др.) и Ассуръ и Вавилонъ было типическими представленіями сатаны, старающагося разрушить твердыню церкви Божіей непоколебимую. Но въ средѣ ея явились измѣнники Царю и Богу своему. Эти измѣнники, предающіеся сатанѣ посредствомъ идолопоклонства, разврата, неправосудія, продаютъ народъ свой, и сами дѣлаются жестокими властителями, тѣмъ болѣе вредными, что они развращаютъ народъ свой и колеблютъ въ немъ и вѣру, и идею правды и добра. Объ этомъ неоднократно говорилъ Исаія, какъ мы это видѣли выше [1]). Въ болѣе обширномъ смыслѣ властелинами Израиля и всего человѣчества являются грѣхи и страсти и преступленія и озлобленіе: чада тьмы и князя міра, которыя заставляютъ человѣка „безславить постоянно имя Господне". Но эта всеобщая болѣзнь, по милосердію Творца, должна была быть исцѣлена и могла быть исцѣлена только Имъ же. Таково значеніе стиха 6-го.

6. Поэтому народъ Мой узнаетъ имя Мое; поэтому узнаетъ въ тотъ день, что Я тотъ же, Который сказалъ: вотъ Я!

Замѣтимъ, что въ слѣдующемъ же за этимъ непосредственно пророчествѣ главы 53, является поразительная картина страданій и смерти и славы Того, Который имѣетъ явиться для спасенія людей. Стихъ 6-ой и послѣдующіе настоящей 52-ой главы суть вступленіе, такъ сказать, къ великому откровенію о „Мужѣ скорбей", Который „взялъ на Себя наши немощи и понесъ болѣзни" (LIII, 3—4). Стихъ 6-ой наст. главы заключаетъ въ себѣ слова Самого Господа; значеніе ихъ тожественно съ словами Господа Іисуса (Іоа. XIV, 11): „Вѣрьте Мнѣ, что Я въ Отцѣ и Отецъ во Мнѣ"; и „Я открылъ имя Твое человѣкамъ" (Іоа. XVII, 6) [2]). Но мы ждемъ еще другого откровенія, ибо „теперь мы видимъ, какъ бы сквозь тусклое стекло, гадательно" (I Кор. XIII, 12), облечен-

---

[1]) См. главы 1—5 и во всѣхъ почти послѣдующихъ главахъ, напр. X, 1—3, XXVIII, 1—22; XXIX, XXX, XL, 18—27; XLIV, 9—20; XLVI; XLVIII, 4—11 18; L, 1.

[2]) Просимъ взглянуть наши объясненія in loco на Ев. отъ Іоанна.

ные въ бренное земное тѣло, но ужъ Исаіи было открыто, что „явится слава Господня, и узритъ всякая плоть спасеніе Божіе“ (Исаіи XL, 5 и прим.); а Апостолъ (l. supr. cit.), послѣ слова гадательно, поясняетъ: „тогда же лицемъ къ лицу, теперь знаю я отчасти, а тогда познàю, — подобно, какъ я познанъ“. Это ожиданіе наше съ трепетомъ въ сердцѣ, съ слезами на глазахъ (говоря языкомъ человѣческимъ), увидѣть Самого Его, нашего Спасителя, полнаго любви и милосердія и состраданія къ намъ грѣшнымъ, и есть великая радость наша и причина всякаго преуспѣянія въ нравственномъ развитіи, какъ говоритъ Св. Апостолъ Павелъ Титу (II, 11—13) „Благодать Божія.... научаетъ насъ.... жить праведно и благочестиво.... ожидая блаженнаго упованія и явленія славы Великаго Бога и Спасителя нашего Іисуса Христа“.

Прибавимъ еще, что Св. Стефанъ (Дѣян. VII, 55—56) видѣлъ Господа Іисуса въ образѣ человѣческомъ („Сына человѣческаго“) стоящаго одесную Бога; что Апостолъ Павелъ, говоря о Господѣ и о грядущемъ судѣ Аѳинянамъ, назвалъ Его: „Мужемъ, предопредѣленнымъ судить вселенную“ (Дѣян. XVII, 31), что Ангелы, явившіеся Апостоламъ, сподобившимся видѣть вознесеніе на небо Господа въ тѣлѣ человѣческомъ,—прославленномъ послѣ Его воскресенія,—сказали имъ: „Сей Іисусъ, вознесшійся отъ васъ на небо, пріидетъ такимъ же образомъ, какъ вы видѣли Его восходящимъ на небо“ (Дѣян. I, 11). Посему мы ждемъ увидѣть Господа не въ недоступной уму человѣческому славѣ Творца міра, а въ великой славѣ просвѣтленнаго и превознесеннаго образа человѣческаго, который единый доступенъ созерцанію человѣка.

Напомнимъ при этомъ, что „Бога никто видѣть не можетъ, но что являетъ Его на землѣ Сынъ Божій во плоти“ [1]).

Вотъ тогда вполнѣ откроется для невѣрующихъ, какъ вѣрою исполняется нынѣ для вѣрующихъ пророчество Исаіи ст. 6-й:

„Узнаете въ тотъ день, что Я тотъ же, Который сказалъ: вотъ Я!“ Въ этихъ словахъ напоминаніе всѣхъ обѣтованій объ Избавителѣ, Примирителѣ, Царѣ и Спасителѣ, Котораго ждало человѣчество.

---

[1]) См. Опытъ нашего изученія Ев. отъ Іоанна I, 18, ч. I, стр. 78—80; и см. на стр. 117—118 и на стр. 123 о славѣ тѣла человѣческаго воспринятаго Господомъ на Себя и въ особ. посл. цитату изъ Св. Григорія Богослова. (Письмо его къ Квидонію).

7. Какъ прекрасны на горахъ ноги благовѣстника, возвѣщающаго миръ, благовѣствующаго радость, проповѣдующаго спасеніе, говорящаго Сіону: „воцарился Богъ Твой!“

8. Голосъ сторожей твоихъ — они возвысили голосъ, и всѣ вмѣстѣ ликуютъ, ибо своими глазами видятъ, что Господь возвращается въ Сіонъ.

Благовѣстникъ, несущій съ Собою миръ, радость, спасеніе и говорящій Сіону: воцарился Богъ Твой! есть не кто иной, какъ Самъ Спаситель [1]). „Благодать же и истина Іисусомъ Христомъ бысть“. Онъ Самъ началъ проповѣдь мира и благовѣстія о томъ, что приблизилось Царствіе Божіе (Матѳ. IV, 17); Онъ Самъ по пути съ горы Елеонской въ Іерусалимъ принялъ восторженное признаніе Его Царемъ, голосомъ народа, восклицавшаго: „благословенъ Царь, грядущій во имя Господне, миръ на небесахъ и слава въ вышнихъ“ [2]).

И Апостолы, правда, называются благовѣстниками въ Римл. X, 15, и къ нимъ отчасти примѣняется стихъ 7-й наст. главы Исаіи, но какъ къ посланнымъ, какъ къ ученикамъ, какъ къ свидѣтелямъ ученія и страданія и воскресенія и славы Господа [3]). Это рѣки воды живой, исходящія отъ вѣчнаго источника истины и мира и радости, который есть Богъ и Царь нашъ.

Но стихъ 8-й, говорящій о сторожахъ Сіона несомнѣнно относится уже прямо къ нимъ и ко всѣмъ пастырямъ церкви Христовой, какъ онъ относится въ прошедшемъ (ср. Ис. XXI о сторожахъ Израиля) къ пророкамъ и благочестивымъ „ожидавшимъ избавленія въ Іерусалимѣ“ [4]).

Подъ именемъ сторожей въ церкви Христовой соединены и „посланные“ на проповѣдь Самимъ Господомъ и поставленные силою благодати Духа Святаго, по рукоположенію „посланныхъ“ „блюсти стадо Христово“ [5]). Сторожа будятъ душу возвѣщаніемъ

---

[1]) Такъ, Коммен. Спб. Дух. Акад. (стр. 805) и мн. др. Есть протест. писатели, которые указываютъ на выраж. Римл. X, 15 и относятъ ст. 7 къ Апостоламъ; но они только свидѣтели и посланные.

[2]) Луки XIX, 38 ср. Матѳ. XXI, 8; Марка XI, 9—10.

[3]) „Посылаю васъ“ Матѳ. X, 16; „Идите, проповѣдуйте“ Матѳ. XXVIII, 19. „Ученикъ не выше Учителя своего“ Матѳ. X, 24; „А также и вы будете свидѣтельствовать о Мнѣ“. Іоа. XV, 27.

[4]) Луки II, 38 и ср. весь отдѣлъ, съ ст. 25 по 38 этой главы.

[5]) Дѣян. XX, 28 рѣчь Апостола Павла къ пастырямъ Ефесскимъ; ср. 2 Тим. IV, 1—2, 5; Титу I, 5; II, 15.

о свѣтѣ, и охраняютъ ее, предупреждая ее объ опасности, они же воздвигаютъ гласъ радованія, восклицая:

9. Торжествуйте, пойте вмѣстѣ развалины Іерусалима, ибо утѣшилъ Господь народъ Свой—искупилъ Іерусалимъ.

10. Обнажилъ Господь святую мышцу Свою предъ глазами всѣхъ народовъ, и всѣ концы земли увидятъ спасеніе Бога нашего.

Рѣчь эта, конечно, болѣе всего приличествуетъ Апостоламъ. Что она не можетъ ограничиться пророчествомъ о возстановленіи храма и града при Персахъ, доказывается заключительными словами стиха 10-го: „всѣ концы земли увидятъ спасеніе Бога нашего".

Торжествуйте и пойте развалины Іерусалима. Мы въ опытѣ Изуч. Ев. Іоанна (ч. I, стр. 36) и въ настоящемъ трудѣ нашемъ упоминали неоднократно, что разрушеніе Іерусалима и ветхозавѣтнаго храма было необходимо для полнаго отдѣленія новозавѣтной Церкви отъ ветхозавѣтной съ накопившимися въ этой послѣдней „бременами", неудобоносимыми для людей, и разными предразсудками и преданіями, не основанными на законѣ Божіемъ [1]). Іерусалимъ въ развалинахъ, но „Господь утѣшилъ народъ Свой, искупилъ Іерусалимъ". Народъ Господень составляютъ теперь „всѣ народы" (Матѳ. XXVIII, 19), которые „будутъ кланяться Отцу и не въ Іерусалимѣ", а по всей землѣ и будутъ „покланяться въ духѣ и истинѣ, ибо такихъ поклонниковъ Отецъ ищетъ Себѣ". (Іоа. IV, 21—24). Іерусалимъ ветхозавѣтный, бывшій градомъ великаго Царя, палъ, отягченный и оскверненный многими преступленіями и измѣною Богу и Царю Своему. Всѣ народы были въ темнотѣ, но онъ зналъ и нарушилъ завѣтъ. Въ Іерусалимѣ и пролита была священная кровь Богочеловѣка и увѣровавшіе въ Господа были спасены; къ этому искупленному Іерусалиму, который уже воскликнулъ: *„благословенъ грядый во имя Господне"* (Луки XIII, 35) призываются всѣ народы (ср. Исаіи II, 2—3) не къ земному, отжившему, ветхозавѣтному граду, а къ „граду Бога живаго, къ Іерусалиму небесному" (Евр. XII, 22—24).

11. Идите, идите, выходите оттуда; не касайтесь нечистаго; выходите изъ среды его, очистите себя носящіе сосуды Господни!

---

[1]) Матѳ. XXIII, 4, Марка VII, 3—13.

12. Ибо вы выйдете не торопливо и не побѣжите; потому что впереди васъ пойдетъ Господь, и Богъ Израилевъ будетъ стражемъ позади васъ.

Образы стиха 12-го напоминаютъ исходъ изъ Египта (ср. Исх. XIII, 21 съ XIV, 19—20 и Числа IX, 17—23) и потому знаменуютъ исходъ новаго народа Господня изъ страны нечистоты и мірскихъ пожеланій и похотей на путь служенія Господу. По пути этому Самъ Господь ведетъ народъ Свой и есть Стражъ его и Пастырь его.

Стихъ 11-й говоритъ о выходѣ изъ „среды нечистаго", не опредѣляя географически это мѣсто, а опредѣляя его нравственными признаками. По толкованію раввиновъ это былъ выходъ изъ Вавилона, съ храмовыми священными сосудами, отданными обратно Іудеямъ, по приказанію Кира, изъ сокровищницъ Вавилона [1]).

Но нѣтъ возможности ограничиться этимъ толкованіемъ въ виду и предшествующихъ и послѣдующихъ стиховъ настоящей главы; въ виду всего откровенія о Мессіи, начиная съ 48-й главы и послѣдующей 53-й главы, *въ которой съ такою ясностью раскрывается* образъ появленія Мессіи, Отрока Господня, Который изъязвленъ былъ за грѣхи наши и мучимъ былъ за беззаконія наши. Посему надо разумѣть, по ясному указанію Ап. Павла (2 Кор. VI, 17) подъ именемъ удаляющихся изъ страны нечистой, христіанъ, т. е. тѣхъ, которые „предали души свои Христу" (I Петр. IV, 19), которыхъ „сердца озарены были свѣтомъ" и которые до времени „носятъ сокровище свое въ глиняныхъ сосудахъ" (2 Кор. IV, 6—7). Поэтому стихъ 11-й и говоритъ не о храмовыхъ сосудахъ, а говоритъ: „выходите изъ среды его (нечистаго), очистите себя, носящіе *сосуды Господни*". Очевидно, что главная мысль пророчества сосредоточена на человѣкѣ, носящемъ въ груди своей сосудъ Господень — любящее, чистое вѣрующее сердце, а самый этотъ сосудъ есть признакъ, что Господь возлюбилъ и охраняетъ обладающаго этимъ сокровищемъ. 12-й стихъ, говоря о томъ, что Господь пойдетъ впереди ихъ и будетъ охранять ихъ, говоритъ о всѣхъ выходящихъ изъ среды нечистаго,—всѣхъ заключая подъ однимъ именованіемъ: „носящіе сосуды Господни". Это всѣ, просвѣщенные свѣтомъ Господнимъ, освященные крещеніемъ, предавшіе души свои Христу и „все почитающіе тщетою" (Фил. III, 8) ради Господа

[1]) Ср. 4 Цар. XXV, 14—15 о взятіи ихъ начальникомъ тѣлохранителей Навуходоносора, Навузарданомъ. Ср. Ездры I, 8; V, 14—15.

нашего Іисуса Христа и жизни вѣчной. Самое спокойствіе, на которое указываетъ стихъ 12, съ которымъ избранные спасаемые выходятъ изъ среды нечистаго, характеризуетъ общій духъ Христіанства, подвергавшагося гоненіямъ. Если весь міръ не стоитъ души человѣческой, то вѣрующій встрѣчаетъ съ полнымъ терпѣніемъ и спокойствіемъ всѣ скорби настоящей жизни, „взирая на начальника и совершителя вѣры Іисуса". (Евр. XII, 2). О Немъ и говорятъ слѣдующіе стихи подъ священнымъ именемъ: „Рабъ Господень".

13. Вотъ рабъ Мой будетъ благоуспѣшенъ, возвысится и вознесется и возвеличится.

14. Какъ многіе изумлялись, смотря на Тебя,—столько былъ обезображенъ паче всякаго человѣка ликъ Его, и видъ Его паче сыновъ человѣческихъ!

15. Такъ многіе народы приведетъ Онъ въ изумленіе: цари закроютъ предъ Нимъ уста свои: ибо они увидятъ то, о чемъ не было говорено имъ, и узнаютъ то, чего не слыхали.

Ср. Луки X, 24: „Многіе цари и пророки желали видѣть, что вы видите, и не видѣли, и слышать, что вы слышите, и не слышали".

Предлежащіе три стиха суть какъ бы вступленіе въ 53 главу, описывающую уничиженіе и страданіе Мессіи и оканчивающуюся пророчествомъ о славѣ Его. Въ стихахъ этихъ, по связи ихъ съ предшествующими 12 стихами,—мы видимъ, что искупленный народъ восходитъ въ освященный святый градъ, нося въ „сосудахъ" или сердцахъ своихъ благодатные дары Духа Святаго. Но какъ же будетъ освященъ этотъ народъ Господень? Прославленіемъ Раба Господня (ст. 13). Но Рабъ Господень будетъ оскорбленъ и униженъ. Священный ликъ Его будетъ обезображенъ [1]): но видъ Его выше сыновъ человѣческихъ. Народы и цари въ изумленіи падутъ предъ величіемъ Его.

---

[1]) Или обезславленъ: такъ Еп. Петръ въ толк. in loco ч. II, стр. 172, указывая на оплеванія и заушенія, претерпѣнныя Богочеловѣкомъ.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЪ ТРЕТІЯ.

Господу Богу угодно было въ милосердіи Своемъ открывать ветхозавѣтнымъ избраннымъ Своимъ великую тайну искупленія человѣчества кровію воплощеннаго Сына Божія, дабы грядущій новый человѣкъ могъ произнесенными пророчествами удостовѣриться въ великомъ милосердіи Отца Небеснаго, уготовавшаго отъ вѣка спасеніе человѣчеству. (Ср. Луки XXIV, 44). Такъ мы видѣли въ Мессіанскихъ Псалмахъ пророчество о страданіи и крестной смерти Спасителя нашего и о славѣ Его [1]). Также поразительно по ясности своей, предлежащее намъ пророчество главы LIII пророка Исаіи.

Мы спрашиваемъ, кто бы изъ человѣковъ, не имѣя на то повелѣнія Духа Божія, осмѣлился начертать это полное недоумѣній (по человѣческому уму) пророчество, которое и начинается возгласомъ: „Господи, кто повѣрилъ слышанному отъ насъ?"

Вотъ, — глаголетъ пророкъ — очевидно видящій въ видѣніи страшную картину оскорбленій и мученій „Раба Господня", „*Еммануила*" (VII, 14), которому дано владычество и котораго имена: Чудный, Богъ Крѣпкій, Отецъ вѣчности, Князь мира (IX, 6—7): вотъ вижу я Его униженнаго и презрѣннаго (LIII главы, ст. 2—3), несущаго наши немощи и болѣзни и мучимаго за беззаконія наши, — и исцѣляющаго насъ своими страданіями (ст. 4—5). Вижу я, говоритъ пророкъ, насъ блуждающими, какъ овцы безъ пастыря (ст. 6), и Онъ, Богъ крѣпкій, въ образѣ смиреннаго человѣка страдаетъ за насъ добровольно, какъ агнецъ приносимый въ жертву, и казненный безвинно за преступленія народа (ст. 7—8).

---

[1]) См. въ 4 т. Св. Лѣтописи ч. I глава IX: Псалмы Мессіанскіе. См. въ особенности Псаломъ XXI, ч. I, стр. 220 и слѣд.

Далѣе пророкъ видитъ даже, что Онъ предназначался быть погребеннымъ съ злодѣями на оскверненномъ мѣстѣ, но что Онъ погребенъ у богатаго (ст. 9). Въ стихахъ 10—11 пророкъ видитъ оправданіе человѣчества вѣрующаго въ Него, ради добровольно принесенной Имъ жертвы—Себя Самого. Въ ст. 12 пророкъ видитъ, что „причтенный къ злодѣямъ" прославляется. Картина такъ поразительна, что только Духъ Божій могъ начертать ее.

Мы прибавимъ, что эта глава пророка Исаіи, какъ и XXI Псаломъ,—всегда составляла камень преткновенія для толкованія раввиновъ, которые не могли или не хотѣли признавать страждущаго Мессіи. Мы напомнимъ, что въ 4 т. Св. Лѣтописи мы указывали, что среди Іудеевъ, — послѣ уже явленія въ міръ Сына Божія, Господа нашего Іисуса Христа, — изобрѣтена была особая теорія, по которой вмѣсто одного Мессіи должно было явиться два Мессіи, одинъ „сынъ Іосифа", униженный и оскорбленный, а другой „сынъ Іуды" (и Давида) торжествующій [1]).

Преобладающая мысль проходящая по всей главѣ есть, что Онъ, Еммануилъ, пострадалъ за *наши* грѣхи; пострадалъ *добровольно* изъ любви къ намъ; что Самъ Онъ *безгрѣшенъ,* и что это жертва принесенная *за всѣхъ насъ.*

ГЛАВА LIII.

1. Господи! кто повѣрилъ слышанному отъ насъ, и кому открылась мышца Господня?

Слова: „Господи", нѣтъ въ Евр. текстѣ, но мы не разъ указывали на важность авторитета греческаго текста LXX, который приводится неизмѣнно въ цитатахъ новозавѣтныхъ книгъ. Такъ возгласъ, начинающій этотъ стихъ 53-ей главы Исаіи, читается въ Іоа. XII, 38 и Римл. X, 16.

Признавая, что этотъ возгласъ находился въ первоначальномъ текстѣ пророка, мы должны видѣть въ немъ жалобу пророка къ Господу объ окамененіи сердецъ и чувствъ народа (ср. Ис. VI, 10).

Въ такомъ же смыслѣ приводится эта цитата въ вышеуказанныхъ новозавѣтныхъ книгахъ. Это не простое изложеніе факта

[1]) См. 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 205 и слѣд. со ссылками на Spaker's Commentary. Мы просимъ для полноты объясненія познакомиться съ указаннымъ нами мѣстомъ.

о томъ, что никто не вѣритъ Исаіи, или что никто не можетъ повѣрить тому, что онъ будетъ говорить о рабѣ Господа: — это вопль огорченной души, понимающей, что невѣріе Іудеевъ ведетъ ихъ къ гибели. Въ самой формѣ пророчества, произносимаго во множественномъ числѣ отъ многихъ пророковъ, лежитъ пророчество о современныхъ Господу жителяхъ Іудеи и Іерусалима, которыхъ большее число осталось въ невѣріи и изъ которыхъ спаслось вѣрою только незначительная относительно часть. Мѣстоименіе „мы“ пророка Исаіи въ текстѣ „*отъ насъ*“ заключаетъ въ себѣ и всѣхъ послѣдующихъ пророковъ и Іоанна Крестителя и Апостоловъ, посланныхъ на проповѣдь. „*Слышанное отъ насъ*“ заключаетъ въ себѣ и всѣ предыдущія проповѣди Исаіи и проповѣди грядущихъ за нимъ людей Божіихъ, посланныхъ Богомъ. Невѣріе же приписывается исключительно Іудеямъ, къ которымъ обращена проповѣдь. Подъ именемъ „мышца Господня“ нужно разумѣть силу Господню, явленную чудесами Господа нашего Іисуса Христа, Который сказалъ, что „если бы въ Тирѣ и Сидонѣ явлены были силы, явленныя въ васъ (среди Іудеевъ), то эти города или даже Содомъ покаялись бы“ (Мар. XI, 21 —24); между тѣмъ какъ великій Евангелистъ Іоаннъ восклицаетъ о Господѣ Іисусѣ съ горемъ, подобнымъ горю Исаіи: „столько чудесъ сотворилъ Онъ предъ ними, и они не вѣровали въ Него!“ (Іоа. XII, 37—38 со ссылкой на читаемое нами мѣсто Исаіи).

2. Ибо онъ взошелъ предъ Нимъ, какъ отпрыскъ и какъ ростокъ изъ сухой земли; нѣтъ въ Немъ ни вида, ни величія; и мы видѣли Его, и не было въ Немъ вида, который привлекалъ бы насъ къ Нему.

Пророчество предвидитъ и мечтанія Іудеевъ о человѣческой славѣ Мессіи и то невѣріе, которое встрѣтитъ „Пришедшаго къ своимъ, которые Его не приняли“ (Іоа. I, 11),—потому что Онъ пришелъ, согласно пророчествамъ, не окруженный величіемъ, какъ о томъ мечтали Іудеи, которое „привлекло бы ихъ“, а въ смиреніи и уничиженіи.

„Отрасль корня Іессеева“ (Исаіи XI, 1) восходитъ „*предъ Нимъ*“, предъ Богомъ Отцомъ [1]), „призвавшимъ Его отъ утробы матери Его“ (Ис. XLIX, 1). Въ отрочествѣ еще, найденный въ

---

[1]) Такъ Витринга, Шмидеръ, Епископъ Петръ, Speaker's Commentary и переводчики Русской Библіи, начертывая слово передъ „Нимъ“ съ большой буквы.

храмѣ пречистою Матерью Своею и названнымъ отцемъ Своимъ, Онъ глаголалъ: „Мнѣ должно быть въ томъ, что принадлежитъ Отцу Моему“ (Луки II, 49). Восходитъ Онъ „какъ отпрыскъ и какъ ростокъ сухой земли“, съ намекомъ [1]) на чистое рожденіе отъ (человѣчески говоря) земли неплодной, не рождавшей, не засѣянной. Но нѣкоторые комментаторы (напр. Speaker's Comm.) указываютъ на явленіе Господа Іисуса во времена упадка религіознаго чувства и безплодности той среды, въ которой Онъ явился живоноснымъ источникомъ. Ср. Ис. XXIV, 4—14; XXXII, 13—20; XXXV, 1—10 и мн. др. и смотри Іоа. VII, 37—39. Говоря далѣе „*мы* видѣли Его.... и не было въ Немъ вида, который привлекалъ *насъ*“.... Пророкъ отожествляетъ свою рѣчь съ рѣчью окаменѣлаго сердцемъ народа, перенесенный благодатію Духа Святаго въ видѣніи въ будущія времена, во дни пребыванія Еммануила среди людей.

3. Онъ былъ презрѣнъ и умаленъ предъ людьми, мужъ скорбей и извѣдавшій болѣзни, и мы отвращали отъ Него лице свое; Онъ былъ презираемъ, и мы ни во что ставили Его.

Весьма важное указаніе сдѣлалъ блаж. Іеронимъ, о которомъ говорится и въ комментаріи Спб. Дух. Акад. (стр. 815), что слова: „мужъ скорбей и извѣдавшій болѣзни“ указываютъ на истинную человѣческую природу, по душѣ и по тѣлу, Отрока Господня. И несомнѣнно пророкъ Исаія, несмотря на чудесное рожденіе отъ Дѣвы, на священныя имена Божіи, даваемыя Отроку Еммануилу и на власть Ему дарованную (гл. VII; IX; XI), ясно видитъ Его человѣкомъ, *съ душею и тѣломъ, испытывающимъ скорби и болѣзни, которымъ подчиненъ всякій человѣкъ*. Въ этомъ то и высказалась великая любовь Божія, что Онъ захотѣлъ ради насъ, говоря словами Григорія Богослова: „все измѣрить Своими страданіями, какъ наукою человѣколюбія, дабы могъ вѣдати изъ своихъ и наше и елика можемъ истязаны быти, и елика проститися, съ разсуждаемой со страданіемъ купно и немощи нашей“ [2]). Поэтому то: „Богъ Крѣпкій, Отецъ вѣчности“ (Ис. IX, 6) скрылъ отъ насъ завѣсою плоти недосягаемое величіе Свое и, не довольствуясь

[1]) Указаніе Спб. Дух. Акад. толк. Ис. стр. 813—814.

[2]) Св. Григорія Богослова „Слово о Сынѣ второе“. Въ слав. перев. Архіепископа Иринея 1843 года, ч. II листъ 147.

этимъ, еще и среди людей избралъ самое бѣдное и униженное положеніе, чтобы побѣдить міръ не его оружіемъ, а „силою Духа", возрождающаго къ новой жизни; а эта новая жизнь впервые внесла въ жизнь побѣду надъ міромъ. „Дерзайте, говоритъ Господь, ибо Я побѣдилъ міръ!" (Іоа. XVI, 33).

Поэтому и самое презрѣніе, оказываемое Спасителю учеными и высшими классами Іудеевъ, входило въ планъ Божественнаго Провидѣнія. Онъ, Самъ Іисусъ Христосъ, сказалъ: „Если кто скажетъ слово на Сына человѣческаго, простится ему; если же кто скажетъ на Духа Святаго, не простится ему ни въ семъ вѣкѣ, ни въ будущемъ" (Матѳ. XII, 32). Слово на Сына человѣческаго, по невѣжеству и слѣпотѣ сказанное, могло относиться только къ человѣку, образъ и существо котораго восприялъ Богочеловѣкъ; но Самъ Богъ проявлялся въ дѣлахъ Духа въ ученіи и чудесахъ, и злобное хуленіе дѣяній Божіихъ не прощается человѣку [1]).

4. Но Онъ взялъ на Себя наши немощи и понесъ наши болѣзни; а мы думали, что Онъ былъ поражаемъ, наказуемъ и уничиженъ Богомъ.

Пророкъ продолжаетъ говорить, сливаясь мыслію съ грядущимъ поколѣніемъ, современнымъ Мессіи. Но онъ отожествляетъ себя въ духѣ не съ невѣдущей и невѣрующей еще массой народа Израильскаго: онъ говоритъ уже, какъ избранные, озаренные высшимъ свѣтомъ, повѣрившіе, что Іисусъ есть Христосъ, и потому съ горестью вспоминающіе, что они (ст. 3) „отвращали лице свое отъ Него" и „презирали Его", а нынѣ удостовѣрились, что Онъ во исполненіе обѣтованій и пророчества „пришелъ въ міръ грѣшныхъ спасти". (Матѳ. IX, 13 и пар. и I Тим. I, 15). Господь Іисусъ, Сынъ Божій, восприялъ на Себя полное существо человѣческое, оставаясь Богомъ, чтобы, взявъ на Себя наши немощи, понести за насъ страданія. Страданія человѣческія были столь сильны, что, какъ человѣкъ, Онъ сказалъ въ Геѳсиманскомъ саду: „прискорбна есть душа Моя до смерти". (Матѳ. XXVI, 37—38 и пар.). Это были страданія души человѣческой [2]), поднимающей на Себя тяжесть грѣховъ человѣческихъ предъ правосудіемъ Божіимъ; тогда

---

[1]) Ср. Іоа. I, 33—34; III, 5—8; XIV, 17 (съ нашими зам. въ изученіи Евангелія). И ср. еще I Кор. II, 12; Галат. IV, 6 съ V, 22. См. еще Ефес. I, 17.

[2]) „А Божество безстрастно" Аѳан. Вел. прот. Аполлинарія (изд. 1852 г. Москва) т. III, стр. 400—402.

какъ сама душа эта невинна. И на крестѣ тѣ же страданія, купно съ невыносимыми страданіями тѣла, вызываютъ вопль: „Боже Мой, Боже Мой, зачѣмъ Ты оставилъ Меня?“ [1]).

Будучи въ образѣ и существѣ человѣка, Іисусъ чтилъ Бога и училъ поклоняться Ему въ духѣ и истинѣ и—осужденъ какъ богохульникъ.

Какъ одинъ изъ Іудеевъ, подвластныхъ Кесарю, Онъ училъ воздавать „Кесарю Кесареви“, и—осужденъ какъ возмутитель.

Какъ членъ народа, Онъ училъ всѣхъ любить, всѣмъ помогать, все прощать и быть подобнымъ Отцу небесному, посылающему дождь на праведныхъ и неправедныхъ [2]), а Его обвиняли въ томъ, что онъ „развращаетъ народъ“ (Луки XXIII, 2).

Онъ исцѣлялъ больныхъ, изгонялъ бѣсовъ, воскрешалъ мертвыхъ, и въ благодарность народъ кричалъ Пилату: „распни Его“ [3]); и Цѣлитель душъ и тѣлесъ былъ приговоренъ къ мучительной крестной смерти.

Въ этомъ событіи выразилась вся борьба міра противу Царствія Божія, лжи противъ истины, сатаны противу Того, Который пришелъ на землю грѣшниковъ спасти, но о Которомъ сатана не зналъ, кто Онъ? „ибо сомнѣвался“ [4]). Борьба эта шла со временъ Адама; и сатана и міръ типически воплотились въ пророчествѣ Исаіи въ Ассурѣ и Вавилонѣ (Исаіи X, XIV), которые представляли собою на языкѣ пророковъ развратъ и соблазны міра, ратующіе противъ покоя и радости чистоты Царствія Божія [5]). Міръ и сатана „князь міра“ (Іоа. XIV, 30 и наши зам.) были столько сильны, что человѣкъ не въ силахъ былъ бороться съ ними, пока Богочеловѣкъ не возгласилъ: „Мужайтесь. Я побѣдилъ міръ“! [6]).

Исаія, восклицая: „а мы думали, что Онъ былъ поражаемъ, наказуемъ и уничтоженъ Богомъ“, видитъ въ видѣніи то состояніе умовъ, которое мы узнаемъ изъ Евангелій. И это не ставится въ непрощаемый грѣхъ заблуждавшимся, ибо такую любовь, которая

---

[1]) Матѳ. XXVII, 46 и см. наше изуч. Ев. Іоанна ч. II, стр. 210—212.

[2]) Вся нагорная проповѣдь (и см. Матѳ. V, 45).

[3]) См. въ изуч. Ев. Іоанна на XIX, 15 наши замѣч. ч. II, стр. 184.

[4]) Это указаніе Аѳанасія Велик. см. въ наш. изученіи Іоа. ч. I, стр. 119—120 съ прим. и цитату изъ Аѳ. В. противъ Аполлинарія (ч. III, стр. 397 изд. 1853).

[5]) Ср. Исаіи VIII, 6—7 сопоставленіе тихихъ водъ Силоама бурнымъ водамъ Ассура и прим.

[6]) Іоа. XVII, 33. См. въ наш. изуч. Ев. ч. II, стр. 112—113.

выразилась въ великой жертвѣ искупленія, человѣкъ не могъ вдругъ понять. Но когда совершилась великая тайна, и невѣрующіе изъ Іудеевъ не захотѣли повѣрить, потому что гордость аличность и злоба побороли въ нихъ чувство истины, тогда они вмѣстѣ съ своимъ государствомъ и національною жизнію подверглись истребленію, но всякій изъ нихъ же, если только приходилъ съ покаяннымъ сердцемъ къ Господу Іисусу „не изгонялся" всемилостивымъ Спасомъ. (Іоа. VI, 37).

5. Но Онъ изъязвленъ былъ за грѣхи наши и мучимъ за беззаконія наши; наказаніе міра нашего было на Немъ, и ранами Его мы исцѣлились.

Все яснѣе и яснѣе духовное видѣніе пророка; онъ говоритъ, какъ Христіанинъ, воспріявшій уже благодать Святаго Духа. Духъ Святый, „глаголавшій во пророкахъ и въ послѣдніе дни глаголавшій намъ въ Сынѣ" (Евр. I, 1—2 и Символъ вѣры), открываетъ пророку, что Мессія будетъ страдать за грѣхи наши, и что наказаніе, которое должны были нести мы, понесетъ Онъ. Люди, смотря на Него, думали (ст. 4), что Онъ наказуемъ Богомъ, и только послѣ славнаго Его воскресенія поняли, что „Его ранами исцѣлились мы".

Исцѣлились мы, прекрасно замѣчаетъ комментарій Спб. Дух. Ак. (стр. 819), не только потому, что Онъ принятъ, какъ умилостивительная жертва предъ правосудіемъ Божіимъ за содѣянные грѣхи всего человѣчества, но исцѣлились мы еще потому, что грѣхъ убитъ Господомъ на крестѣ въ природѣ человѣческой: „ветхій человѣкъ распятъ съ Нимъ" (Римл. VI, 6); и мы сдѣлались способными бороться противу плоти и всякой неправды и идти къ Отцу Небесному по пути, Имъ указанному [1]).

6. Всѣ мы блуждали, какъ овцы, совратились каждый на свою дорогу; и Господь возложилъ на Него грѣхи всѣхъ насъ.

„Мы блуждали безъ пастыря" и Господь „сжалился надъ нами" (Матѳ. IX, 36, Іоа. X, 11 — 16) и „Онъ отдалъ жизнь Свою", (Іоа. X, 17), „взявъ на Себя грѣхъ міра" (Іоа. I, 29).

[1]) См. Іоа. I, 51; X, 1 — 9; XIV, 6, съ нашими примѣчаніями въ изученіи этого Евангелія. По вопросу о безсиліи человѣческомъ и о перерожденіи человѣка силою Божіею мы очень рекомендуемъ прочесть замѣчательную рѣчь проф. Глубоковскаго, произнесенную 17 Февр. 1896 въ Спб. Дух. Акад. „Обращеніе Савла и Евангеліе Св. Апост. Павла". (Въ Хр. чт. 1896 выпускъ II).

7. Онъ истязуемъ былъ, но страдалъ добровольно и не открывалъ устъ Своихъ; какъ овца веденъ Онъ былъ на закланіе, и какъ агнецъ предъ стригущимъ его безгласенъ, такъ Онъ не отверзалъ устъ Своихъ.

„Или думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего и Онъ представитъ Мнѣ болѣе нежели двѣнадцать легіоновъ Ангеловъ“ (Матѳ. XXVI, 53). Такъ говорилъ Господь Петру предъ самымъ страданіемъ. Самъ Господь, Единосущный Отцу, „отдаетъ жизнь Свою, чтобы опять принять ее“ (Іоа. X, 17); отдаетъ ее молча и, говоря словами Апостола Петра (I Петр. II, 23), „будучи злословимъ, не злословилъ взаимно, страдая не угрожалъ“.

Настоящее мѣсто пророка Исаіи, какъ мы знаемъ изъ Дѣян. VIII, 32 и слѣд. привело въ изумленіе вельможу Еѳіопской [1]) царицы, который послѣ разъясненія Апостола Филиппа, проситъ немедленно креститься и получаетъ дары Духа Святаго, восклицая: вѣрую, что Іисусъ Христосъ есть Сынъ Божій.

Въ этомъ сказаніи мы видимъ, какъ дѣйствуетъ благодать Божія. Сердце хотя бы и грѣшнаго человѣка, но ищущее правды и изучающее слова Божіи, очищается и просвѣтляется вѣрою, воспринимая благовѣстіе о томъ, что Іисусъ Христосъ есть Сынъ Божій, страдавшій во плоти за грѣхъ міра. Но если это такъ, то человѣку нѣтъ препятствій подняться къ Богу; препона прародительскаго грѣха, сила діавола и міра, самая слабость воли человѣческой устранены: Онъ Самъ, Сынъ Божій, искупилъ насъ, Самъ зоветъ къ Себѣ, Самъ укрѣпляетъ насъ, только пойдемъ къ Нему [2]).

8. Отъ узъ и суда Онъ былъ взятъ; но родъ Его кто изъяснитъ? ибо Онъ отторгнутъ отъ земли живыхъ; за преступленія народа Моего претерпѣлъ казнь.

„Отъ узъ и суда Онъ былъ взятъ“. Эта часть пророчества была понимаема различно: нѣкоторые (Sp. Comm, in loco) переводятъ: „отъ угнетенія“ (Пс. 106, ст. 39) и суда Онъ былъ взятъ; кѣмъ? Господомъ Богомъ Отцомъ, отнятъ отъ мучителей своихъ [3]). По

---

[1]) Нынѣшней Абиссиніи и Харрара; (во времена древняго Египта — страна Кушъ).

[2]) „Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы“ (Гал. III, 13 Откр. V, 9).

„Пріидите ко мнѣ....“ (Матѳ. XI, 28).

„Грядущаго ко Мнѣ не изгоню“ (Іоа. VI, 37 ср. въ из. Ев. ч. I, стр. 262—263). Господь глаголетъ: „иди ко Мнѣ“ и на полупути, какъ въ притчѣ блуднаго сына уже встрѣчаетъ его. Ср. еще: „Безъ меня не можете дѣлать ничего“ Іоа. XV, 5 и наши замѣчанія.

[3]) Мнѣніе Бл. Іеронима, Витринги и др....

мнѣнію другихъ (Шмидеръ), надо разумѣть, что Онъ взятъ угнетателями своими, которые лишили Его правильнаго суда [1]). Можетъ быть надо остановиться на разъясненіи Шмидера говорящаго: „Пророкъ не упоминаетъ отъ какого суда изъятъ былъ Отрокъ Господень. Исполненіе пророчествъ въ Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ указываетъ намъ, что Іисусъ обвиненъ предъ человѣческимъ судомъ, какъ злодѣй и преступникъ, что было прямо противно истинѣ. Но предъ Божіимъ судомъ Онъ дѣйствительно стоялъ, не какъ преступникъ, а какъ добровольный заложникъ за грѣхи міра взявшій ихъ на Себя съ соизволенія Бога Отца или, лучше сказать, какъ единосущный съ Отцомъ и Святымъ Духомъ". Другими словами, первая часть стиха 8-го должна означать слѣдующее: „Онъ изъятъ былъ отъ узъ и суда человѣческаго". То, что совершилось надъ Сыномъ человѣческимъ, было высшею тайною, въ которой суда и осужденія человѣческаго не было вовсе, такъ какъ постановленія синедріона было насмѣшкой надъ правосудіемъ, судъ Ирода оправдалъ Іисуса, а Пилатъ призналъ, что онъ не находитъ въ Немъ вины, а предаетъ Его смертной казни лишь потому, что онъ убоялся подозрѣнія Кесаря [2]).

Второе выраженіе ст. 8-го: „родъ Его кто изъяснитъ"? мы понимаемъ въ томъ смыслѣ, что происхожденіе Господа Іисуса было скрыто Божіимъ произволеніемъ отъ народа. Объ Немъ знали только, что Онъ сынъ древодѣла, что братья и сестры Его среди народа (Матѳ. XIII, 55—56). Мы говоримъ это о времени проповѣди Господа. Что при самомъ Рождествѣ Господа и Спаса многимъ было открыто, что „родился Царь міра" (Матѳ. II), что Онъ былъ рода Давидова и по матери и по названному отцу; что Онъ пришелъ спасти многихъ. (Луки II) — это несомнѣнно; но послѣ бѣгства въ Египетъ Священная семья, возвратясь, поселяется въ Назаретѣ, въ Галилеѣ, и до самаго явленія Господа міру протекло тридцать лѣтъ, такъ что ни одно изъ откровеній и пророчествъ, произнесенныхъ въ дѣтствѣ Спасителя, не осталось въ памяти новаго поколѣнія, окружавшаго Его; а тѣмъ болѣе у судей Его.

Слѣдующія слова стиха 8-го: „ибо Онъ отторгнутъ отъ земли живыхъ", повидимому связуются съ объясненіемъ, даннымъ нами

---

[1]) На это мнѣніе указываетъ и комм. Спб. Дух. Ак. стр. 822.

[2]) См. подробно въ нашемъ изуч. Ев. отъ Іоанна ч. II, стр. 145—170 (гл. XVIII, 13—40) и 170—186 (гл. XIX, 1—16).

выше, перваго выраженія: „отъ узъ и суда Онъ былъ взятъ". Такимъ образомъ, первая часть стиха 8-го, по нашему мнѣнію, представляетъ слѣдующій смыслъ: Такъ глаголетъ Господь: „не человѣку дозволено было судить Его; кто могъ объяснить Его родъ? Онъ изъятъ былъ отъ суда человѣческаго, ибо не этому суду могъ подчиниться Онъ, невѣдомый народу и непонятый имъ". „Онъ отторгнутъ отъ земли живыхъ".

Заключительная часть стиха 8-го подтверждаетъ указанное нами значеніе. Самъ Господь разъясняетъ великую тайну словами: „За преступленія народа Моего претерпѣлъ казнь".

Слѣдующій стихъ разъясняетъ, что хотя усилія человѣческія направлялись къ тому, чтобы оскорбить и послѣ смерти память „принесеннаго въ жертву за грѣхи народа" праведника, но промыслъ Божій устроилъ иначе: смерть Его должна была прославить Его.

9. Ему назначали гробъ съ злодѣями, но Онъ погребенъ у богатаго, потому что не сдѣлалъ грѣха, и не было лжи въ устахъ Его.

Съ послѣднимъ словомъ произнесеннымъ Господомъ на крестѣ „свершилось" [1])! была испита вся чаша страданій и (по узкому человѣческому пониманію) — стыда, которымъ подвергся Богочеловѣкъ. Далѣе не позволено было дѣйствовать злой волѣ человѣческой. Съ этой минуты начинается прославленіе Господа, и сотникомъ (Луки XXIII, 47 — 56, Іоа. XIX, 37 — XX, 18) и Іосифомъ, и самимъ Пилатомъ, немедленно же отдающимъ тѣло Іосифу, чтобы оно не было захвачено злобствующими Іудеями [2]), и Никодимомъ и Маріею и самими архіереями и стражею, которую принуждены были подкупить Іудейскіе начальники, чтобы заставить молчать о совершившемся чудѣ воскресенія (Матѳ. XXVIII, 1—4, 12—15). Съ минуты слова Господня: „совершишася!" наступаетъ время Божіей правды [3]), ибо независимо отъ того, что Богочеловѣкъ былъ Богъ, Онъ какъ человѣкъ: „не сдѣлалъ грѣха и не было лжи въ устахъ Его".

---

[1]) Мы просимъ о семи рѣченіяхъ Господа посмотрѣть Изуч. Ев. Іоанна, ч. II, стр. 205—215.

[2]) Ср. въ наш. изуч. Ев. Іоанна ч. II, 223—224. Мы колеблемся обвинить Пилата во взяткѣ; можетъ быть чувство правды и своей недостойной слабости способствовало отданію тѣла Іосифу.

[3]) Ср. Іоа. XIV, 30 и въ изуч. Ев. ч. II, стр. 64—65 и ср. Луки XXII, 53.

Въ послѣднихъ трехъ стихахъ главы: 10—12 выражена какъ бы сущность пророчества предыдущихъ стиховъ гл. LIII.

Господь поразилъ Отрока Его, Имъ посланнаго, Который послѣ принесенія жертвы умилостивленія будетъ Отцемъ и Царемъ многочисленнаго потомства и совершенный Имъ подвигъ принесетъ Самому Ему радость, а многимъ людямъ оправданіе, ибо грѣхи ихъ Онъ взялъ на Себя. Велико будетъ имя Его; Онъ предалъ душу Свою на смертъ и къ злодѣямъ причтенъ за грѣхи многихъ, которые были преступниками передъ Богомъ, но за которыхъ Онъ сдѣлался Ходатаемъ; а потому великимъ содѣлалось имя Его и Онъ взялъ добычу изъ рукъ тѣхъ, которые владѣли землею до Него.

10. Но Господу угодно было поразить Его, и Онъ предалъ Его мученію; когда же душа его принесетъ жертву умилостивленія, Онъ узритъ потомство долговѣчное и воля Господня благоуспѣшно будетъ исполняться рукою Его.

Господь Іисусъ пришелъ „отдать душу Свою для искупленія многихъ“ (Матѳ. XX, 28). Совершилось это руками беззаконныхъ“, но „по опредѣленному совѣту и предвѣдѣнію Божію“ (Дѣян. II, 23); ибо „Богъ, какъ предвозвѣстилъ устами всѣхъ Своихъ пророковъ пострадать Христу, такъ и исполнилъ“ (Дѣян. III, 18).

Господь приноситъ Себя какъ жертву повинности [1]) или умилостивленія, ибо и ветхій завѣтъ въ кн. Левитъ указывалъ, что согрѣшившій долженъ бы былъ умереть, а закалаемая жертва убивалась какъ бы взамѣнъ настоящаго преступника [2]). Но когда жертвоприношенія, (утратившія всякое внутреннее значеніе среди Іудеевъ, какъ мы знаемъ это изъ первой главы Исаіи), были отринуты Господомъ, и когда все человѣчество должно было погибнуть, тогда по величію любви Владыка міра посылаетъ Сына Божія, Который воспринимаетъ тѣло и душу человѣческую, чтобы страдать (Пс. 39, ст. 7 и Евр. X, 5—7) и принести „жертву умилостивленія“, о которой провидитъ Исаія.

Потомство, которое увидитъ Агнецъ Божій, есть потомство духовное, то, о которомъ Евангелистъ Іоаннъ (I, 12 — 13) гово-

---

[1]) Лев. V, 15, это указаніе мы беремъ изъ Speaker's Commentary. На это указываетъ и Шмидеръ, называя ее жертвой за грѣхъ.

[2]) См. въ 2-мъ томѣ Св. Лѣтописи прим. 4-е на Левитъ I, 4 со ссылкой на Кальмета, Герлаха и Кларка: „приносящій жертву возложеніемъ руки и исповѣдью свидѣтельствуетъ, что онъ самъ подлежитъ смерти“, (преданія синагоги). См. и всѣ прим. на первыя семь главъ Левита.

ритъ: „елицы же пріяша Его, даде имъ область чадомъ Божіимъ быти, вѣрующимъ во имя Его: иже не отъ крови.... но отъ Бога родишася“ [1]).

Потомству этому Богъ даруетъ долговѣчность, ибо такова воля Господня, совершенная рукою Его („Отрока Господня“), „дабы всякій вѣрующій въ Него не погибъ, но имѣлъ жизнь вѣчную“ (Іоа. III, 15).

11. На подвигъ души Своей Онъ будетъ смотрѣть съ довольствомъ; чрезъ познаніе Его Онъ, Праведникъ, Рабъ Мой, оправдаетъ многихъ и грѣхи ихъ на Себѣ понесетъ.

Прежде всего обратимъ вниманіе на то, что „Праведникъ“ (что можно только сказать о человѣкѣ) радуется о „подвигѣ души Своей“. И такъ, не смотря на эпитеты божественные, даваемые Еммануилу [2]), и божественныя Его дѣйствія, Онъ есть полный и совершенный человѣкъ съ душею и тѣломъ. Душа Его человѣческая радуется совершенному Имъ во плоти подвигу, ибо „Божество безстрастно“, какъ замѣчаетъ Аѳанасій Великій [3]).

Въ нашемъ изученіи Евангелія отъ Іоанна мы не разъ указывали, что Господь освящалъ примѣромъ и чувствованіями Своей человѣческой души нашу душу съ ея чувствованіями, подымая ее и просвѣтляя ее, увлекая ее съ Собою къ тѣмъ горнимъ высотамъ, къ которымъ Онъ въ милосердіи Своемъ ее предназначалъ [4]). „Чрезъ познаніе Его Онъ, Праведникъ, Рабъ Мой (глаголетъ Богъ Отецъ) оправдаетъ многихъ и грѣхи ихъ на Себѣ понесетъ“. Нельзя спастись, не узнавъ о Господѣ и не повѣривъ Ему. Въ этомъ наше спасеніе: „Все я почитаю тщетою, — говоритъ Ап. Павелъ, — ради превосходства познанія Христа Іисуса, Господа нашего. Для Него я отъ всего отказался и все почитаю за соръ, чтобы пріобрѣсть

---

[1]) Просимъ просмотрѣть наши замѣчанія въ Оп. Изуч. Ев. Іоанна ч. I, стр. 70—72.

[2]) См. Исаіи VII, 14; IX, 6—7; XI, 1—5 съ нашими примѣчаніями; а также XL, 10—11; XLI, 14; XLII, 6—10; 19—20; XLIII, 1—3; XLIV, 2, 6—8, 22; XLIX, 1—7, 22, 26 и др.

[3]) Аѳанасій Вел. противъ Аполлинарія ч. III, стр. 368, 365 400—402 и во мн. др. мѣстахъ. Ср. еще Григ. Богосл. Слово на Пасху второе (перев. Архіеп. Иринея 1843 листы 217—218) „Слово Божіе плоть носитъ за плоть и смѣшивается съ умною душею, за мою душу, подобнымъ подобное очищая“.

[4]) Ср. напр. бесѣду съ Никодимомъ Іоа. III, съ Самар. IV, исцѣленіе разслабл. V; прощеніе блудницы VIII, исц. слѣпорожд. IX; слезы Его въ главѣ XI и всю послѣднюю бесѣду.

Христа.... чтобы познать Его и силу воскресенія Его, и участіе въ страданіяхъ Его, сообразуясь смерти Его, чтобы достигнуть воскресенія мертвыхъ", (къ Филиппійц. III, 8—11).

„Никто не знаетъ Отца кромѣ Сына и кому Сынъ хочетъ открыть" (Матѳ. XI, 27): это и есть разъясненіе стиха 11-го этой главы Исаіи. Оправдываетъ многихъ Рабъ Божій, Праведникъ, чрезъ познаніе этого Праведника, а Онъ даруетъ познавшимъ Его высшее откровеніе о Богѣ и правдѣ Его и путяхъ Его. Но и самое откровеніе это могло быть воспринято человѣкомъ потому, что съ человѣка снято придавившее его бремя грѣха, которое съ него снялъ и возложилъ на Себя Богочеловѣкъ, предавъ Себя смерти крестной и воскресивъ съ Собою человѣка.

12. Посему Я далъ Ему часть между великими, и съ сильными будетъ дѣлить добычу, за то, что предалъ душу Свою на смерть и къ злодѣямъ причтенъ былъ, тогда какъ Онъ понесъ на Себѣ грѣхъ многихъ и за преступниковъ сдѣлался ходатаемъ.

Въ толкованіи на пареміи изъ книги пр. Исаіи, Епископъ Виссаріонъ, на стихъ 12 этой главы (изд. 1890 стр. 273) говоритъ, приводя славянскій текстъ:

„*Сего ради*", т. е. въ награду за упомянутые выше подвиги для спасенія человѣчества, „*Той наслѣдитъ многихъ и крѣпкихъ раздѣлитъ корысти*". Подъ *многими* можно разумѣть здѣсь многіе народы, подъ *крѣпкими* — царей земныхъ. Надъ тѣми и другими Отрокъ Господень или Мессія получитъ господство, сдѣлаетъ ихъ членами своего духовнаго царства или Церкви". „Надъ тѣми и другими Ему будетъ предоставлено право неотъемлемой собственности (*наслѣдитъ*, т. е. получитъ въ удѣлъ), которое Онъ пріобрѣтетъ, какъ побѣдитель ихъ. Онъ побѣдитъ ихъ или покоритъ своей власти не вещественнымъ оружіемъ, но духовною силою ученія и чудесъ. Подобно сему о господствѣ Мессіи надъ народами говоритъ Господь устами Псалмопѣвца: и дамъ Ти языки достояніе Твое и одержаніе Твое концы земли" [1]).

Признаемся, мы нигдѣ не нашли лучшаго объясненія первой половины 12 стиха, тѣмъ болѣе что текстъ LXX даетъ лучшій и яснѣйшій смыслъ пророчеству: ибо Рабъ Господень выше великихъ

[1]) Пс. II, 8 по русски: „и дамъ народы въ наслѣдіе Тебѣ и предѣлы земли во владѣніе Тебѣ".

и потому раздѣлитъ какъ Властелинъ добычу, принадлежавшую крѣпкимъ [1]). И Епископъ Петръ въ своемъ толкованіи на Исаію пророка (изд. 1887 т. II, стр. 204) даетъ русскій переводъ первой половины 12 стиха, нѣсколько отличающійся отъ Синод. русскаго перевода. Онъ говоритъ: *„Я дамъ Ему многихъ въ удѣлъ и сильныхъ будетъ дѣлить какъ добычу“*. Ниже онъ даетъ филологическое объясненіе этого перевода [2]).

Остальная часть стиха 12 указываетъ на прежде упомянутые подвиги Богочеловѣка, Который *„предалъ“* (въ нѣкоторыхъ переводахъ, какъ въ узак. Англ., *пролилъ)* душу Свою (жизнь Свою) на смерть, и къ злодѣямъ причтенъ; между тѣмъ какъ Онъ понесъ на Себѣ наши грѣхи и сдѣлался Ходатаемъ за преступниковъ.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЪ ЧЕТВЕРТАЯ.

Въ этой главѣ, служащей продолженіемъ предъидущей, рисуется созданіе Церкви Божіей, Христіанской, не ограниченной народомъ Израильскимъ, но обнимающей всѣ народы, причемъ Израильтяне не исключаются изъ среды ея. Разница между сынами Израиля и всѣми другими народами заключается въ томъ, что Израиль представляется женой, отверженной Супругомъ ея, который прощаетъ ее и снова принимаетъ ее (ст. 4—7), а остальные народы изображаются женой не имѣвшей мужа (ст. 1), но оба эти образа сливаются въ одну общую церковь Христіанскую, къ которой глаголетъ Господь въ ст. 13—17 и которую Онъ обѣщаетъ хранить въ вѣки. Общее значеніе этихъ послѣднихъ стиховъ можетъ быть высказано въ словахъ Господа Іисуса: „Не бойся малое стадо, ибо Отецъ вашъ благоволилъ дать вамъ царство.“ (Луки XII, 32).

ГЛАВА LIV.

1. Возвеселись неплодная, нерождающая; воскликни и возгласи немучившаяся родами; потому что у оставлен-

[1]) Замѣчательно, что и Вульгата и переводъ Лютера выражаютъ ту же мысль какъ и переводъ греческій. Вульгата: „12.... „et fortium dividet spolia“. И переводъ Лютера:“.... „und Er soll die Starken zum Raube haben“.

[2]) Замѣтимъ, что точно такое же объясненіе съ указаніемъ конструкціи фразы, ссылаясь (какъ Еп. Петръ) на Іова XXXIX, 17, даетъ и Англ. комментарій въ Speaker's Comm.

ной гораздо болѣе дѣтей, нежели у имѣющей мужа, говоритъ Господь.

2. Распространи мѣсто шатра твоего, расширь покровы жилищъ твоихъ, не стѣсняйся, пусти длиннѣе верви твои и утверди колья твои.

3. Ибо ты распространишься направо и налѣво, и потомство твое завладѣетъ народами и населитъ опустошенные города.

До явленія міру свѣта, истины и благодати Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ міръ языческій уподоблялся незамужней женщинѣ-блудницѣ, не рождавшей и безплодной. Но церковь Христова изъ язычниковъ, основанная посреди этой доселѣ безплодной страны, содѣлалась матерью безчисленныхъ чадъ „отъ Бога рожденныхъ" (Іоа. I, 12). Поэтому и говоритъ новообращеннымъ бывшимъ язычникамъ, Ап. Павелъ: „Вы были въ то время безъ Христа, отчуждены отъ общества Израильскаго, чужды завѣтовъ обѣтованія, не имѣли надежды и были безбожники въ мірѣ". (Ефес. II, 12). Къ этимъ то язычникамъ и относится глаголъ Господень, изреченный чрезъ раба Божія Исаію. Замѣчательно еще, что подобныя же пророчества произносилъ и прежде пророкъ, но въ болѣе прикровенномъ видѣ. Напомнимъ, что въ главѣ 24 изображено сѣтованіе всей вселенной (ст. 4, 6) но въ гл. 32, когда объявляется о вѣчномъ Царѣ правды (ст. 1), произносится величественное пророчество о томъ, что когда Духъ изліется свыше, пустыня сдѣлается садомъ (ст. 15); а въ главѣ 35 ст. 1 пророкъ восклицаетъ: „Возвеселится пустыня и сухая земля и возрадуется страна необитаемая и расцвѣтетъ какъ нарциссъ". Но вотъ пустыня, оживленная росою благодати, становится садомъ, и нераждавшая доселѣ радуется умноженію дѣтей своихъ, ибо, какъ говоритъ Евангеліе объ „Отрокѣ Господнемъ", — Онъ же *„Слово, иже плоть бысть"*, (Іоа. I, 14): пришелъ къ Своимъ и свои Его не приняли. А тѣмъ, которые приняли Его.... далъ власть быть чадами Божіими.... которыя отъ Бога родились". (Іоа. I, 11—13)[1]. Это есть то *„потомство долговѣчное"*, которое обѣщано пророчествомъ гл. LII, 10 Отроку Господню за Его страданія и за принесенную Имъ „жертву умилостивленія". Эти чада (Іоа. I. s. cit.) родятся „не отъ крови или хотѣнія плоти или мужа, но отъ Бога". Ветхозавѣтная Цер-

[1]) См. въ нашемъ Оп. Изуч. Ев. Іоанна ч. I, стр. 68—76.

ковь пополнялась естественными рожденіями, не такъ Церковь новозавѣтная: въ ней одно только духовное рожденіе, въ ней сила вѣры сыновъ ея [1]) и возжиганіе свѣточей отъ Единаго нерукотвореннаго Свѣта, который есть Христосъ. Въ посланіи къ Галатамъ IV, 22—27 Апостолъ Павелъ, приводя читаемыя нами слова пророка Исаіи (LIV, 1), указываетъ на два образа рожденія: одинъ отъ рабы, это рожденіе по плоти; и другой образъ рожденія отъ свободной, что соотвѣтствуетъ (см. Галат. l. cit ст. 29) рожденію по духу. Это опять возвращаетъ насъ къ указанію Евангелія Іоанна I, 11 — 13, о которомъ мы упомянули выше. Рожденіе по духу и есть исключительная особенность новозавѣтнаго рожденія (Іоа. III, 3, 5—6) и потому: плотское рожденіе не имѣетъ никакого значенія для Церкви Христовой; Евангеліе повелѣно проповѣдывать всѣмъ народамъ (Матѳ. XXVIII, 19), поклоняться Богу въ духѣ и истинѣ будутъ по всей землѣ (Іоа. IV, 21 — 24), ибо „гдѣ Духъ Господень, тамъ свобода“ (2 Кор. III, 17), а потому, какъ и провидѣлъ въ читаемомъ нами пророчествѣ пророкъ Исаія, нѣтъ предѣловъ расширенія Церкви Христовой (ст. 2 — 3 наст. главы), о которой пророчествовалъ и ранѣе пророкъ въ главѣ XLIX, 18—23 (и наши зам.). Всѣ эти пророчества даны были и ранѣе въ видѣ откровенія Аврааму, когда Господу угодно было сказать ему: „*благословятся въ сѣмени твоемъ всѣ народы земли*“. (Быт. XXII, 17—18).

Пророкъ Исаія, подъ видомъ распространяющагося шатра (ст. 8) описывающій Церковь Божію, повторяетъ образы, упомянутые имъ въ гл. IV, 6 на что мы указываемъ въ виду убѣжденія нашего въ единствѣ начертанія всей книги Исаіи одною мыслію и рукою. Точно также въ ст. 3 обращеніе пустынныхъ городовъ въ кипящія жизнью мѣстности, напоминаетъ образы, встрѣчаемые нами въ первыхъ 39 главахъ. Всѣ эти подобія свидѣтельствуютъ о Духѣ Животворящемъ, имѣющемъ обновить духовную жизнь человѣчеству, о чемъ пророчествовалъ и пророкъ Іоиль (II, 26—32, въ словахъ приводимыхъ въ Дѣян. II, 17—21).

Мы должны закончить эти мысли по поводу трехъ первыхъ стиховъ этой главы общимъ замѣчаніемъ, что стихи эти, относящіяся къ свободной Церкви Христовой объемлютъ всѣхъ вѣрующихъ, какъ язычниковъ, такъ и Израильтянъ, насколько эти по-

---

[1]) I Іоа. V, 4—5 „и сія побѣда, побѣдившая міръ вѣра наша“.

слѣдніе отрѣшились отъ узъ, возложенныхъ на нихъ истолкователями закона книжниками и фарисеями, „которые, взявъ ключъ разумѣнія, сами не вошли и входящимъ воспрепятствовали“: (Луки XI, 52). Сердца свободныя и жаждущія Бога и истины, вотъ кто составили Церковь Христову и къ ней взываетъ въ 1 стихѣ пророкъ: Возвеселись!

4. Не бойся, ибо не будешь постыжена, не смущайся, ибо не будешь въ поруганіи, ты забудешь посрамленіе юности твоей и не будешь болѣе вспоминать о безславіи вдовства твоего.

5. Ибо твой Творецъ есть Супругъ твой; Господь Саваоѳъ — имя Его, и Искупитель твой — Святый Израилевъ, Богомъ всей земли назовется Онъ.

Въ поэтическихъ образахъ рисуется Іезекіилемъ юность народа Израильскаго подъ видомъ красивой дѣвы, достигающей зрѣлости, но презираемой. (См. гл. XVI, 3—8 пророка Іезекіиля). Господь Богъ прикрываетъ ее полой одежды Своей и беретъ ее въ супруги. Далѣе въ этой же главѣ рисуется ея первое блудодѣяніе съ намекомъ на золотого тельца въ пустынѣ [1]), и послѣдующія идолопоклонства ея, приравниваемыя къ измѣнѣ жены Супругу своему.

Посрамлена была юность Израиля и невѣріемъ вышедшаго изъ Египта старшаго поколѣнія, приговореннаго умереть въ пустынѣ (Числ. XIV, 29—39), и позже идолопоклонствомъ при судьяхъ и при царяхъ. Вдовство народа—въ образѣ супруги Царя Вседержителя, началось съ погрома Самаріи, и хотя Іерусалимъ былъ спасенъ отъ нашествія Сеннахерима, но Езекіи было уже предсказано (Ис. XXXIX, 5—7), что Вавилонъ разрушитъ Іерусалимъ и царство Іудейское. Это — время вдовства жены, оставленной Супругомъ, естественнымъ Защитникомъ ея, доколѣ она вѣрна Ему.

Но вотъ произносится пророчество, что настанетъ время,—священное время пришествія Еммануила, Отрока Господня, — когда снимется съ Израиля посрамленіе юности его жизни и безславіе, которому подвергся народъ Вавилонскимъ разгромомъ.

Въ стихѣ 5 настойчиво повторяется мысль, что союзъ Бога съ Своимъ народомъ есть союзъ подобный супружескому, въ которомъ отъ народа требуется непоколебимая вѣрность Богу. „Я обручу тебя Мнѣ на вѣкъ, и обручу тебя Мнѣ въ правдѣ и судѣ, въ

---

[1]) Ср. Іереміи II, 2 „Когда ты была невѣстою и послѣдовала за Мной въ пустыню“.

благости и милосердіи, и обручу тебя Мнѣ въ вѣрности, и ты познаешь Господа"... такъ говорилъ къ Израилю пророкъ Осія именемъ Господнимъ [1]). Но всѣ эти благословенія, обѣщаемыя вѣрному народу Господню, не ограничиваются плотскимъ Израилемъ что очевидно изъ послѣднихъ словъ читаемаго нами 5-го стиха Исаіи LIV: „Богомъ всей земли назовется Онъ".

Пророчество объемлетъ все прошедшее и будущее человѣчества: Авраамъ названъ отцомъ вѣрующихъ, въ которомъ благословятся всѣ племена земныя. (Быт. XII, 3, Гал. III, 6—9). Творецъ Господь силъ, Искупитель, Святый Израилевъ, особенно избралъ народъ, сѣмя Авраама, какъ хранителя откровеній и пророчествъ доколѣ не пріидетъ Отрокъ Господень, о которомъ сказано: „умноженія владычества Его и мира нѣтъ предѣла" (Исаіи IX, 6—7). Съ пришествіемъ Его, обѣтованія переходятъ на Церковь вѣрующихъ въ Него, которымъ дана власть „быть чадами Божіими (Іоа. I, 12). Отнынѣ не Израиль, а Церковь Христова называется супругой и пользуется правами супруги Царя и Бога своего [2]). Но мы къ этому прибавимъ, что оставленной на время супругой (ниже ст. 6—7) можно признавать и все человѣчество, ибо все оно создано по образу и подобію Божію, все оно слышало въ лицѣ прародителей обѣтованіе о Томъ, кто сотретъ главу змія, все оно получило благословеніе въ лицѣ Ноя, все оно призывалось издавна ко спасенію вмѣстѣ съ народомъ Божіимъ (Второз. XXXII, 43); и если Израиль былъ призванъ, какъ избранное чадо, быть посредникомъ между Богомъ и всѣмъ человѣчествомъ, ибо „спасеніе отъ Іудеевъ" (Іоа. IV, 22) и среди ихъ долженъ былъ родиться Спасъ міру, Христосъ, „Отрокъ Господень",—то остальные народы должны были, по предвѣчному произволенію Божію, участвовать въ общей радости и даже, какъ указано Евангеліями и Апостольскими посланіями: „впереди Іудеевъ пойдутъ въ Царство Божіе" [3]).

---

[1]) Осія II, 19—20. Ниже въ той же главѣ ст. 23 пророкъ продолжаетъ слово Господне и ко всѣмъ народамъ говоря „И скажу не Моему народу: ты Мой народъ, а онъ скажетъ: Ты Мой Богъ".

[2]) См. Ефес. V, 23; ср. въ 4 т. Св. Лѣтоп. ч. I, Псалмы Мессіанскіе стр. 225—237 и Пѣснь Пѣсней стр. 303—336.

[3]) Цитата относится къ мытарямъ и блудницамъ Матѳ. XXI, 32 но фактъ, что язычники предшествовали Іудеямъ въ стремленіи къ присоединенію къ церкви Христовой слишкомъ извѣстенъ. О мудрости и любви Божіей см. въ особенности главы 9 — 11 посланія къ Римлянамъ.

6. Ибо какъ жену, оставленную и скорбящую духомъ, призываетъ тебя Господь, и какъ жену юности, которая была отвержена, говоритъ Богъ твой.

7. На малое время Я оставилъ тебя, но съ великою милостью восприму тебя.

8. Въ жару гнѣва Я сокрылъ отъ тебя лице Мое на время, но вѣчною милостью помилую тебя, говоритъ Искупитель твой Господь.

Несомнѣнно, что въ прямомъ ближайшемъ значеніи читаемые стихи предрекаютъ окончаніе плѣна Вавилонскаго и возстановленіе храма и стѣнъ Іерусалима. Но мы не разъ указывали, что Вавилонъ типическій образъ міра и власти князя тьмы и потому освобожденіе отъ узъ его и воспріятіе Господомъ согрѣшившей и оставленной супруги имѣетъ большое и важнѣйшее значеніе, относящееся ко всему человѣчеству.

Безплодна, какъ оставленная мужемъ, была ветхозавѣтная церковь въ послѣдніе дни своего существованія и даже во времена Исаіи, который упрекалъ ее (гл. I—V) въ томъ, что при соблюденіи обряда, духъ Закона Божія былъ ею утраченъ. Такъ было и во времена Господа нашего Іисуса Христа, какъ видно то изъ многочисленныхъ обличеній Его [1]). Но безплодно было и все человѣчество. Ср. выше цитату Ефес. II, 12 (на ст. 1 этой главы). Кого же помиловалъ „вѣчною милостью" Господь? Не Іерусалимъ и Іудеевъ, которымъ сказано было: „не увидите Меня отнынѣ, доколѣ не воскликните: благословенъ грядый во имя Господне!" (Матѳ. XXIII, 39). Отъ нихъ именно „скрылъ лице Свое Господь", а потому очевидно, что супругой Господа, воспринятой снова въ общеніе Его, была та Церковь, которой, говоря словами Псалма 44-го, ст. 11, сказано: *„слыши дщерь и смотри и преклони ухо твое и забудь народъ твой и домъ отца твоего"* [2]). Только тогда будетъ она достойна любви Жениха Своего.

Такъ и создается новая Церковь, въ которой нѣтъ мѣста кичливости Израиля, говорившаго: „мы сѣмя Авраамово" (Іоа. VIII, 33);

---

[1]) См. Матѳ. V, 17 — 20; 44 (и вся нагорная проповѣдь) XII, 1—8, 17—42; XV, 1—9; XVI, 1—4; XIX, 3—9; XXI, 12—13; 33—44; XXII, 16—33; XXIII, 2—39; и параллельныя въ синоптическихъ Евангеліяхъ, и см. Іоа. I, 19—27; II, 14—22, 24; V, 8—15, 18, 38—42; VII, 1, 19—24, 34; VIII, 37—47; IX, 13—34, 41; X, 30—39; XII, 40; съ нашими замѣч. въ Оп. Изуч. этого Евангелія.

[2]) См. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 211 и 233 (и см. весь этотъ Псаломъ названный „пѣснь любви" стр. 225—237).

а всѣ племена и народы потекли къ горѣ Господней Сіону (Исаіи II, 2—4) и всѣ прощены и приняты въ общеніе Господомъ, какъ воспринимается въ домъ супруга своего грѣшная жена, покаявшаяся и припавшая къ ногамъ Владыки и Господа, и омывавшая ихъ слезами покаянія, и прощенная, потому что велико милосердіе Творца и Искупителя.

9. Ибо это для Меня, какъ воды Ноя: какъ Я поклялся, что воды Ноя не пріидутъ болѣе на землю, такъ поклялся не гнѣваться на тебя и не укорять тебя.

10. Горы сдвинутся и холмы поколеблются, а милость Моя не отступитъ отъ тебя, и завѣтъ мира Моего не поколеблется, говоритъ милующій тебя Господь.

Чрезвычайно знаменательно упоминаніе о потопѣ, вòды котораго покрыли всю землю, и объ обѣщаніи Господнемъ не посылать второго потопа для истребленія всѣхъ жителей земли. Такъ и произнесенное въ этихъ стихахъ обѣтованіе должно относиться ко всѣмъ племенамъ и народамъ земли. „Вѣчною милостью“ (ст. 8) милуетъ Господь *все человѣчество* чрезъ Отрока Господня (см. гл. LIII).

Такого воззрѣнія держится и комментарій Спб. Дух. Академіи, приводя въ цитатѣ мысли блаж. Іеронима. Комментаторы прибавляютъ указаніе, что по переводу LXX стихи 9-й и 10-й представляютъ сравнительный періодъ, въ которомъ послѣдняя половина стиха 10-го отвѣчаетъ стиху 9-му вмѣстѣ съ первой половиной стиха 10-го. „Та и другая половина періода содержатъ клятву Господа. Первая клятву послѣ потопа, произнесенную землѣ (Быт. VIII, 21—22), вторая—клятву послѣ возсозданія Церкви Христовой произнесенную Церкви“. (стр. 838—840). Клятва эта, какъ и слова Господа о Церкви: „врата ада не одолѣютъ ея“ (Матѳ. XVI, 18) составляютъ вѣчное утѣшеніе вѣрующихъ во всѣхъ скорбяхъ, претерпѣваемыхъ, какъ и претерпѣнныхъ Церковью Господа Іисуса на землѣ, Церковью еще воинствующею, борющеюся, но которая полна вѣры и упованія, что Господь, сказавшій: „Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка“ (Матѳ. XXVIII, 20) не оставитъ безъ помощи не только Церковь, но и ни одну душу человѣческую, которая вопіетъ къ Богу своему о прощеніи и помощи.

Слѣдующіе стихи трогательно и величественно рисуютъ перерожденіе ветхозавѣтной церкви въ новозавѣтную, которой цѣль „новая земля, новое небо и Іерусалимъ небесный“ (Откр. XXI, 1—2 и Евр. XII, 22—24).

11. Бѣдная, бросаемая бурею, безутѣшная! Вотъ Я положу камни твои на рубинѣ, и сдѣлаю основаніе твое изъ сапфировъ;

12. И сдѣлаю окна твои изъ рубиновъ и ворота твои изъ жемчужинъ, и всю ограду твою — изъ драгоцѣнныхъ камней.

Начиная съ отступничества Соломона, ветхозавѣтная церковь была „бросаема бурею“; едва ли можно найти одно царствованіе въ южномъ и сѣверномъ царствахъ, впродолженіе котораго то внѣшняя опасность или нашествіе, то внутреннія смуты не грозили бы великими опасностями государству. Что же касается религіи, то мы знаемъ, насколько всѣ сосѣднія государства вліяли на легкомысленный народъ: и Египетъ, и Финикія, и Сирія Дамасская, и Моавъ, и Едомъ, и Аммонитяне, и Хеттеяне и самая, хотя далеко отстоящая, Ассирія, прививали къ Израилю свои религіозныя вѣрованія и развратные культы и нравы [1]). Сопоставляя слова пророка Іезекіиля XVI, 3—8, о которыхъ мы упоминали выше (зам. на ст. 4 — 5), съ настоящими словами о брошенной мужемъ за прелюбодѣяніе женѣ (4 — 5), мы видимъ продолженіе тѣхъ же образовъ, отвѣчающихъ историческому ходу событій въ жизни Израиля. Господь видитъ какъ бы лежащую при дорогѣ брошенную всѣми женщину и умилостивляется надъ ней: словомъ милосердія Онъ будитъ въ ней чувство покаянія и надежду лучшаго будущаго. Это будущее такъ свѣтло, такъ чудно, что и пророкъ Исаія и приводящій его слова Апостолъ Павелъ (Исаіи LXIV, 4 и I Кор. II, 9) говорятъ: „не видѣлъ того глазъ, не слышало ухо и не приходило то на сердце человѣку, что приготовилъ Богъ любящимъ Его“.

Господь обращается къ Своей Церкви, носящей имя Сіона, какъ къ граду или крѣпости вѣчной, обнесенной оградой. Этотъ образъ повторяется и пророкомъ Іезекіилемъ и начертателемъ Откровенія [2]). По перечисленію драгоцѣнныхъ камней въ оградѣ и

---

[1]) 3 Ц. XI, 1; XII, 28; XV, 31—34; 4 Ц. I, 2; XI, 2 Пар. XXV, 14, по ср. съ 4 Ц. XIV (и см. во 2-й главѣ вступл. въ этотъ томъ объ Езекіи). 4 Ц. XVI, 10 и мн. др. И ср. въ 4 т. Св. Лѣт. *сводъ историческихъ событій.*

[2]) Іезек. главы съ XL по XLVIII включительно. Послѣднія слова этого откровенія: „А имя городу съ того дня будетъ: *Господь тамъ.*“ Ср. Откров. гл. XXI—XXII, 5 и см. о драгоцѣнныхъ камняхъ XXI, 18—21 и ср. съ Исаіи чит. стихи 11 — 12 (ворота жемчужныя въ обоихъ откровеніяхъ).

на вратахъ, градъ небесный по Откровенію приближается къ описанію, хотя и краткому, пророка Исаіи. Община Господня едина; градъ Сіонъ, Іерусалимъ небесный заключаетъ въ себѣ всѣхъ спасенныхъ, всю Церковь „первенцевъ, написанныхъ на небесахъ" „весь торжествующій Соборъ" (Евр. XII, 23). Это градъ *„освѣщаемый присутствіемъ Бога, Самимъ Вседержителемъ Господомъ"* (Откр. XXII, 5), ибо по выраженію Іезек. (XLVIII, 35) „имя града того: *Господь тамъ"!* „Престолъ Бога и Агнца будетъ въ немъ", говоритъ Откровеніе, XXII, 3.

13. И всѣ сыновья твои будутъ научены Господомъ, и великій миръ будетъ у сыновей твоихъ.

14. Ты утвердишься правдою, будешь далека отъ угнетенія,—ибо тебѣ бояться нечего, и отъ ужаса, ибо онъ не приблизится къ тебѣ.

Изъ 14 стиха очевидно, что слова Господа обращены къ Невѣстѣ и Супругѣ Великаго Царя, къ Церкви Христовой. Ей обѣщается, что сыновья ея будутъ научены Богомъ [1]), ибо какъ глаголетъ Самъ Господь: „никто не можетъ прійти ко Мнѣ, если не привлечетъ его Отецъ пославшій Меня, и Я воскрешу его въ послѣдній день" (Іоа. VI, 44). Потомъ Господь обѣщаетъ, что „великій миръ будетъ у сыновей ея". Не то ли глаголалъ Господь ученикамъ своимъ въ послѣдней бесѣдѣ Своей: „Сіе заповѣдую вамъ, да любите другъ друга" [2]), и обѣщая миръ, какъ вѣчное наслѣдіе Церкви Своей, глаголя: „Миръ оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ, не якоже міръ даетъ, Азъ даю вамъ. Да не смущается сердце ваше, ни устрашается" [3]).

Церковь, Невѣста Христова, „утвердится правдою". Но не о Женихѣ ли ея сказано, о которомъ пророчествовалъ Пс. 44 и который есть Тотъ же Еммануилъ и Отрокъ Господень: „Поспѣши, возсядь на колесницу, ради истины и кротости и правды" [4])? Не о Немъ ли говоритъ Исаія: „младенецъ родился намъ.... и нарекутъ имя Ему.... Князь мира. Умноженію владычества его и мира нѣтъ предѣла на престолѣ Давида и въ царствѣ Его, чтобы Ему утвер-

---

[1]) См. Іереміи XXXI, 31—34 и цитату въ Евр. VIII, 10—12 и ср. ссылку на наст. мѣсто Исаіи въ Іоа. VI, 44—45.

[2]) Іоа. XIII, 35 и XV, 17 въ наш. изуч. ч. II, ст. 38—40 и 78—79.

[3]) Іоа. XIV, 27 и въ наш. изуч. ч. II, стр. 61—62.

[4]) Пс. 44 ст. 5 см. все значеніе этого Псалма въ 4 т. Св. Лѣтописи, Псалмы Мессіанскіе, ч. I, стр. 225—237.

дить его и укрѣпить его судомъ и правдою отнынѣ и до вѣка" (Ис. IX, 6—7)[1]. Каковъ Владыка Церкви, такова должна быть и она: любовь, миръ, кротость и истина суть основанія ея жизни. „Мы по обѣтованію Его (Господа) ожидаемъ новаго неба и новой земли, на которыхъ обитаетъ правда" [2]).

Вслѣдъ за симъ въ 14 стихѣ даруются слова утѣшенія и успокоенія, точно такъ же какъ и Господь (Іоа. XIV, 27), даруя миръ, прибавляетъ слова успокоенія: „да не смущается сердце ваше". Въ слѣдующихъ стихахъ разъясняется, что бѣдствія, могущія угрожать Церкви, будутъ скоропреходящи, и точно такъ же Господь, говоря о грядущемъ разрушеніи Іерусалима, сказалъ: „Смотрите не ужасайтесь" (Матѳ. XXIV, 6; Марка XIII, 7; Луки XXI, 9).

15. Вотъ будутъ вооружаться противъ тебя, но не отъ Меня; кто бы ни вооружился противъ тебя, падетъ.

16. Вотъ, Я сотворилъ кузнеца, который раздуваетъ угли въ огнѣ, и производитъ орудіе для своего дѣла, и Я творю губителя для истребленія.

17. Ни одно орудіе, сдѣланное противъ тебя, не будетъ успѣшно, и всякій языкъ, который будетъ состязаться съ тобою на судѣ, ты обвинишь. Это есть наслѣдіе рабовъ Господа, оправданіе ихъ отъ Меня, говоритъ Господь.

Слова Господа къ Церкви Христовой устанавливаютъ совершенное различіе между наказаніями, отъ Бога посылаемыми на ветхозавѣтную церковь за богоотступничество ея; и тѣми скорбями, которыя будетъ имѣть воинствующая Церковь Христова во время борьбы своей противъ темныхъ силъ міра. Ветхозавѣтной церкви глаголалъ Господь: „во что васъ бить еще.... нѣтъ у васъ здороваго мѣста" (Ис. I, 5—6) и пророкъ вопіялъ (II, 6): Ты Господи отринулъ народъ Твой" (за идолопоклонство и чародѣйство). Въ главѣ V Господь оставляетъ виноградникъ Свой въ запустѣніи, ибо онъ, не смотря на заботы о немъ, приноситъ дикія ягоды, „ибо огрубѣло сердце народа сего" (VI, 10). Нашествія непріятеля повелѣны Самимъ Богомъ, ибо „Ассуръ былъ жезлъ гнѣва Его" (X, 5) и подъ ударами его погибли прежде всѣхъ Ефремляне

---

[1]) Ср. еще Исаіи XVI, 5 о Судіи ищущемъ правды и XXXII, 15—16 о судѣ и правосудіи, которые водворятся въ пустынѣ, „когда изольется на насъ Духъ свыше". И см. наши примѣчанія на всѣ приведенныя мѣста in loco. (Опять указываемъ на единство мысли въ такъ называемыхъ обѣихъ частяхъ Исаіи).

[2]) 2 Петр. III, 13 и ср. Римл. III, 22 и Матѳ. VI, 33; Іак. III, 18.

(XXVIII, 1—2), И если Господь спасалъ Іудею ради благочестиваго Езекіи (XXXVI — XXXVII), то тѣмъ не менѣе Господомъ было повелѣно плѣненіе Вавилонское и разрушеніе Іерусалима (Исаіи XXXIX, 6 — 7 и видѣніе Іезекіиля VIII — XI по ср. съ Іерем. VII, 25—34 и см. всего Іерем.). Совершенно иначе представляются бѣдствія и скорби Христіанской Церкви, о которой Духъ Святый влагаетъ знаніе въ пророчество Исаіи [1]). Господь глаголетъ, что эти скорби не Имъ будутъ посланы, а потому духъ человѣческій, подкрѣпляемый благодатію, можетъ одолѣть эти бѣдствія и одолѣетъ ихъ. „Возлюбленные! огненнаго искушенія, для испытанія вамъ посылаемаго, не чуждайтесь.... но какъ вы участвуете въ Христовыхъ страданіяхъ, радуйтесь, да и въ явленіе славы Его возрадуетесь и восторжествуете“. (I Петр. IV, 12—13).

„Мужайтесь, Я побѣдилъ міръ!“ (Іоа. XVI, 33), глаголалъ нашъ Господь Христосъ Іисусъ „начальникъ и совершитель вѣры“ (Евр. XII, 2), взирая на Котораго, Христіанинъ можетъ безбоязненно „съ терпѣніемъ проходитъ предлежащее ему поприще“ (id ib. 1).

Въ ст. 16 — 17 подъ именемъ кузнеца, кующаго орудіе зла направленныя противъ Церкви, нѣкоторые разумѣютъ діавола, но другіе разумѣютъ весь языческій міръ, управляемый духами тьмы и княземъ міра, который ополчился противъ Церкви Христовой, чтобы искоренить это ненавистное язычеству учрежденіе. Но, какъ пророчествовалъ 17 стихъ, „ни одно орудіе, сдѣланное противъ тебя, не будетъ успѣшно, и всякій языкъ, который будетъ состязаться съ тобою на судѣ, ты обвинишь“.

„Это есть наслѣдіе рабовъ Господа, оправданіе ихъ отъ Меня, говоритъ Господь“.

„Не бойся малое стадо! ибо Отецъ вашъ благоволилъ дать вамъ царство“. (Луки XII, 32).

---

[1]) Не входя въ разъясненія спорнаго чтенія текста, (см. разъясненіе въ Спб. Дух. Ак. стр. 842 комм.), мы скажемъ только, что мы держимся русскаго перевода. Отмѣтимъ только, что переводъ Семидесяти даетъ такой смыслъ, что нападающіе не отъ Господа, но тѣ, которые пріидутъ, присоединятся къ Церкви: „вселятся у Тебе и къ Тебѣ прибѣгнутъ“.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЪ ПЯТАЯ.

Вся эта глава есть рѣчь воплощеннаго Слова Божія; это—слово любви, глаголемое устами воплощеннаго Бога, Отрока Господня, Искупителя. Вся эта глава близко напоминаетъ Евангелія. Такъ: призваніе къ водамъ, дарующимъ жизнь, піющіе отъ которыхъ не возжаждутъ во вѣкъ (Іоа. IV, 13 — 14 и VII, 37); воспоминанія о Давидѣ и 109 Псалмѣ (по ср. съ Матѳ. XXII, 42 — 45, Луки XX, 44 и Марка XII, 32); указаніе на призваніе всѣхъ народовъ (Матѳ. XXVIII, 19) и на прославленіе Бога Отрокомъ Господнимъ (Іоа. XVII, 1 ср. со стихомъ 5); предупрежденіе Израильтянъ въ 6 стихѣ, чтобы они искали Господа, пока Онъ близко (по ср. съ Іоа. I, 4—5 и Іоа. XII, 35 — 36); указаніе 7 ст. на милосердіе Божіе (по ср. съ Іоа. VI, 37); ученіе Господа, преподанное Никодиму (Іоа. III, 1—12) по ср. съ ст. 8—9 настоящей главы Исаіи, и наконецъ ученіе о Словѣ Божіемъ, уподобляемомъ сѣмени (Матѳ. XIII и пар.), мы находимъ и въ послѣднихъ стихахъ пророка, гдѣ благодатное ученіе Господа, уподобляется сходящей съ небесъ благотворной влагѣ, которая орошая землю, производитъ плоды, такъ что „вмѣсто терновника выростетъ кипарисъ, и вмѣсто крапивы миртъ“.

Ясность видѣнія пророка за много вѣковъ до міроваго событія, которое измѣнило и освятило душу человѣка, не только поразительна, — но и глубоко умилительна для души человѣческой, во прахѣ плоти созерцающей великія промышленія Божіи о спасеніи человѣчества, дарующія даже слабому уму его доказательства человѣческія о пріуготовленіи міра къ воспріятію Грядущаго Искупителя.

ГЛАВА LV.

1. Жаждущіе! идите всѣ къ водамъ; даже и вы, у которыхъ нѣтъ серебра, идите покупайте и ѣшьте; идите покупайте безъ серебра и безъ платы вино и молоко.

„Кто жаждетъ, иди ко Мнѣ и пей“ (Іоа. VII, 37); „А кто будетъ пить воду, которую Я дамъ ему, тотъ не будетъ жаждать во вѣкъ“. (Іоа. IV, 14). Такъ глаголалъ Источникъ жизни ко всѣмъ людямъ: не къ однимъ праведнымъ, но и къ грѣшникамъ, которымъ нечѣмъ заплатить Богу, у которыхъ нѣтъ ничего, кромѣ неоплатныхъ долговъ предъ правосудіемъ Владыки міра. Онъ имъ даромъ предлагаетъ воду: живительные дары Духа Святаго, вино подъ видомъ котораго преподается вѣрующимъ сама животворная кровь Спасителя, пролитая за грѣхи міра, и молоко, которое, какъ многіе думаютъ, здѣсь въ пророчествѣ изображаетъ чистѣйшую плоть человѣческую и символизируетъ плоть Христову, даруемую вмѣстѣ съ кровію всеочищающимъ таинствомъ пріобщенія вѣрныхъ. На эту мысль наводятъ и слѣдующіе стихи:

2. Для чего вамъ отвѣшивать серебро за то, что не хлѣбъ и трудовое свое за то, что не насыщаетъ? Послушайте Меня внимательно и вкушайте благо, и душа ваша да насладится тукомъ.

3. Приклоните ухо ваше и пріидите ко Мнѣ, послушайте и жива будетъ душа ваша; и дамъ вамъ завѣтъ вѣчный, неизмѣнныя милости, обѣщанныя Давиду.

Speaker's Commentary in loco очень правильно указуетъ по поводу 2-го стиха на „хлѣбъ жизни“, упомянутый въ Ев. Іоа. VI, 27, 32, 35, 53, съ приведеніемъ въ той же главѣ, въ ст. 45, словъ Исаіи LIV, 13. (И всѣ будутъ научены Богомъ). Первая половина 2-го стиха говоритъ о томъ, что̀ не насыщаетъ (Ср. Іоа. VI, 31 и 49), вторая говоритъ о „всякомъ словѣ исходящемъ изъ устъ Божіихъ“ (Матѳ. IV, 4), которымъ „живъ будетъ человѣкъ“. „Послушайте“! говоритъ пророчество, и „вкушайте благо“: увѣруйте словамъ жизни и Господу Іисусу и вы вкусите истинное благо, которое не можетъ дать земля и плоть животная. „Азъ есмь хлѣбъ жизни“. „Хлѣбъ же, который Я дамъ, есть плоть Моя, которую Я отдамъ за жизнь міра“, „вѣрующій въ Меня имѣетъ

жизнь вѣчную"... „Азъ есмь путь и истина и жизнь, никто не приходитъ къ Отцу, какъ только чрезъ Меня" [1]).

„Пріидите ко Мнѣ, послушайте и жива будетъ душа ваша," говоритъ пророкъ въ первой половинѣ 3-го стиха. „Пріидите ко Мнѣ всѣ труждающіеся и обремененные и Я успокою васъ". „Приходящаго ко Мнѣ не изгоню вонъ" [2]), такъ глаголалъ воплощенный Сынъ Божій, Спаситель нашъ. „Дамъ вамъ завѣтъ вѣчный, неизмѣнныя милости, обѣщанныя Давиду", говоритъ вторая половина 3-го стиха. Во 2 Ц. XXIII, 1 — 7 Давидъ въ концѣ жизни произноситъ пророческій гимнъ, въ которомъ восклицаетъ: „Завѣтъ вѣчный положилъ Господь со Мною, твердый и непреложный" (ср. 2 Ц. VII, 16), провидя духомъ, что спасеніе міра явится въ потомствѣ его [3]). (Ср. Пс. 88, ст. 3—5; 27—30, 36).

Но какъ (спрашиваетъ комментаторъ Кей въ Sp. Comm. in loco) могло это совершиться, когда объявлено было уже пророчество о томъ, что сыновья (или потомки) Езекіи будутъ отведены въ плѣнъ? и когда всѣ происшедшіе изъ чреслъ Давида должны были подвергнуться неминуемой участи всѣхъ смертныхъ — умереть? „кто изъ людей жилъ и не видѣлъ смерти?" (Пс. 88 ст. 49, — сыновъ Кореевыхъ). Но Давиду было открыто, что потомство его не исчезнетъ и что нѣкто изъ его потомковъ (котораго онъ отожествляетъ съ собою, (Пс. XV, 10) не увидитъ тлѣнія: „ибо ты не оставишь души моей во адѣ и не дашь святому Твоему увидѣть тлѣніе" [4]). И пророку Исаіи было открыто что для „Отрасли Корня Іессеева" (гл. XI) не будетъ предѣла умноженію владычества Его и мира на престолѣ Давида и въ царствѣ его" (IX, 6—7), и что „Онъ узритъ потомство долговѣчное" (LIII, 10); „Онъ будетъ свѣтомъ народовъ" (XLIX, 6).

Напомнимъ, еще что Апостолъ Павелъ, говоря въ Антіохійской синагогѣ о Господѣ Іисусѣ, въ Которомъ исполнились обѣтованія, дарованныя Израилю, и Котораго Господь воскресилъ изъ мертвыхъ,

---

[1]) Іоа. VI, 47—48, 51; XIV, 6 и см. гл. XVII съ нашими зам. въ изуч. Ев. Іоанна.

[2]) Матѳ. XI, 28; Іоа. VI, 37.

[3]) См. 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 155 и ср. стр. 238—239 о Псалмѣ 109, о которомъ Господь глаголалъ книжникамъ Матѳ. XXII, 41—46. Ср. благовѣстіе Ангела въ Евангеліи Луки I, 32—33 и слова Симеона, Луки II, 30—32.

[4]) Что такъ слѣдуетъ понимать слова Пс. XV, 10 см. слова Апостола Павла, Дѣян. XIII, 35—37. Ср. еще въ 4-мъ т. Св. Лѣтописи ч. I, стр. 224 по поводу Пс. 21-го и см. вообще главу IX о Псалмахъ Мессіанскихъ.

приводитъ во первыхъ слова 2-го Псалма: „Ты Сынъ мой“ (ст. 7), а во вторыхъ приводитъ слова стиха 3-го читаемой нами 55-й главы Исаіи, поясняя, что это мѣсто пророка, совокупно съ пророчествомъ Пс. XV, 10, получило исполненіе въ воскресеніи Господа нашего Іисуса Христа (Дѣян. XIII, 32—37), ибо, говоритъ онъ: „Давидъ приложился къ отцамъ своимъ и увидѣлъ тлѣніе, а Тотъ, Котораго Богъ воскресилъ, не увидѣлъ тлѣнія“.

Вслѣдъ за словами 3-го стиха: „и дамъ вамъ завѣтъ вѣчный неизмѣнныя милости, обѣщанныя Давиду“, пророкъ указываетъ въ Комъ и какъ исполнится это обѣщаніе.

4. Вотъ Я далъ Его свидѣтелемъ для народовъ, вождемъ и наставникомъ народамъ.

5. Вотъ ты призовешь народъ, котораго ты не зналъ; и народы, которые тебя не знали, поспѣшатъ къ тебѣ ради Господа Бога твоего и ради Святаго Израилева, ибо Онъ прославилъ тебя.

Слова Господа въ стихахъ 4 и 5 обращены къ Израилю, но обѣтованіе даруется для всѣхъ народовъ и всѣ народы поспѣшатъ къ Сіону, потому что изъ среды Іуды „изыдетъ вождь, который упасетъ народъ Мой Израиля“ (Мате. II, 6 цит. изъ пр. Михея V, 2); и „спасеніе отъ Іудеевъ“ (Іоа. IV, 22); наконецъ Господь сказалъ по воскресеніи: „дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ“ (Мате. XXVIII, 18).

„Онъ“, Котораго Господь даровалъ „свидѣтелемъ для народовъ“ и „вождемъ и наставникомъ ихъ“, сказалъ Пилату: „Я на то родился и на то пришелъ въ міръ, чтобы свидѣтельствовать о истинѣ; всякій, кто отъ истины, слушаетъ гласа Моего“ (Іоа. XVIII, 37) [1]. Мы не разъ видѣли при изученіи и пророка Исаіи [2], и Евангелія отъ Іоанна [3], что не одному Израилю, а всему человѣчеству дарованъ будетъ Спаситель и вождь и наставникъ. (Ср. Исаіи XLII, 6 и прим.) [4].

Но призваніе всего міра по ст. 5 происходитъ чрезъ народъ обѣтованія [5], ибо среди его избраны Апостолы, посланные „про-

[1]) Ср. наши зам. въ Опытѣ изуч. Ев. Іоанна ч. II, стр. 163—168.

[2]) Напр. см. изуч. гл. II и мн. др.

[3]) См. въ Ев. Іоанна ч. I, стр. 438—444; см. ч. II, 163—168, 222 и др. Повелѣніе Божіе Мате. XXVIII, 18—20.

[4]) Ср. чрезвычайно ясное опредѣленіе времени и событій имѣющихъ совершиться у Даніила IX, 24—27.

[5]) Нѣкоторые (какъ Кей) думаютъ, что ст. 5 обращенъ къ Отроку Господню, но мы держимся взгляда переводчиковъ нашихъ: ибо мѣстоименіе *ты* написано малою буквою.

повѣдать всему міру". Израиль прославленъ тѣмъ, что среди его родился Спаситель, что имя Господне прославилось по всей землѣ сынами народа его, что пророки Израиля были провозвѣстниками судебъ Божіихъ, и что онъ и доселѣ, хотя невольный по упорству своему, но вѣчный свидѣтель совершившагося надъ нимъ гнѣва Божія за то, что онъ „не принялъ пришедшаго къ своимъ". (Іоа. I, 11) во исполненіе древняго пророчества, произнесеннаго отъ имени Божія Амосомъ: „Такъ говоритъ Господь: только васъ призвалъ Я изъ всѣхъ племенъ земли, потому и взыщу съ васъ за всѣ беззаконія ваши", (Амосъ III, 2).

„Жаждущіе! идите къ водамъ" (ст. 1). „Приклоните ухо ваше и пріидите ко Мнѣ" (ст. 3); „ищите Господа"! (ст. 6).

6. Ищите Господа когда можно найти Его; призывайте Его, когда Онъ близко.

Воззваніе это, какъ мы видѣли, обращено ко всѣмъ народамъ, но есть различіе во времени благопріятномъ для Израиля, къ которымъ первымъ пришелъ Господь [1]), и для язычниковъ. Объ Іудеяхъ мы знаемъ что пророчество Исаіи, LXI, 1—2, прочитанное въ синагогѣ Назарета и указывавшее на воплощеннаго Сына Божія, вызвало не умиленіе и вѣру, а взрывъ противъ Господа Іисуса ярости почти бѣсовской (Луки IV, 16—30). Они „не узнали времени посѣщенія ихъ" (Луки XIX, 44) Господомъ и приговорены, какъ народъ, къ разсѣянію. Для язычниковъ же и для отдѣльныхъ „призванныхъ Іудеевъ" [2]) время посѣщенія и близости Господа опредѣлялось тою минутою, когда они слышали проповѣдь Евангелія и сердце ихъ трепетало радостью, слыша благую вѣсть о воскресеніи Господа и о нашемъ спасеніи. „Придетъ Желаемый всѣми народами", говорилъ пророкъ Аггей II, 7, но, какъ говорилъ Ап. Павелъ, „смотрите, не отвратитесь отъ говорящаго". (Евр. XII, 25) „Посему, какъ говоритъ Духъ Святый, нынѣ, когда услышите гласъ Его, не ожесточите сердецъ вашихъ" (Id, ib. III, 7—8 и 15).

О томъ, что Господь всегда близокъ къ призывающимъ Его, см. Второз. IV, 29—31 и XXX, 12—14 [3]) и Іерем. XXIX, 12—

[1]) См. Матѳ. X, 6; XV, 24. Ср. Іоа. I, 11.

[2]) I Кор. I, 24.

[3]) И см. наше прим. на эти мѣста Второз. въ 3 т. Св. Лѣтописи, съ приведеніемъ текстовъ изъ Нов. Завѣта. См. Римл. X, 6—9.

*

13: „.... помóлитесь Мнѣ и Я услышу васъ, и взыщете Меня и найдете, если взыщете Меня всѣмъ сердцемъ вашимъ“.

7. Да оставитъ нечестивый путь свой и беззаконникъ—помыслы свои, и да обратится къ Господу, и Онъ помилуетъ его,—и къ Богу нашему, ибо Онъ многомилостивъ.

Въ 4 т. Св. Лѣтописи (ч. I, стр. 211) мы, говоря о Псалмѣ L, назвали его не только Мессіанскимъ, но пророчески Христіанскимъ и содержащимъ христіанское ученіе о покаяніи и благодати Духа Святаго, возрождающаго истинно кающагося. Подобное же значеніе имѣетъ и читаемый нами ст. 7 этой главы Исаіи. Онъ напоминаетъ проповѣдь Іоанна Предтечи Господня: „покайтесь, ибо приблизилось царство небесное“ и „сотворите плодъ достойный покаянія“. (Матѳ. III, 2, 8, 10). „Блаженны, чьи беззаконія прощены и чьи грѣхи покрыты. Блаженъ человѣкъ, которому Господь не вмѣнитъ грѣха“ (Псаломъ XXXI, 1—2), вопіялъ Давидъ. Но кто же могъ прощать грѣхи, кромѣ воплощеннаго Бога? и Онъ Самъ прощалъ грѣхи (Матѳ. IX, 6 и мн. др.) и черезъ Апостоловъ Своихъ даровалъ эту власть священникамъ, говоря: „Примите Духа Святаго. Кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся“ (Іоа. XX, 22—23).

8. Мои мысли—не ваши мысли, ни ваши пути — Мои пути, говоритъ Господь.

9. Но какъ небо выше земли, такъ пути Мои выше путей вашихъ и мысли Мои выше мыслей вашихъ.

Поученіе это обращено къ Іудеямъ, весьма наклоннымъ судить о судьбахъ Божіихъ, какъ бы они судили о мнѣніяхъ своихъ танаимовъ, аморраимовъ и раввиновъ [1]). Но не то же ли отсутствіе пониманія величія Божія мы встрѣчаемъ у нашихъ матеріалистовъ, обожающихъ умъ человѣческій и ставящихъ его превыше всего въ мірѣ? Судьбы Божіи не только непостижимы ничтожному уму человѣческому, какъ мысли всеобъемлющаго, всевѣдущаго, вѣчнаго Существа, создавшаго міръ и человѣка, и предначертавшаго его жизнь и развитіе, (закрывъ отъ него весь міръ, кромѣ обитаемой имъ земли), но въ мысляхъ и путяхъ Божіихъ есть то важное еще различіе отъ путей и мыслей человѣческихъ, что послѣдніе

---

[1]) Весь талмудъ съ его часто кощунственными сближеніями, тому свидѣтель. См. напр. вступленіе Дональда Спенса къ Талмуду на кн. Бытія, составленному по еврейскому талмуду Гершономъ (Лондонъ 1883 на Англ. языкѣ).

на самой землѣ, ему отданной, весьма часто не производятъ никакого плода и что—воля человѣческая всего чаще безсильна предъ окружающей ее средой, между тѣмъ какъ сравненіе стиха 9-го и 10-го о небѣ и землѣ указываетъ на то, что какъ съ неба сходитъ оплодотворяющій землю дождь, такъ съ неба сходитъ слово Божіе, никогда не остающееся безплоднымъ. Слово Божіе есть и сѣмя, сѣянное на нивѣ сердецъ человѣческихъ (Луки VIII, 11), и благодатный дождь (ниже ст. 10), оплодотворяющій это сѣмя.

По поводу стиховъ 8—9 мы вспоминаемъ слова Митрополита Филарета, сказанныя имъ въ Зап. на кн. Бытія въ объясненіи на Быт. I, ст. 3 „да будетъ свѣтъ", въ которомъ наглядно объясняется разница мыслей и путей человѣческихъ отъ мыслей и путей Божіихъ:

„Рече Богъ!" *Сказать* можетъ означать помыслить, вознамѣриться; и такъ глаголаніе Божіе есть рѣшительное изволеніе Божіе" (O. cit. стр. 11). Мы въ 1 т. Св. Лѣт. прибавили къ этому: „Надо помнить различіе между словомъ человѣческимъ и глаголомъ Божіимъ. Наше слово есть *звукъ,* глаголъ Божій есть *дѣйствіе;* наше слово говоритъ о существующемъ, глаголъ Божій творитъ".... „Что такое весь міръ, какъ не слово, произнесенное Господомъ?" (на Быт. I, 3).

Развитіе высказанныхъ въ предъидущихъ стихахъ мыслей см. въ слѣдующихъ стихахъ.

10. Какъ дождь и снѣгъ нисходитъ съ неба и туда не возвращается, но напояетъ землю, и дѣлаетъ ее способною рождать и произращать, чтобъ она давала сѣмя тому, кто сѣетъ и хлѣбъ тому, кто ѣстъ,—

11. такъ и слово Мое, которое исходитъ изъ устъ Моихъ, оно не возвращается ко Мнѣ тщетнымъ, но исполняетъ то, что Мнѣ угодно, и совершаетъ то, для чего Я послалъ его.

И Епископъ Петръ (стр. 231 ч. II) указываетъ, что въ 11 стихѣ говорится о словѣ Евангельскомъ, а по мнѣнію блаж. Іеронима, приводимому въ толк. Спб. Дух. Акад. (стр. 848), подъ Словомъ Господнимъ разумѣется и самое Ѵпостасное Слово, которое „совершило дѣло, которое Отецъ поручилъ Ему" (Господу нашему Іисусу Христу, см. Іоанна XVII, 4). Въ этомъ смыслѣ мы и понимаемъ стихи 10 — 11 въ совокупности съ предъидущими стихами. Ср. о хлѣбѣ жизни, Іоа. VI, 33; о схожденіи съ небесе

id. ibid 38—40; объ исполненіи воли Отца Іоа. VI, 38 и Матө. XXVI, 39 и 42.

12. Итакъ вы выйдете съ веселіемъ и будете провожаемы съ миромъ; горы и холмы будутъ пѣть предъ вами пѣснь, и всѣ дерева въ полѣ рукоплескать вамъ.

13. Вмѣсто терновника выростетъ кипарисъ; вмѣсто крапивы возрастетъ миртъ; и это будетъ во славу Господа, въ знаменіе вѣчное, несокрушимое.

Замѣтимъ, что въ гл. 48-ой ст. 20-й Исаія, говоря о будущей радости Израиля, еще указываетъ на исходъ изъ Вавилона, но по мѣрѣ просвѣтленія и вознесенія пророческой мысли, событіе прообразовательное принимаетъ болѣе возвышенный характеръ, и въ главѣ 52 ст. 11—12, говоря также объ исходѣ „людей, которыхъ Господь спасаетъ", пророкъ не говоритъ уже о Вавилонѣ, а о другомъ таинственномъ событіи. (Ср. наши зам. на 52 главу).

Веселіе природы, какъ бы одушевленной человѣческимъ разумомъ, и поющей и плещущей руками, имѣетъ особое таинственное значеніе. Въ гл. 44 (см. стихи 22—24), говоря о ликованіи глубины земли, горъ, лѣсовъ, онъ указуетъ причины тому: „изглажу беззаконія твои, какъ облако; обратись ко Мнѣ, ибо Я искупилъ тебя".... „искупилъ Господь Іакова.... Такъ говоритъ Господь искупившій тебя.... Я Господь, Который сотворилъ все".

Ликованіе природы, по прекрасному замѣчанію Шмидера (in loco Seite 117) связуется съ искупленіемъ человѣка, ибо послѣ грѣха „терны и волчцы стала произращать земля человѣку" (Быт. III, 18 съ прим. въ Св. Лѣт.); но твореніе Божіе получаетъ прежнюю красоту и славу съ просвѣтленіемъ и очищеніемъ духа человѣческаго. Эту же мысль и выражаетъ ст. 13-й.

Напомнимъ еще таинственное указаніе Ап. Павла въ Римл. VIII, 19 — 22: „тварь съ надеждою ожидаетъ откровенія сыновъ Божіихъ.... и сама тварь освобождена будетъ отъ рабства тлѣнію въ свободу славы дѣтей Божихъ".

Народъ, принадлежащій Богу, выходитъ съ веселіемъ изъ типической страны зла, лукавства, лжи, животныхъ страстей и злобы, идетъ съ миромъ; тамъ, гдѣ устрояется царствіе Божіе, терны и волчцы исчезаютъ и возрождаются кипарисъ и миртъ, и это будетъ въ славу Господа, въ знаменіе вѣчное, несокрушимое.

Какое это знаменіе? Это есть Крестъ Господенъ [1]). Имъ и съ Нимъ начался исходъ человѣчества изъ царства сатанинскаго и

---

[1]) *Также мысль Шмидера* l. cit.

изъ тьмы къ свѣту; воскресеніемъ Христа явлена слава Его во вѣки. „Во имя и знаменіе вѣчное будетъ Господь называющимся по Его имени Христіанами и имѣющимъ на себѣ образъ Креста Его“. (бл. Іеронимъ въ цит. толк. Спб. Дух. Ак. стр. 850).

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЪ ШЕСТАЯ.

Въ главѣ этой продолжаетъ глаголать Господь къ Церкви, въ которую вошли не только иноплеменники, но и евнухи, которымъ по Второзаконіи XXIII, 1 запрещенъ былъ доступъ въ „общество Господне“. Мы видѣли выше много косвенныхъ указаній, что пророку извѣстно было Пятокнижіе, поэтому мы видимъ передъ собой пророческое видѣніе объ измѣненіи законовъ, управлявшихъ древнею церковью, и о созданіи новой церкви, основанной на началахъ иныхъ, чѣмъ церковь ветхозавѣтная, въ которой все основывалось на связи крови и плоти [1]), на родствѣ племенномъ и семейномъ; между тѣмъ какъ Церковь новозавѣтная признавала братьями всѣхъ, *которые „родились отъ Бога“* [2]).

ГЛАВА LVI.

1. Такъ говоритъ Господь: сохраняйте судъ и дѣлайте правду; ибо близко спасеніе Мое и откровеніе правды Моей.

Въ предъидущихъ главахъ, начиная съ XL, все яснѣе и яснѣе обрисовывается личность Еммануила, о которомъ началъ однако говорить пророкъ еще въ VII, IX и XI главахъ. Вездѣ, какъ и въ Псалмахъ (см. въ особ. „Псалмы Мессіанскіе“ въ 4 т. Св. Лѣт.) „Отрокъ Господень“ Мессія, Искупитель прежде всего является представителемъ суда и правды. (Ср. Пс. 44, ст. 5, 7—8). Настоящее пророчество, послѣ уже раскрытія тайны воплощенія Господа въ гл. LIII, подготовляетъ не только Іудеевъ, но и весь міръ къ встрѣчѣ ожидаемаго. И отъ главы XL Исаіи до III гл. Матѳея объ Іоаннѣ Крестителѣ непрерывно раздается гласъ: „приготовьте путь Господу, прямыми сдѣлайте стези Ему“! Этотъ же возгласъ

[1]) Ср. Іоа. I, 13.

[2]) Іоа. I, 13 по ср. съ III, 3, 5 (о рожденіи свыше, отъ воды и Духа).

мы читаемъ и въ 1 ст. гл. 56. Таково было и предназначеніе подготовляемаго къ пришествію Слова Божія закона, который названъ Апостоломъ Павломъ „пѣстуномъ“ или „дѣтоводителемъ ко Христу“ (Галат. III, 24). Законъ разбудилъ сознаніе грѣха, до появленія закона съ спокойной совѣстью творимаго по законамъ грѣховной природы. Законъ заставилъ скорбѣть духъ человѣческій, который только при дарованіи закона понялъ, что онъ долженъ быть выше животнаго. Скорбь эта и была желанною путеводительницею ко Христу, въ Которомъ нашли успокоеніе всѣ тѣ, которые, какъ Павелъ, чувствовали, что безъ особой благодатной помощи человѣкъ безсиленъ [1]). (Римл. VII).

Поэтому то пророкъ, возвѣщая о Грядущемъ, и глаголетъ отъ Господа, что всѣ должны готовиться, творя правду. Но эта правда не должна быть формальною и лицемѣрною, какъ упрекалъ пророкъ народъ свой въ I-ой главѣ; она должна была выразиться въ истинныхъ дѣлахъ любви, милосердія и справедливости (Ср. Ис. I, 16—17); о томъ же глаголалъ и Іоаннъ Креститель, когда народъ шелъ креститься къ нему (Матѳ. III, 8; Луки III, 8, 10—14).

„Спасеніе близко“. „дѣлайте правду“. говоритъ Исаія.

„Покайтесь, приблизилось царство небесное“ (Матѳ. III, 2), вѣщалъ Іоаннъ Креститель на Іордани.

„Ибо близко спасеніе Мое и откровеніе правды Моей“, говорилъ Исаія.

„Благодать же и истина Іисусомъ Христомъ бысть“ (Іоа. I, 17).

Мы выше видѣли (Исаіи 55 ст. 8), что Господь глаголалъ „Мои мысли не ваши мысли“.... Поэтому, хотя человѣкъ могъ и долженъ былъ стремиться исполнить правду, изложенную ему въ законѣ, но достигнуть исполненія правды этой совершенно, по мысли Творца, онъ не могъ, пока не пришелъ руководитель его Самъ Богъ во плоти: это и было „откровеніе правды Господней“, о которомъ говоритъ пророчество. И это откровеніе правды, начиная съ перваго появленія Господа и нагорной проповѣди, проходитъ священною, ярко свѣтящеюся полосою въ каждомъ словѣ и дѣйствіи Спаси-

---

[1]) Мы упоминали уже выше, что значеніе закона и подготовленіе, оказанное имъ на обращеніе Апостола Павла, въ особенности ярко выступаетъ въ статьѣ профессора Н. Н. Глубоковскаго: „Обращеніе Савла и Евангеліе Св. Ап. Павла“ въ Март. кн. 1896 Христ. Чтен. Спб. Ак.

теля [1]) даже до послѣдней минуты жизни, кончившейся въ мученіяхъ на крестѣ „для искупленія многихъ“ (Матѳ. XX, 28; Іоа. XV, 13). Въ Немъ и въ Немъ одномъ было откровеніе правды Господней, и только, взирая на Него непрестанно можно хоть отчасти исполнить правду Божію „по мыслямъ Его“. Но и затѣмъ остается еще великій грѣховный долгъ, который мы молимъ простить намъ ради милосердія Его и совершеннаго Имъ искупленія, ради вкушенной Имъ за насъ смерти и Его славнаго воскресенія.

2. Блаженъ мужъ, который дѣлаетъ это, и сынъ человѣческій, который крѣпко держится этого, который хранитъ субботу отъ оскверненія и оберегаетъ руку свою, чтобы не сдѣлать ни какого зла.

Блаженъ тотъ, кто искренно ищетъ правды: блаженъ тотъ „который не ходитъ на совѣтъ нечестивыхъ.... но въ законѣ Господа воля его“. (Пс. I, 1—2). Блаженъ человѣкъ, если „*воля его*“— главнѣйшее нравственное начало человѣка — хочетъ нелицемѣрно исполнить волю Божію.

Что значитъ хранить субботу отъ оскверненія? На это преподанъ одинъ вѣчный отвѣтъ Господомъ нашимъ: „въ субботы творить добро“ (Луки XII, 12).

Но даже и у ветхозавѣтнаго Евангелиста въ гл. 58 (ст. 3—6) уже указано, что такое настоящій постъ; „разрѣши оковы неправды, развяжи узы ярма и угнетенныхъ отпусти на свободу.... раздѣли съ голоднымъ хлѣбъ твой и скитающихся бѣдныхъ введи въ домъ, увидишь нагаго — одѣнь его“ и далѣе о субботѣ въ ст. 13 той же главы: „Если ты удержишь ногу твою ради субботы отъ исполненія прихотей твоихъ.... и почтишь субботу тѣмъ, что не будешь заниматься обычными твоими дѣлами и угождать твоей прихоти.... то будешь имѣть радость въ Господѣ“.

„Оберегать руку свою, чтобы не сдѣлать зла“,—есть исполненіе закона въ широкомъ Христовомъ значеніи: „люби ближняго какъ самаго себя“ (Луки X, 27 и слѣд. притчу до 37) и, какъ изъяснялъ то Господь въ нагорной проповѣди Матѳ. V, 17 — 22, 43—48, „любите враговъ вашихъ“.

---

[1]) Ср. въ наш. Опытѣ изслѣд. Ев. Іоанна ч. I, стр. 393, что величайшія чудеса совершаются въ тайникахъ души человѣческой, и что великое слово Божіе, измѣняющее человѣка въ душѣ его, есть проявленіе Божіей силы, славнѣйшее и величайшее, чѣмъ временное измѣненіе законовъ міра сего.

Что все произносимое пророчество относится къ новой, имѣющей быть созданною въ будущемъ церкви, въ которой всѣмъ людямъ есть мѣсто, то выступаетъ, какъ мы уже говорили, въ слѣдующихъ стихахъ.

3. Да не говоритъ сынъ иноплеменника, присоединившійся къ Господу: „Господь совсѣмъ отдѣлилъ меня отъ Своего народа" и да не говоритъ евнухъ: „вотъ я сухое дерево".

4. Ибо Господь такъ говоритъ объ евнухахъ: которые хранятъ Мои субботы и избираютъ угодное мнѣ и крѣпко держатся завѣта Моего,—

5. тѣмъ дамъ Я въ домѣ Моемъ и въ стѣнахъ Моихъ мѣсто и имя лучшее, нежели сыновьямъ и дочерямъ; дамъ имъ вѣчное имя, которое не истребится.

Комментарій Спб. Дух. Акад. (стр. 851—852) указываетъ, что ни прозелиты, ни евнухи не получали никогда равныхъ съ природными Израильтянами религіозныхъ и гражданскихъ правъ, на что мы и указывали въ нѣсколькихъ словахъ вступленія въ эту главу, на основаніи Второзаконія, гл. 23. Въ главѣ 56-й Исаіи уже пророчествуется о томъ, что всѣ эти преграды рушатся. Въ особенности въ ст. 3 замѣчательны слова, влагаемыя въ уста евнуха: „я сухое дерево". Можетъ ли однако быть „сухое дерево" въ саду, насажденномъ Господомъ въ обществѣ, въ которомъ основанія не плоть, а духъ? Свѣточи, возженные Господомъ, зажигаютъ огнемъ вѣры и любви другія души человѣческія, и евнухи точно такъ же, какъ и другіе, могутъ быть угодными Господу [1]), какъ и указано въ слѣд. ст. 4—5, и они могутъ имѣть духовныхъ дѣтей, привлекая къ Господу и утверждая въ вѣрѣ братьевъ своихъ, что и извѣстно намъ изъ житія нѣкоторыхъ святыхъ. Господь и глаголетъ о нихъ, что Онъ дастъ имъ мѣсто „въ стѣнахъ дома Его, лучшее нежели сыновьямъ и дочерямъ". Стѣны дома Господня, очевидно, обозначаютъ Церковь Христову; „имя вѣчное", которое будетъ даровано имъ какъ и всѣмъ спасеннымъ, есть царство Божіе, ибо имена ихъ „написаны на небесѣхъ", „въ книгѣ жизни" [2]). Сыновья

---

[1]) Очевидно изъ постановленій Никейскаго Собора (статья 1) и постановленій Апостольскихъ (прав. 21—24), что церковь не считала оскопленіе препятствіемъ къ служенію и епископству, но считала того, кто самъ себя оскопилъ наравнѣ съ самоубійцею и не допускала его къ служенію Господу.

[2]) Луки X, 20; къ Филиппійц. IV, 3 (Ср. Откр. XIII, 8).

и дочери, съ которыми сравниваются евнухи, суть сыны Израиля, мнившіе имѣть право на царствіе Божіе по праву рожденія [1]). Слѣдующіе стихи опредѣляютъ права иноплеменниковъ, т. е. всѣхъ народовъ, быть полноправными членами Церкви Божіей.

6. И сыновей иноплеменниковъ, присоединившихся къ Господу, чтобы служить Ему и любить имя Господа, быть рабами Его, — всѣхъ хранящихъ субботу отъ оскверненія ея и твердо держащихся завѣта Моего,

7. Я приведу на святую гору Мою и обрадую ихъ въ Моемъ домѣ молитвы; всесожженія ихъ и жертвы ихъ будутъ благопріятны на жертвенникѣ Моемъ: ибо домъ Мой назовется домомъ молитвы для всѣхъ народовъ.

Въ гл. II, 3 тотъ же пророкъ Исаія изрекалъ пророчество: „и пойдутъ многіе народы и скажутъ: пріидите и взойдемъ на гору Господню"…. И здѣсь, очевидно, пророкъ, просвѣтляемый все высшими откровеніями, видитъ, что послѣ пришествія „Отрока Господня" (XLII, 1 и всѣ слѣд. главы) изреченное прежде пророчество облекается въ болѣе опредѣленныя формы. Онъ видитъ, что къ „святой горѣ" приходятъ иноплеменники изъ всѣхъ народовъ, и притомъ каждая душа человѣческая, приходящая къ Богу, должна служить сама Господу, любить Его, быть рабою Его, хранить себя отъ оскверненія субботы и твердо держаться завѣта Господня. Надъ каждымъ человѣкомъ, приходящимъ къ Господу, совершается особое чудо милосердія и любви, надъ каждымъ „вѣрующимъ въ имя Его" (Іоа. I, 12). Это не избраніе цѣлаго народа Израильскаго, на котораго было возложено храненіе завѣта Моисеева и пророчествъ, вѣщавшихъ о грядущемъ Искупителѣ, это—призваніе всего человѣчества, призваніе безъ различія народностей, языка, цвѣта кожи, всѣхъ людей, каждаго порознь къ Господу, съ обѣтованіемъ, что Онъ всѣхъ достойныхъ приведетъ на святую гору Господню и даруетъ имъ радость въ домѣ молитвы Его.

Что подъ именемъ этимъ нельзя понимать храма Іерусалимскаго то очевидно изъ самаго факта разрушенія его, и притомъ Самъ Господь (Іоа. IV, 21 и 23—24) сказалъ, что „наступаетъ время, когда и не въ Іерусалимѣ будутъ поклоняться Отцу въ Духѣ и истинѣ". Господь притомъ (Мате. XXI, 13), указывая на читаемый

[1]) Мате. III, 9, VIII, 11—12 и мн. др. Ср. Іоа. I, 12 и 13 и VIII, 39 съ примѣч. въ нашемъ Оп. Изсл. Ев. Іоанна.

нами 7 стихъ этой главы Исаіи, ставилъ на видъ Іудеевмъ, что написано: „домъ Мой домомъ молитвы наречется, а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ". Поэтому пророчество Исаіи, изрекавшее, что „домъ Господень наречется домомъ молитвы для всѣхъ народовъ", должно было имѣть обширнѣйшее значеніе и обнимать собою весь міръ Христіанскій. т. е. Церковь Христову, какъ вѣчный храмъ вѣчному Богу, въ которомъ каждая душа Христіанская, поклоняющаяся Господу Богу „въ духѣ и истинѣ", будетъ услышана милосерднымъ Отцемъ. Не зналъ ветхозавѣтный Израильтянинъ, поглощенный въ обрядовую часть, доведенную до нелѣпой мелочности раввинами, той радости молитвы, которую обѣщаетъ Богъ сыновьямъ иноплеменниковъ, „любящихъ имя Господне", „вѣрующихъ во имя Его, которымъ Онъ далъ власть быть чадами Божіими" (Іоа. I, 12). Они, „поклоняющіеся Отцу въ духѣ и истинѣ", суть „хранящіе субботу отъ оскверненія" [1]), суть молитвенники въ вѣчномъ міровомъ храмѣ Христовой Церкви, и отъ нихъ пріемлетъ Господь „жертвы и всесожженія", какъ они назывались *въ ветхомъ завѣтѣ*, **замѣненныя въ новомъ завѣтѣ** *жертвами безкровными:* умственной духовной молитвой, ѳиміамомъ и священнѣйшей безкровной жертвой, приносимой подъ видомъ хлѣба и вина, но пресуществляемой Духомъ Святымъ въ самое пречистое тѣло Господне и самую честную кровь Его. И священнѣйшее право это даровано „всѣмъ народамъ", потому что чрезъ Господа Христа Іисуса „всѣ имѣемъ доступъ къ Отцу въ одномъ Духѣ" [2]).

8. Господь Богъ, собирающій разсѣянныхъ Израильянъ, говоритъ: къ собраннымъ у него Я буду еще собирать другихъ.

9. Всѣ звѣри полевые, всѣ звѣри лѣсные! идите ѣсть!

Въ главѣ XI Исаіи, въ которой пророчествуется объ Еммануилѣ, въ ст. 10 говорится: „къ корню Іессееву, который станетъ какъ знамя для народовъ, обратятся язычники", а въ ст. 12: „и подыметъ (Господь) знамя язычникамъ и соберетъ изгнанниковъ Израиля и разсѣянныхъ Іудеевъ созоветъ отъ четырехъ концовъ земли".

Здѣсь въ стихѣ 8 мы видимъ продолженіе того же пророчества и стихъ 9-ый считаемъ продолженіемъ мысли стиха 8-го, который оканчивается словами: „къ собраннымъ у него (у Израиля) Я буду

---

[1]) См. выше замѣч. на ст. 2-й этой главы.

[2]) Ефес. II, 18. Ср. Евр. XII, 22—24.

еще собирать другихъ" (Ср. слова Господа Іоа. X, 16: „есть у Меня и другія овцы"). Эти другія обозначены типическимъ названіями „звѣрей полевыхъ и лѣсныхъ", которые суть языческіе народы [1]), „чуждые доселѣ завѣтовъ обѣтованія, не имѣвшіе надежды и которые были безбожниками въ мірѣ, доколѣ не увѣровали во Христа" [2]). Что уподобленіе звѣрямъ народовъ не чуждо языку Исаіи ср. XLIII, 20. Присоединяются они не къ плотскому, а къ духовному Израилю, ибо пророчество видитъ духовное оскудѣніе плотскаго Израиля въ слѣдующихъ стихахъ.

10. Стражи ихъ слѣпы всѣ и невѣжды; всѣ они нѣмые псы, не могущіе лаять, брѣдящіе лежа, любящіе спать.

11. И это псы жадные душею, не знающіе сытости; и это пастыри безсмысленные: всѣ смотрятъ на свою дорогу, каждый до послѣдняго на свою корысть;

12. Приходите, говорятъ, я достану вина, и мы напьемся сикеры; и завтра то же будетъ, что сегодня, да еще и больше.

Мы ограничимся указаніями тѣхъ мѣстъ Исаіи, въ которыхъ онъ указывалъ на сильный упадокъ нравственности, и, главнѣйше, отсутствіе всякихъ началъ правды среди правящихъ классовъ Израиля. См. Исаіи I вся глава; V, 8, 13, 18—23; IX, 14—16; X, 1—2; XXVIII, 1—22; XXIX, 10—13; XXX, 9—18; XXXI, 1; LII, 5. Но напомнимъ еще главу V Исаіи и сравнимъ ее съ притчей о виноградаряхъ въ Матѳ. XXI, 33 и сл. (ср. еще въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, конецъ Пѣсни Пѣсней стр. 334) и напомнимъ Іоа. X, 8, 12 и 16 съ нашими замѣчан. въ изученіи этого Евангелія.

---

[1]) Таково было мнѣніе и бл. Іеронима и Св. Кирилла Александр. (Коммент. Спб. Дух. Ак. на Ис. стр. 855). Такъ думаетъ и Шмидеръ въ своемъ коммент. in loco (S. 119). Такъ Витринга и Еп. Петръ (стр. 239).

[2]) Ефес. II, 12.

ГЛАВЫ СЪ ПЯТЬДЕСЯТЪ СЕДЬМОЙ ПО ПЯТЬДЕСЯТЪ ДЕВЯТУЮ.

Обличеніе Израиля, начинающееся съ 10-го стиха 56-ой главы, продолжается въ трехъ послѣдующихъ главахъ, которыя, однако заканчиваются въ гл. LIX, 19—21 радостнымъ благовѣстіемъ объ Искупителѣ, вслѣдъ за чѣмъ въ главѣ LX говорится о прославленіи Сіона; въ LXI о славѣ „Отрока Господня", въ LXII о вѣчной милости Господа къ Церкви и о славѣ Іерусалима духовнаго. Въ главѣ LXIII изображено величественное шествіе Господа послѣ побѣды надъ врагами. Въ этой же главѣ съ 7-го стиха начало молитвы пророка объ Израилѣ; эта молитва продолжается и въ главѣ LXIV.

Въ гл. LXV пророчество о возмездіи преступному Израилю и о новомъ народѣ, управляемомъ Богомъ; а также о наступленіи спокойствія и мира на землѣ.

Наконецъ въ LXVI главѣ пророкъ видитъ, что древнее Богослуженіе отмѣняется и наступаетъ эра новаго Богослуженія въ духѣ и истины [1]).

Мы приводимъ здѣсь, руководствуясь въ особенности толкованіемъ Спб. Дух. Акад., общую схему пророчествъ, произнесенныхъ пророкомъ въ послѣдніе годы его жизни, чтобы еще разъ остановить наше вниманіе на величіи пророческаго дара Исаіи. Его устами Духъ Святый раскрывалъ священную тайну грядущихъ Евангельскихъ событій.

Въ предлежащихъ намъ трехъ главахъ LVII, LVIII и LIX содержится обличеніе преступленій Израильтянъ, причемъ особенно указывается на то, что самыя дѣла, которыя они считали богоугодными, какъ напр. посты, не пріемлются Богомъ, потому что среди Израиля нѣтъ ни милосердія, ни справедливости.

---

[1]) Ср. Толк. Спб. Дух. Акад. стр. 885, 893, 899, 903, 911, 915, 926.

Изъ совокупности всѣхъ обличеній, которыя могутъ относиться и ко всему человѣчеству, очевидно, что человѣчество должно погибнуть и можетъ быть спасено лишь Искупителемъ.

Послѣднія радостныя слова главы LIX объ Искупителѣ открываютъ вѣрующимъ новый міръ свѣта и правды.

ГЛАВА LVII.

1. Праведникъ умираетъ и никто не принимаетъ этого къ сердцу; и мужи благочестивые восхищаются отъ земли, и никто не помыслитъ, что праведникъ восхищается отъ зла.

2. Онъ отходитъ къ миру; ходящіе прямымъ путемъ будутъ покоиться на ложахъ своихъ.

Пророкъ говоритъ объ обществѣ своего времени, дошедшемъ до полнаго равнодушія къ добру и злу. Смерть праведника никого не огорчала, какъ наглый развратъ никого не возмущалъ. А между тѣмъ грады и цѣлыя страны держатся присутствіемъ среди ихъ святыхъ и праведныхъ, ради которыхъ Господь милуетъ остальныхъ. Эта истина не только ясно указана въ Библіи, но даже ее сознавали язычники [1]). Для праведника смерть есть успокоеніе, миръ: эту мысль весьма знаменательно встрѣтить въ книгахъ ветхозавѣтныхъ; она подготовляла душу къ той радости загробной жизни, которая озарила свѣтомъ надежды всю жизнь Христіанина послѣ воскресенія Господа Іисуса [2]).

Трудно согласиться съ тѣми, которые въ читаемыхъ стихахъ видятъ только равнодушіе Іудеевъ къ смерти Езекіи. Пророчество имѣетъ обширнѣйшее значеніе. Оно не только дополняетъ картину нравственнаго растлѣнія Израиля, но, по нашему мнѣнію, служитъ дополненіемъ къ картинѣ страданій „Отрока Господня“ начертанной въ LIII главѣ [3]). Если бы народъ вообще, и начальники его

---

[1]) Ср. Быт. XVIII, 23—32 моленіе о пощадѣ Содома и слова Господа: ради десяти пощажу. Ср. Іезекіиля XXII, 30 о праведникѣ, отвращающемъ гнѣвъ Божій и стоящемъ на проломѣ стѣны (Ср. Гезіода, Раб. и Дни ст. 240).

[2]) О догматѣ безсмертія въ ветхомъ завѣтѣ полузакрытомъ для Израиля, хотя ясномъ для святыхъ и пророковъ, см. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 107; 198—203; 257; 274; и см. въ особенности объ Екклезіастѣ гл. XIV, стр. 370 и 372.

[1]) Таково мнѣніе и толк. Спб. Дух. Ак. стр. 857.

въ особенности, не дошли до полнаго индифферентизма къ правдѣ, то могли ли бы они кричать Пилату, язычнику, не рѣшавшемуся убить праведника, „распни Его"!

Слѣдующіе стихи 3 и 4 подтверждаютъ эту мысль.

3. Но приблизьтесь сюда вы, сыновья чародѣйки, сѣмя прелюбодѣя и блудницы.

4. Надъ кѣмъ вы глумитесь? противъ кого расширяете ротъ, высовываете языкъ? не дѣти ли вы преступленія, сѣмя лжи.

5. разжигаемые похотью къ идоламъ подъ каждымъ вѣтвистымъ деревомъ, закалающіе дѣтей при ручьяхъ, между разсѣлинами скалъ?

Особенная трудность пониманія пророчествъ заключается въ томъ, что рядомъ съ видѣніемъ далекаго священнаго будущаго, пророки обнимаютъ духовнымъ взоромъ и прошедшее и современное имъ настоящее жизни народа и произносятъ пророчество, въ которомъ далекое будущее связуется съ прошедшимъ, какъ послѣдствіе связуется съ причиной. Стихи 3 и 4 несомнѣнно, по мнѣнію важнѣйшихъ авторитетовъ, предсказываютъ глумленіе, хулы и жестокосердыя насмѣшки, которымъ, подвергался Спаситель и во время Своего хожденія по землѣ и во время страшныхъ страданій своихъ на крестѣ; а стихъ 5-й и слѣдующіе до 11-го какъ бы указываютъ на тѣ причины, которыя довели народы до низкаго уровня нравственности и до полнаго отсутствія вѣры. Разсматривая каждый стихъ отдѣльно, мы замѣтимъ, что стихъ 3-й находитъ свое исполненіе въ словахъ Господа о невѣрующихъ Іудеяхъ: „родъ лукавый и прелюбодѣйный" (Матѳ. XII,, 39; XVI, 4). Очень замѣчательно въ 3 стихѣ выраженіе: „сѣмя прелюбодѣя и блудницы". Что блудница есть Іерусалимъ и народъ Израильскій, то подтверждается многими текстами ветхаго завѣта [1]); но кого разумѣетъ пророкъ подъ именемъ прелюбодѣя? Въ пророчествахъ, приведенныхъ нами въ послѣднемъ примѣчаніи и въ другихъ, неоднократно говорится Израилю, символизированному подъ именемъ невѣрной жены „ты: блудодѣйствовала со многими мужами". Всѣ окружающіе Палестину народы имѣли развращающее вліяніе на народъ Израильскій, и Моавитяне, и Мадіанитяне, и Аммонитяне, и Египтяне, и Идумеяне, и Финикіяне, и Хеттеи, и Ассуръ, и Вавилонъ (см. гл.

---

[1]) Напр. Іерем. III, 13; вся глава XVI Іезекіиля и Осіи I, 2 и др.

X и XIV Исаіи). Послѣдніе два народа были и развратителями и орудіями наказанія народа, и они болѣе всего, какъ мы говорили выше, были представителями лжи и злой силы, борющейся противъ правды Божіей. Они и представляются въ указанныхъ нами главахъ Исаіи типомъ сатаны. Поэтому, по прекрасному замѣчанію Шмидера, подъ именемъ прелюбодѣя надо разумѣть сатану, какъ подъ именемъ блудницы народъ; сѣмя ихъ и есть тотъ народъ, который пошелъ въ плѣнъ Вавилонскій и который, хотя возвращенъ частію въ Палестину, но до конца своего существованія, какъ народъ, удержалъ ту печать оскверненія сердца, которую онъ получилъ въ наслѣдіе отъ предковъ своихъ и болѣе всего отъ сатаны, отца лжи (Ев. Іоан. VIII, 44) которая и отразилась на всей жизни Израиля, какъ ясно видно и изъ первой главы Исаіи и изъ Евангельскихъ повѣствованій. Идолопоклонство замѣнилось лицемѣріемъ и обрядностью безъ духовнаго значенія (Ср. I гл. Исаіи).

Сыновьями чародѣйки называется Израиль потому, что, какъ мы видѣли въ Исаіи II, 6 и XLVII, 9, пророкъ упрекалъ во многихъ чародѣйствахъ и Іудею и Вавилонъ и несомнѣнно, что культура Вавилона сильно отразилась и на Израилѣ [1]).

Стихъ 4-й исполнился, какъ мы знаемъ, буквально изъ сказаній Евангельскихъ, но, прибавимъ мы словами Исаіи же пророка (XXXVII, 23), говорящаго о Сеннахеримѣ: „Кого же ты порицалъ и поносилъ? и на кого возвысилъ голосъ?.... на Святаго Израилева". Когда Господу угодно было ходить во плоти посреди народа — „своихъ, которые Его не приняли" (Іоа. I, 11), они не могли идти ко свѣту, „потому что они были злы" (Іоа. III, 21) и были, по выраженію Господа, „чада діавола" (VIII, 44), который есть отецъ лжи. Сѣменемъ лжи и называетъ свой народъ Исаія въ концѣ 4-го стиха.

Какъ мы выше говорили, весь духовный характеръ народа Израильскаго сложился въ теченіе почти двухъ тысячъ лѣтъ подъ вліяніемъ этой непрестанной лжи, которая началась идолопоклонствомъ, а потомъ внесена въ отношенія народа къ Богу, даже послѣ того, какъ идолопоклонство исчезло изъ среды его послѣ

[1]) См. наши замѣчанія на указанныя мѣста; но мы еще обратимъ вниманіе на то, что эти чародѣйства практиковались и во времена Апостоловъ, какъ видно изъ Дѣян. XIX, 19. Такъ сильно было вліяніе исчезнувшаго Вавилона, не только въ Азіи, но и въ самомъ Римѣ, какъ мы видимъ то изъ многихъ писателей. Ср. напр. о бродячихъ Халдеяхъ сатиры Ювенала VI, 552; X, 94; и др.

плѣна. Очевидно, что ни всему человѣчеству, находящемуся во тьмѣ, ни Израилю, просвѣщенному, но отвернувшемуся отъ свѣта и правды, не могло быть спасенія, если бы не освятилъ всего человѣка Еммануилъ, Отрокъ Господень, Который „взялъ на себя наши немощи и понесъ болѣзни;.... и изъязвленъ былъ за грѣхи наши и мучимъ за беззаконія наши; наказаніе міра нашего было на Немъ и ранами Его мы исцѣлились". (Ис. LIII, 4—5).

Указавъ въ предъидущихъ четырехъ стихахъ на смерть Праведника и на глумленіе и хулу, на Него произносимыя, пророкъ указываетъ, начиная съ 5 стиха, тотъ путь, которымъ народъ дошелъ до своего беззаконія.

Въ 5 стихѣ онъ напоминаетъ блудодѣянія обрядовъ идольскихъ, которыми они служили бѣсамъ, и кровавыя преступленія, совершаемыя даже надъ собственными дѣтьми въ честь сатаны, какъ бы онъ ни назывался, Вааломъ, Молохомъ, Хамосомъ или другими именами [1]).

6. Въ гладкихъ камняхъ ручьевъ доля твоя; они, они— жребій твой; имъ ты дѣлаешь возліяніе и приносишь жертвы: могу ли Я быть доволенъ этимъ?

По вопросу о поклоненіи камнямъ мы позволяемъ себѣ выписать замѣтку изъ толк. на Исаію проф. Спб. Дух. Акад. на наст. мѣсто (стр. 860—861): Указавъ на увлеченіе народа Израильскаго культами сосѣднихъ ему народовъ, комментарій говоритъ о „камняхъ находимыхъ въ устьяхъ рѣкъ, которые отъ дѣйствія воды становятся гладкими, нерѣдко принимая довольно причудливую форму".... Подобный культъ камней былъ довольно распространенъ на востокѣ, преимущественно среди семитовъ [2]). У Евреевъ и Финикіянъ священные камни были извѣстны подъ именемъ веѳилей; у Санхоніатона они названы „одушевленные камни" [3]); у Карѳагенянъ носили имя „славный камень".

---

[1]) См. всѣ книги Судій, Царствъ, всѣхъ пророковъ passim. И сравни увѣщанія Моисея во Второзаконіи VII, 1—10, XII, 13, XXVIII XXXI, 27—29 и мн. др.

[2]) Проф. Олесницкій въ своемъ замѣчательномъ изслѣдованіи „мегалитическіе памятники Св. земли Спб. 1895 г." указываетъ стр. 40, что и въ Индіи существовалъ этотъ культъ.

[3]) Санхоніатонъ въ выпискѣ Епис. Кессар. Евсевія, въ его Praeparatio Evangelica. Lib, I cap. 6. Орелли однако думалъ, что надо читать *„помазанные камни"* (аванимъ нешафимъ) и что переводчикъ Санхоніатона Фило Библусскій (не еврей Филонъ) ошибся въ знач. слова. Мы однако знаемъ примѣры вѣрованія именно въ одушевленные камни; примѣръ у Тита Ливія Ист. Римл. XXIX гл. 2 и 14 о Пессинунтскомъ камнѣ, въ которомъ считалась сокрытою Цибела, мать боговъ.

Господь приказываетъ пророку сказать Израилю, если они искали счастія, обращаясь къ камнямъ, то пусть эти камни и даютъ имъ просимое. „Могу ли Я быть доволенъ этимъ?" глаголетъ милостивый Господь, скорбящій о духовномъ униженіи разумнаго существа, созданнаго Имъ „по образу и подобію Своему".

7. На высокой и выдающейся горѣ ты ставишь ложе твое, и туда восходишь приносить жертву.

8. За дверью также и за косяками ставишь памяти твои; ибо отвратившись отъ Меня, ты обнажаешься и восходишь; распространяешь ложе твое и договариваешься съ тѣми изъ нихъ, съ которыми любишь лежать, высматриваешь мѣсто.

9. Ты ходила также къ царю съ благовонною мастью и умножала масти твои и далеко посылала пословъ своихъ и унижалась до преисподней.

По женскому роду, употребленному въ ст. 9 (ср. ст. 10 и въ особ. 11) въ русскомъ переводѣ [1]) мы видимъ, что хотя до 5 стиха обращается къ народу пророкъ и во множественномъ числѣ, но съ 6-го стиха глаголетъ къ Израилю въ ед. числѣ Самъ Господь, какъ къ прелюбодѣйной женѣ, которой уподобляется Израиль.

Въ 4 т. Св. Лѣт. (ч. I, стр. 276) мы указывали, что до построенія храма, (о чемъ было предсказано во Второз. XII, 11) жертвы на высотахъ не считались преступными, и что были исключительные случаи, въ которыхъ (и послѣ построенія Соломономъ храма) всесожженія, приносимыя Господу Богу внѣ Іерусалима [2]), были угодны Господу. Но въ 7 ст. говорится не о жертвахъ приносимыхъ съ чистымъ сердцемъ Господу Богу, хотя бы и внѣ Іерусалима, а о жертвахъ идоламъ, или, что то же, бѣсамъ. Стихъ 8 сходенъ съ видѣніемъ Іезекіиля гл. VIII, 7—16, когда отошла слава Господня отъ храма прежде его разрушенія; и обличеніемъ того же пророка въ гл. XVI о блудѣ Израиля подъ образомъ прелюбодѣйной жены. Подъ именемъ „памятей за косяками" мы разумѣемъ домашнихъ божковъ или идоловъ, столь распространенныхъ въ языческомъ мірѣ. Въ Израилѣ же мы подозрѣваемъ про-

---

[1]) Въ славянскомъ обращеніе въ мужескомъ родѣ; но Шмидеръ указываетъ, что обличеніе Исаіи, подобно обличенію Іезекіиля XVI, 25, въ женскомъ родѣ. Вульгата словомъ adulterium въ 8 стихѣ указываетъ, что здѣсь Израиль представляется блудною женою.

[2]) Напр. жертва Иліи 3 Царствъ XVIII.

долженіе древняго суевѣрнаго культа, о которомъ упоминается еще въ Быт. XXX, 19 и который конечно существовалъ еще во времена Саула, а именно почитаніе домашнихъ терафимовъ [1]).

Стихъ 9 понимается различно, не по существу, а по вопросу, къ кому посылала пословъ съ драгоцѣнными мастями блудная жена? Кей въ Sp. Comm., — сравнивая слова въ кн. Исходъ XXX, 25 „масть составную“ и далѣе ст. 29—33, которыми эта масть предназначалась только для священнаго употребленія, какъ „святыня великая“, и вспоминая униженіе Ахаза предъ царемъ Ассирійскимъ (2 Пар. XXVIII) и дѣйствіе самаго Езекіи (Ис. XXXIX), который показывалъ свои сокровища Вавилонскимъ посламъ, и посылалъ несомнѣнно дары царю ихъ Меродаху Вавилонскому, — въ числѣ которыхъ вѣроятно была и „великая святыня масть составная“,— думаетъ, что 9-ый стихъ имѣетъ въ виду эти посольства, не принесшія Израилю ничего, кромѣ бѣдствія [2]). Это мнѣніе и комментарія Спб. Дух. Академіи (стр. 862—863), который указываетъ, впрочемъ, исключительно, на пословъ Меродаха и на вѣроятное посольство Езекіи въ Вавилонъ. Шмидеръ же въ примѣч. на стихъ 9-й и имѣя въ виду главу XXX Исаіи о посылкѣ въ Египетъ съ просьбою помощи—думаетъ, что къ этому послѣднему событію относятся слова Исаіи.

10. Отъ долгаго пути твоего утомлялась, но не говорила: „надежда потеряна“! все еще находила живость въ рукѣ твоей, и потому не чувствовала ослабленія.

11. Кого же ты испугалась и устрашилась, что сдѣлалась невѣрною, и Меня перестала помнить и хранить въ твоемъ сердцѣ? не отъ того ли что Я молчалъ и притомъ долго, ты перестала бояться Меня?

Намъ кажется, что начало стиха 10-го уясняется пророчествомъ и обличеніемъ Іереміи II, 25, обращеннымъ къ Израилю: „но ты сказалъ не надѣйся, нѣтъ, ибо люблю чужихъ и буду ходить вслѣдъ ихъ. „Изображаемое у Исаіи хожденіе Израиля и утомленіе его подъ видомъ блудницы (см. ст. 9) означаетъ привязанность народа

---

[1]) См. I Цар. XIX, 13 и наше объясненіе въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 96 съ примѣч. Объ божкахъ же или терафимахъ см. пр. въ 1 т. Св. Лѣт. на Бытія XXXI, 19, пр. 10 и см. пр. 16 на гл. XXX Быт. тамъ же.

[2]) Ср. гл. XXIII Іезекіиля о двухъ сестрахъ блудницахъ, изображающихъ Самарію и Іерусалимъ и ср. въ особ. ст. 17 и 41. Послѣдній стихъ имѣетъ близкое отношеніе къ ст. 9-му гл. LVII Исаіи: *„предлагала куренія Мои“*.

къ языческимъ обрядамъ и упованіе его не на Бога, а на разные сосѣдніе народы. Несмотря на несчастія Израиля и на безплодность его надеждъ и упованій, онъ все таки не утомлялся окончательно, не приходилъ къ тому убѣжденію, которое было бы для него благотворнымъ, что надежда на чужихъ потеряна. Все еще,—говоритъ ст. 10, — живость руки (приверженность къ плотской жизни Еп. Петръ ст. 248) оставалась неизмѣненною, и потому блудница Израиль, по словамъ Іереміи, продолжала „любить чужихъ“ (l. s. cit.); и „не чувствовала ослабленія“ въ этой приверженности.

Стихъ 11 указываетъ на два уклоненія Израиля отъ правды: онъ (изображаемый подъ видомъ блудницы) Бога забылъ, а потому страшился человѣковъ. Если бы эта блудница, вспомнивъ благодѣянія Божіи, возвратилась къ Нему, Господу и Супругу своему, и отдала Ему своё сердце, то и страхъ ея передъ людьми исчезъ бы. Господь съ милосердіемъ напоминаетъ ей, что самое долготерпѣніе Божіе не было понято жестокими сердцами. (Ср. наши примѣч. на V, 19).

12. Я покажу правду твою и дѣла твои,—и они будутъ не въ пользу тебѣ.

13. Когда ты будешь вопить, спасетъ ли тебя сборище твое? Всѣхъ ихъ унесетъ вѣтеръ, развѣетъ дуновеніе; а надѣющійся на Меня наслѣдуетъ землю и будетъ владѣть святою горою Моею.

Съ 13-го стиха до конца начинается Мессіанское пророчество о Церкви Христовой, въ которомъ особенно выдаются стихи 15 о сокрушенныхъ и смиренныхъ духомъ [1]) и ст. 19 о мирѣ дальнимъ и ближнимъ [2]).

Нельзя, конечно, какъ замѣчаетъ комментарій Спб. Дух. Ак. (стр. 864) и мн. др. комментаріи, считать (согласно толкованію раввиновъ), ст. 13 пророчествомъ о возвратѣ плѣнныхъ изъ Вавилона при Кирѣ или видѣть въ будущемъ пророчество о томъ, что Іудеи опять когда либо овладѣютъ Палестиной и оснуютъ тамъ сильное царство. Продолженіе мысли ст. 13 мы найдемъ въ главѣ LX, которая начинается словами: „возстань, свѣтись Іерусалимъ“; какъ мы видѣли ту же мысль у Исаіи (II, 2) въ пророчествѣ о горѣ Господней, къ которой потекутъ всѣ народы, и въ гл. LVI, 6—7 объ иноплеменникахъ, которыхъ Господь приведетъ на святую

[1]) См. Матѳ. XI, 29—30; Луки IV, 18 (сс. на Исаіи LXI) Іакова IV, 6.

[2]) Іоа. XIV, 27 и см. наши зам. въ изученіи этого Евангелія ч. II, стр. 61 — 62.

гору Свою. Мы видѣли и увидимъ въ нижеслѣдующихъ главахъ пророчество о созданіи Царствія Божія на землѣ и о горнемъ Іерусалимѣ, конечной цѣли земнаго странствованія душъ человѣческихъ. (Ср. Откр. XIV, 1, 13 — 17 и XXI, 1—7; 10 — 27 XXII, 1—5).

14. И сказалъ: поднимайте, поднимайте, равняйте путь, убирайте преграду съ пути народа Моего.

Мы уже видѣли въ XL главѣ тотъ же возгласъ Господа, повелѣвающаго приготовить путь ко спасенію и глаголющаго о грядущемъ Искупителѣ: „вотъ Богъ вашъ“! (стихи 1 — 9 сороковой главы съ примѣч. и ср. Матѳ. III, 2—3). И въ настоящемъ мѣстѣ пророка Исаіи глаголетъ Самъ Господь, глаголавшій въ 13 и предъидущихъ стихахъ. Этотъ 14-й стихъ указываетъ на три дѣйствія, долженствующія служить пріуготовленіемъ къ встрѣчѣ Искупителя: поднятіе сердецъ отъ міра и плоти къ вѣчнымъ интересамъ; уравненіе пути къ правдѣ уничтоженіемъ кривыхъ и лукавыхъ путей (ср. XL, 4 прим.) и убраніе съ пути преградъ, которыя заключались, какъ мы знаемъ изъ Евангелій, въ разработкѣ обрядовой части съ полнымъ забвеніемъ духа закона [1]).

15. Ибо такъ говоритъ Высокій и Превознесенный, вѣчно Живущій,—Святый имя Его: Я живу на высотѣ небесъ и во святилищѣ, и также съ сокрушенными и смиренными духомъ, чтобъ оживлять духъ смиренныхъ и оживлять сердца сокрушенныхъ.

„На престолѣ высокомъ и превознесенномъ“ видитъ пророкъ Господа въ видѣніи VI главы [2]).

„Единый, имѣющій безсмертіе, Который обитаетъ въ неприступномъ свѣтѣ, Котораго никто изъ человѣковъ не видѣлъ и видѣть не можетъ, Ему честь и держава вѣчная! Аминь“. Такъ писалъ Апостолъ Павелъ къ Тимоѳею [3]).

Слова человѣческія не могутъ выразить того величія, которое принадлежитъ Богу, и той ничтожности, которая есть удѣлъ созданія въ отношеніи къ его Творцу. Это—бездна, чрезъ которую

---

[1]) Ср. Матѳ. XV, 9; Исаіи гл. I; VI, 9—10; XXIX, 13 и мн. др.

[2]) Ср. Пс. 137 ст. 6.

[3]) I Тим. VI, 16. Ср. Іоа. I, 18: „Бога не видалъ никто.... Единородный Сынъ, Сущій въ нѣдрѣ Отчемъ, Онъ явилъ“, и наше объясненіе въ изученіи Ев. Іоанна ч. I, стр. 78—80.

перекидываетъ мостъ безконечная любовь Божія, явленная въ искупленіи человѣчества и въ предшествующихъ ему пророчествахъ, въ числѣ которыхъ надо обратить особое вниманіе на явленныя человѣку священныя имена Божіи.

Вѣчно Живущій: это святѣйшее имя равносильно священному имени Іегова (Іахве). Онъ Единый Разумъ, сотворившій вселенную, есть и единый вѣчно живущій: въ Немъ Единомъ была, есть и будетъ жизнь. „Онъ истинно, вѣчно и неизмѣняемо Себѣ подобенъ и остается неизмѣняемымъ въ вѣчности“ [1]).

Святый имя Его. „Святы будьте, ибо святъ Я Господь Богъ вашъ“ [2]) говорилъ Господь черезъ Моисея Израилю.

Въ видѣніи VI главы Исаіи Ангелы восклицаютъ это святое имя, повторяя три раза слово *Святъ*, какъ откровеніе о поклоненіи Богу во Святой Троицѣ.

И, какъ мы видѣли во вступленіи въ этотъ томъ. (См. главу V вступленія), пророкъ Исаія особенно часто повторяетъ имя Господа *Святый*, съ прибавленіемъ *Израилевъ*. И дѣйствительно въ ветхозавѣтномъ періодѣ, когда вся земля погружена была во мракъ язычества, понятія объ истинномъ Богѣ сохранились только среди Израиля. Такъ, въ славословіи XII главы, которымъ кончается первый отдѣлъ книги пророка Исаіи, онъ восклицаетъ „веселись и радуйся жительница Сіона, ибо великъ посреди тебя Святый Израилевъ“.

Въ главѣ XLI, 14, въ которой продолжается утѣшеніе Израилю начинающееся съ XL главы, пророкъ говоритъ: „не бойся червь Іаковъ.... Я помогаю тебѣ, говоритъ Господь и Искупитель твой, Святый Израилевъ“.

Такимъ образомъ имя „*Святый*“ и *Святый Израилевъ*“ связуется съ словами Господа: „приготовьте путь Господу“ (ср. главу сороковую) и съ рядомъ Мессіанскихъ пророчествъ, произносимыхъ пророкомъ Исаіей. А начало пути ко встрѣчѣ Еммануила указано Господомъ еще чрезъ Моисея въ словахъ: „святы будьте, ибо святъ Я, Господь Богъ вашъ“ (Лев. XIX, 2).

---

[1]) Мы старались разъяснить имена Божіи въ ветхомъ завѣтѣ въ предъидущихъ томахъ Св. Лѣтописи. См. въ особ. т. 1, прим. 3-е на первую главу книги Бытія; также прим. во 2-мъ томѣ на Исх. III, 13—15. Ср. Іоанна I, 4 и наши объяс. въ изуч. этого Евангелія, ч. I, стр. 62—65, на слова: „въ Немъ была жизнь“.

[2]) Лев. XIX, 2.

Господь живетъ „на высотѣ небесъ въ неприступномъ свѣтѣ“ (I Тим. VI, 16) и Онъ живетъ „во святилищѣ“.

Подъ послѣднимъ словомъ нельзя разумѣть только храмъ Соломоновъ, на которомъ почивала благодать Божія (3 Ц. IX, 3). Храмомъ Божіимъ и Его святилищемъ были и сердца ветхозавѣтныхъ праведниковъ и пророковъ. Если высшее освященіе всего человѣчества получено было только съ пришествіемъ на землю Сына Божія и совершено великой жертвой, Имъ принесенной, то надо памятовать, что „Духъ Святый глаголалъ во пророкахъ“ (Евр. I, 1) и почивалъ на праведникахъ [1]). Но въ ветхомъ завѣтѣ „святилищами“ были сердца особо избранныхъ Божіихъ, между тѣмъ какъ „власть быть чадами Божіими“ (Іоа. I, 12) дана всѣмъ вѣрующимъ въ Господа Іисуса Христа. И ко всѣмъ Христіанамъ взываетъ Апостолъ, говоря: „Развѣ не знаете, что вы храмъ Божій и Духъ Божій живетъ въ васъ“. (I Кор. III, 16).

Но въ 15 стихѣ останавливаетъ особое вниманіе сопоставленіе, что Господь Богъ живетъ не только на высотѣ небесъ и въ святилищѣ, но „также съ сокрушенными и смиренными духомъ“, чтобы оживлять ихъ. Сокрушенные и смиренные духомъ суть нива Божія, готовая къ воспріятію благодати Божіей. Если „Богъ гордымъ противится, а смиреннымъ даетъ благодать“ [2]), то эти послѣдніе и суть тѣ, которыхъ Господь призвалъ ко спасенію (Римл. VIII, 29—30), ибо и Самъ Господь въ синагогѣ Назарета прочиталъ то мѣсто Исаіи [3]), въ которомъ сказано между прочимъ: „Духъ Господень на Мнѣ, ибо Онъ помазалъ Меня.... „исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ“, указавъ, что „нынѣ исполнилось писаніе сіе“. И утѣшеніе и покой сердца обѣщалъ Господь кроткимъ и смиреннымъ сердцемъ (Матѳ. XI, 28—30). Поэтому послѣдняя часть стиха 15-го наст. главы Исаіи есть преимущественно пророчество Мессіанское, хотя и Давидъ въ Псалмѣ L зналъ, что „сердца сокрушеннаго и смиреннаго Ты не презришь, Боже“ (ст. 19).

16. Ибо не вѣчно буду Я вести тяжбу и не до конца гнѣваться: иначе изнеможетъ предо Мною духъ и всякое дыханіе, Мною сотворенное.

---

[1]) См. о Іоаннѣ Крест. Луки I, 15; о Симеонѣ Богопріимцѣ Луки II, 25.

[2]) Притчъ III, 34 и Іакова IV, 6.

[3]) Исаія LXI, 1 и см. Луки IV, 17—21.

Послѣднее выраженіе напоминаетъ слова Господа Бога предъ потопомъ [1]). Если бы Господь по любви Своей не послалъ Сына Своего искупить міръ, то тогда міръ нравственно и матеріально долженъ бы былъ погибнуть. Другими словами вмѣсто суда, милость; „вѣчною милостію помилую тебя, говоритъ Искупитель твой Господь“ (Исаіи LIV, 8) [2]).

17. За грѣхъ корыстолюбія его Я гнѣвался и поражалъ его, скрывалъ лице и негодовалъ; но онъ отвратившись пошелъ по пути своего сердца.

18. Я видѣлъ пути его, и исцѣлю его, и буду водить его и утѣшать его и сѣтующихъ его.

Пророчество ст. 17 повидимому особенно относится къ Израилю, хотя Апостолъ находилъ нужнымъ предупреждать и Христіанъ, что „любостяжаніе есть идолослуженіе“ (Колосс. III, 5) и что „корень всѣхъ золъ есть сребролюбіе“ (I Тим. VI, 10). Мы полагаемъ, что корыстолюбіе упомянуто въ пророчествѣ Исаіи, потому что оно составляло и донынѣ составляетъ характеристическую черту всего племени Израильскаго, а съ этой жаждой наживы неразрывно связана приверженность къ матеріальнымъ благамъ міра, которая мѣшаетъ оторваться отъ него и подняться духомъ къ Богу и вѣчности. Въ стихѣ 18 Господь глаголетъ, что Онъ, хотя скрывалъ лице Свое и негодовалъ (ст. 17), но (ст. 18) слѣдилъ за путями народа избраннаго. Пророчество обѣщаетъ Израилю исцѣленіе и утѣшеніе его сѣтующимъ. Но когда же Израиль исцѣлился? или, лучше сказать, *кто* среди Израиля исцѣлился отъ корня всѣхъ золъ, сребролюбія? На это отвѣчаетъ намъ книга Дѣяній Апост., указующая (IV, 32), что среди многочисленныхъ увѣровавшихъ въ Господа Іудеевъ: „никто ничего не называлъ своимъ“. И такъ, племенная черта народа исчезаетъ, когда коснулась вѣрующаго благодать Божія. Но кто же, надо прибавить, увѣровалъ изъ Іудеевъ въ Господа? Богатые ли саддукеи и книжники? Нѣтъ, увѣровали смиренные и сѣтующіе, и Господь утѣшилъ ихъ.

19. Я исполню слово: миръ, миръ дальнему и ближнему, говоритъ Господь, и исцѣлю его.

---

[1]) См. Бытія VI, 3, 5—7 и прим. въ 1 т. Св. Лѣтописи. Въ прим. 2 на эту главу Бытія мы обращаемъ вниманіе на выписку нашу изъ Записки на кн. Бытія Митр. Филарета (ч. I. стр. 177).

[2]) Ср. Пс. 77 ст. 38—39; Пс. 102 „Благослови душа моя Господа.... и ст. 9—10, 13—14.

Замѣтимъ, что „дальній“ упомянутъ у Исаіи ранѣе „ближняго“ чѣмъ, какъ бы предрекается то, что̀ Господь сказалъ „первосвященникамъ и старѣйшинамъ“ народа Іудейскаго (Матѳ. XXI, 23 по ср. съ ст. 31): „истинно говорю вамъ, что мытари и блудницы впереди васъ идутъ въ царство Божіе“. Вспомнимъ еще, что въ Матѳ. VIII, 11—12 указано по поводу вѣры сотника римлянина, что Господь сказалъ.... „Говорю вамъ, что многіе пріидутъ съ востока и запада и возлягутъ съ Авраамомъ.... въ царствѣ небесномъ, а сыны царства извержены будутъ во тьму....“ Ср. еще главу XI посл. къ Римлянамъ о призваніи язычниковъ ко спасенію ранѣе Израиля вслѣдствіе его ожесточенія. Но тѣмъ не менѣе ко всѣмъ, ко всѣмъ Господь взываетъ: „Миръ!“ „Миръ Мой оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ“, глаголалъ Господь, уходя на страданіе[1]). Объ этомъ говоритъ Апостолъ и къ Ефес. II, 14—17: „Господь Христосъ Іисусъ есть миръ нашъ.... пришедши Онъ благовѣствовалъ миръ вамъ, дальнимъ и близкимъ“ [2]).

Но есть люди недостойные мира.

20. А нечестивые — какъ море взволнованное, которое не можетъ успокоиться, и котораго во̀ды выбрасываютъ илъ и грязь.

21. Нѣтъ мира нечестивымъ, говоритъ Богъ мой.

Какъ бы тщательно ни скрывалъ человѣкъ „злые помыслы“ и всякія дурныя страсти и желанія, гнѣздящіяся въ сердцѣ его (Матѳ. XV, 19), онъ, обуреваемый ими, выкидываетъ на показъ грязь, накопившуюся въ грѣховной душѣ его непокаянной и, говоря словами Апостола Іуды (13), онъ и всѣ нечестивые „какъ свирѣпыя морскія волны пѣнящіяся срамотами своими“.

Возгласъ: „для нечестивыхъ нѣтъ мира!“ повторяется въ двухъ гл. въ 48-й, и въ наст. 57-й. Въ 66-й угрозой вѣчнаго мученія нечестивымъ отступникамъ отъ Господа заканчивается вся книга пророка Исаіи.

---

[1]) См. Іоа. XIV, 27 и въ Оп. Из. Ев. Іоа. ч. II стр. 61—62.

[2]) Замѣтимъ, что у Іереміи пр. VI, 14 сказано о лживыхъ пророкахъ и священникахъ, что они говорятъ: миръ, но мира нѣтъ. Ср. съ этимъ слова Господа, Іоа. XIV, 27. Миръ, дарованный Господомъ, не тотъ, который міръ даетъ. Миръ Господень укрѣпляетъ и радуетъ сердце на вѣчно.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЪ ВОСЬМАЯ.

Глава эта обращена къ Израилю и связуется съ первой главой Исаіи, указывающей на обрядовое благочестіе, которое не принимается Господомъ, если человѣкъ остается внутренно злымъ, коварнымъ и немилосердымъ. Она связуется съ пѣснью о виноградникѣ V, 1—7 (и ср. стихи 18—23 начинающіеся словомъ: горе); съ X, 1—2 и со всѣми другими обличеніями Израиля. Глава эта имѣетъ также связь съ главой LIV, ибо, несмотря на беззаконія Израиля, Господь жалѣетъ его (ст. 11) и указываетъ ему на путь спасенія. Наконецъ глава LVIII есть прямое развитіе и разъясненіе послѣднихъ стиховъ предъидущей главы съ указаніемъ, какъ избѣжать Израилю наказанія, ожидающаго нечестивыхъ, войти въ радость Господню [1]) и пріобрѣсти желанный миръ.

ГЛАВА LVIII.

1. Взывай громко, не удерживайся; возвысь голосъ твой, подобно трубѣ, и укажи народу Моему на беззаконія его и дому Іаковлеву—на грѣхи его.

И послѣ Исаіи Іеремія и Іезекіиль и позднѣйшіе пророки получали подобное же повелѣніе возвѣщать неумолкаемо Израилю неправедность путей его [2]). Въ особенности же торжественно было посланіе на проповѣдь Іоанна Крестителя, Предтечи Господа нашего Іисуса Христа, о которомъ произнесено (какъ мы видѣли) пророчество въ гл. XL Исаіи, и о которомъ пророчествовалъ и Малахія III, 1, говоря: „Се Я посылаю Ангела Моего и Онъ приготовитъ путь предо Мною“. Наконецъ мы знаемъ изъ Евангелій, что и самъ Іоаннъ Креститель сказалъ спрашивавшимъ его Іудеямъ кто онъ и по какому праву онъ креститъ? „Я гласъ вопіющаго въ пустынѣ: исправьте путь Господу, какъ сказалъ пророкъ Исаія“ (Іоанна I, 23 со ссылкой на Исаіи XL, 3).

„Взывай.... возвысь голосъ твой, обличи народъ!“ читаемъ мы въ 1 стихѣ наст. главы гласъ Господа, устами Исаіи передаваемый чрезъ вѣка Предтечѣ Господню.

---

[1]) Ср. Ис. LVIII, 14 съ словами Господа въ притчѣ о талантахъ, Матѳ. XXV, 21.

[2]) Ср. напр. Михея III, 8; Софоніи I, 4—6. См. укоризны пр. Малахіи гл. I и II и IV, 1.

Но „не всѣ послушались благовѣствованія“, восклицаетъ Апостолъ Павелъ (Римл. X, 16) и вслѣдъ за симъ приводитъ слова Исаіи LXV, 2 говорящаго именемъ Господнимъ: „цѣлый день Я простиралъ руки къ народу непослушному и упорному“.

И Ев. Іоаннъ XII, 38 приводитъ слова Исаіи, LIII, 1, „Господи, кто повѣрилъ слышанному отъ насъ?“

Останавливаясь передъ столь яснымъ пророчествомъ о томъ, что народъ обѣтованія не выполнитъ обязанностей, Господомъ на него возложенныхъ, и не повѣритъ Призывающему, не смотря на неоднократныя предупрежденія о томъ, чтобы „онъ не ожесточилъ сердца своего“ [1]), мы смиренно спрашиваемъ, почему же Израиль удостоился быть народомъ, среди котораго родился Еммануилъ, несмотря на неблагодарность свою, на недостоинства свои? На это отвѣчаютъ Евангелія и посланія, указывая на обѣтованія, и въ особенности отвѣчаетъ въ посл. къ Римл. XI, Апостолъ Павелъ, указывая на то, что самое ожесточеніе Израиля было началомъ спасенія язычниковъ: „Всѣхъ заключилъ Богъ въ непослушаніе, чтобы всѣхъ помиловать“ [2])! „Громко взывай!“ говоритъ Господь пророку, ибо „огрубѣло сердце народа сего“ [3]). Что именно долженъ вопіять пророкъ, изложено въ послѣднихъ словахъ стиха I-го: „укажи народу Моему на беззаконія его и дому Іаковлеву на грѣхи его“.

Несчастіе народа заключалось главнѣйше въ томъ, что будучи крайне грѣшенъ, онъ мнилъ себя праведнымъ: онъ былъ глухъ и слѣпъ и считалъ себя совершеннымъ, такъ было во времена Исаіи, такъ было и во времена Господа нашего Іисуса Христа [4]).

2. Они каждый день ищутъ Меня и хотятъ знать пути Мои, какъ бы народъ, поступающій праведно и не оставляющій законовъ Бога своего; они вопрошаютъ Меня о судахъ правды, желаютъ приближенія къ Богу.

См. выше XXIX, 13 и ср. Матѳ. XV, 8: „приближаются ко Мнѣ люди сіи устами своими и чтутъ Меня языкомъ, сердце же ихъ далеко отстоитъ отъ Меня“.

---

[1]) Псаломъ 94-й ст. 8-й. Подобныя же предупрежденія у всѣхъ пророковъ.

[2]) См. посл. слова Римл. XI, 32 и сл. Но смотри вообще въ Римл. всѣ главы съ I до XI, 36.

[3]) Ср. 1-й ст. этой главы съ Ис. съ VI, 10 и Евангел. Матѳ. XIII, 15; Марка IV, 12; Іоа. XII, 40.

[4]) ....„но вы говорите, что видите, потому грѣхъ остается на васъ“, сказалъ Господь фарисеямъ, Іоанна IX, 41.

Таково было состояніе души всего народа Израильскаго, за немногими исключеніями, впродолженіе всей его народной жизни. Всякій считалъ необходимымъ не быть, а казаться благочестивымъ, и прикрывать черноту своихъ внутреннихъ чувствъ и мыслей строгимъ соблюденіемъ обрядовъ и мелочныхъ постановленій, изобрѣтенныхъ господствовавшими надъ массой народа лицемѣрами-же. Мы полагаемъ, что нѣтъ и не было народа на землѣ, въ которомъ раздѣленіе внѣшняго, кажущагося человѣка, отъ внутренняго достигло бы такого развитія. Потому то Господь и назвалъ книжниковъ и фарисеевъ подобными гробамъ окрашеннымъ (Матѳ. XXIII, 27).

Стихъ 2-й наст. главы указываетъ, что лицемѣріе было грѣхомъ, общимъ всему народу и, повидимому, всякій изъ нихъ былъ убѣжденъ, что доколѣ онъ явно не отступилъ отъ обрядовъ Моисеева закона, онъ долженъ быть спасенъ, и Богъ обязанъ спасти его. Поэтому, соблюдая наружный видъ людей, желающихъ приблизится къ Богу и искать пути правды его, Израильтяне совершенно пренебрегали развитіемъ духовнымъ и, кажется, даже были увѣрены въ томъ, что всякій поступокъ, если только онъ не совершенъ явно, не считается грѣхомъ [1]). Слѣдующій стихъ очень рѣзко указываетъ на то состояніе душъ народа, при которомъ они какъ бы требовали уплаты за всякое дѣйствіе, по ихъ мнѣнію, угодное Богу.

3. „Почему мы постимся, а Ты не видишь? смиряемъ души свои, а ты не знаешь?“

Вотъ въ день поста вашего вы исполняете волю вашу и требуете тяжкихъ трудовъ отъ другихъ.

4. Вотъ вы поститесь для ссоръ и распрей, и для того, чтобы дерзкою рукою бить другихъ; вы не поститесь въ это время такъ, чтобы голосъ вашъ былъ услышанъ на высотѣ.

Господь отвѣчаетъ на неразумныя слова исполняющихъ закономъ положенные обряды поста [2]) и не хотящихъ понять внутрен-

---

[1]) О весьма слабомъ развитіи религіознаго пониманія у Евреевъ см. Исаіи XXVIII, 15; XXIX, 15 и др. съ нашими прим. И сравни видѣніе о мерзостяхъ, творимыхъ тайно въ Іерусалимѣ, у Іезекіиля гл. VIII, 5—18.

[2]) Въ XVI главѣ кн. Левитъ изложенъ обрядъ очищенія въ десятый день седьмаго мѣсяца—Тисри. — Этотъ мѣсяцъ считался началомъ гражд. года, какъ м. Авивъ былъ первымъ мѣсяцемъ религіознаго года Евреевъ. См. наши прим. на всю XVI гл. Левита во 2 т. Св. Лѣт. ч. II. Въ особ. см. пр. на ст. 29—31 на текстъ „смиряйте души ваши“.

няго значенія обряда. Въ кн. Левитъ весьма знаменательно выраженіе (XVI, 31): „Это суббота покоя для васъ, смиряйте души ваши, это — постановленіе вѣчное“. Уже въ ветхомъ завѣтѣ указано было человѣку, что грѣхи, какъ тяжкое бремя, утомляютъ человѣка, что душѣ его необходимъ хоть одинъ день покоя въ году, чтобы онъ могъ оглянуться назадъ, сознать свою грѣховность, и въ глубокой горести сознанія своего недостоинства поплакать передъ Богомъ и воскликнуть какъ Іовъ: „вотъ я ничтоженъ“! или какъ Давидъ: „беззаконія мои я сознаю и грѣхъ мой предо мною“ [1])!

Въ какомъ же состояніи души находятся Іудеи, соблюдая дни закономъ указанныхъ и позже установленныхъ постовъ ихъ [2]), или же постовъ ими самими, какъ видно изъ Евангелія, на себя налагаемыхъ? (Луки XVIII, 12).

Мы знаемъ изъ Евангелій (Матѳ. VI, 16—17), что среди Іудеевъ лицемѣры имѣли видъ унылый, когда постились, и принимали на себя мрачныя лица, чтобы показать людямъ, что они постятся. Изъ настоящаго же пророчества Исаіи мы видимъ, что постясь Израильтяне не считали нужнымъ ни воздерживать своихъ страстей, ни оказывать милосердія къ ближнимъ, ни даже уклоняться отъ ссоръ и дракъ. Епископъ Петръ (in loco стр. 258) говоритъ, что Іудеи повидимому отъ поста становились еще сердитѣе, строптивѣе, за оскорбленія мстительнѣе; они изъ за корысти съ большею запальчивостью ссорились съ другими, не выказывая ни смиренія, ни любви, ни милосердія. Поэтому голосъ молитвы ихъ не могъ быть услышанъ на высотѣ.

Не случается ли подобнаго и съ нами, Христіане?

5. Таковъ ли тотъ постъ, который Я избралъ, день, въ который томитъ человѣкъ душу свою, когда гнетъ голову свою какъ тростникъ, и подстилаетъ подъ себя рубище и пепелъ? Это ли назовешь постомъ и днемъ угоднымъ Господу?

Очевидно здѣсь упоминается о днѣ очищенія по Уставу кн. Левитъ XVI. См. предъидущую замѣтку.

---

[1]) Іова XXXIX, 34; Пс. L, 5.

[2]) Кромѣ главнаго дня смиренія, о которомъ мы говорили, были установлены и другіе дни въ воспоминаніе разныхъ печальныхъ событій, напр. взятія Іерусалима Навуходоносоромъ, въ память разрушенія храмовъ перваго и втораго, постъ Есѳири. (См. комм. Спб. Дух. Акад. стр. 870).

6. Вотъ постъ, который Я избралъ: разрѣши оковы неправды, развяжи узы ярма, и угнетенныхъ отпусти на свободу, и расторгни всякое ярмо.

7. Раздѣли съ голоднымъ хлѣбъ твой и скитающихся бѣдныхъ введи въ домъ; когда увидишь нагаго, одѣнь его и отъ единокровнаго твоего не укрывайся.

Стихъ 5-й указываетъ на внѣшнюю сторону поста, ст. 6 — 7 указываютъ, что ея недостаточно; постъ не можетъ быть угоденъ Господу, доколѣ онъ ограниченъ постилкой подъ себя рубища и пепла и наклоненіемъ головы съ унылымъ видомъ. Постъ который *избралъ* себѣ Господь есть постъ „въ духѣ и истинѣ“ [1]); это полное смиреніе своего себялюбія, направленіе своей дѣятельности на добро другимъ. Первымъ указывается возстановленіе правды, облегченіе возложенныхъ постящимся тягостей на другихъ, дарованіе свободы (нравственной или матеріальной) тѣмъ, у которыхъ она отнята насиліемъ постящагося [2]).

Вслѣдъ за тѣмъ указываются дѣла любви и милосердія, какъ необходимое дополненіе къ дѣламъ справедливости и воздержанія отъ насилія. Только эти дѣла довершаютъ образъ человѣка, угоднаго Богу. Въ нихъ указываются добродѣтели, развитіе которыхъ послѣдовало въ полнотѣ лишь во времена Христіанства, послѣ того какъ „благодать и истина“ внесены въ міръ Господомъ Іисусомъ (Іоа. I, 17). „Молитвы твои и милостыни твои пришли на память предъ Богомъ“, говоритъ Ангелъ постившемуся сотнику Корнилію (Дѣян. X, 4 и ср. 30). Ср. что глаголетъ Господь о дѣлахъ милосердія Матѳ. VI, 1—4; XXV, 34—40 и мн. др. Поэтому древніе Христіане и не понимали иначе постъ, какъ сопровождаемый милостынями, что̀ явствуетъ изъ всего склада жизни Христіанъ перваго и втораго вѣка, какъ онъ описанъ въ книгѣ Дѣяній и въ посланіяхъ Апостоловъ [3]) а также въ писаніяхъ мужей Апостольскихъ и Отцовъ вселенскихъ (См. въ особ. Іоанна Златоустаго). При

---

[1]) Ср. Іоа. IV, 23 слова Господа о поклоненіи Отцу въ духѣ и истинѣ.

[2]) Пророкъ повидимому имѣетъ въ виду законы Моисеевы, которые не исполнялись, объ отпускѣ рабовъ, какъ напр. Исх. XXI, 2; Лев. XXV; Второз. XV. (Здѣсь и объ отпускѣ долговъ). См. прим. in loco въ Св. Лѣтописи.

[3]) См. Луки XI, 41. XII, 33: „продавайте имѣнія ваши и давайте милостыню“; ср. Дѣян. IV, 32—37 (см. VI, 1 — 6), IX, 36; XI, 29 — 30; Римл. XV, 25 — 28. Ср. Іакова II, 15—17 („вѣра безъ дѣлъ мертва“); I Коринѳ. XVI, 1—3. 2 Кор. VIII—IX. Ср. въ особ. I Кор. XIII о любви Христіанской.

исполненіи завѣтовъ Господнихъ о правдѣ и милости, когда, говоря словами Псалма 84 (ст. 11—13) „милость и истина срѣтятся, правда и миръ облобызаются“,… тогда Господь даруетъ благо:

8. Тогда откроется, какъ заря, свѣтъ твой и исцѣленіе твое скоро возрастетъ и правда твоя пойдетъ предъ тобою и слава Господня будетъ сопровождать тебя.

Это пророчество, какъ и всѣ предъидущія, имѣетъ Мессіанское значеніе; ибо истинное ученіе о любви къ Богу и ближнему даровано человѣку, какъ великій руководящій свѣтъ его жизни, Господомъ Іисусомъ Христомъ. Ученіе о любви положено основною заповѣдью для всѣхъ Христіанъ (Іоа. XV, 10—12). Поэтому мы въ 8 ст. этой главы Исаіи читаемъ пророчество о будущемъ развитіи человѣчества, когда пріидетъ Еммануилъ. Онъ принесетъ страждущей душѣ исцѣленіе, Онъ укажетъ путь къ истинѣ и жизни, Онъ не только укажетъ путь къ славѣ, но и поможетъ изнемогающему достигнуть „вѣнца жизни“ и „вѣчныхъ обителей“, „уготованныхъ любящимъ Его“ (Іоа. XIV, 2; Іак. I, 12).

9. Тогда ты воззовешь и Господь услышитъ; возопіешь и Онъ скажетъ: вотъ Я! Когда ты удалишь изъ среды твоей ярмо, перестанешь поднимать перстъ и говорить оскорбительное,

10. И отдашь голодному душу твою и напитаешь душу страдальца, тогда свѣтъ твой взойдетъ во тьмѣ и мракъ твой будетъ какъ полдень.

11. И будетъ Господь вождемъ твоимъ всегда, и во время засухи будетъ насыщать душу твою и утучнять кости твои, и ты будешь, какъ напоенный водою садъ, и какъ источникъ, котораго воды никогда не изсякаютъ.

12. И застроятся потомками твоими пустыни вѣковыя; ты возстановишь основанія многихъ поколѣній и будутъ называть тебя возстановителемъ развалинъ, возобновителемъ путей для населенія.

Стихи эти заключаютъ развитіе мысли, высказанной въ ст. 6—8. Только при условіи любви къ ближнему осіяетъ свѣтъ душу человѣческую, ибо самая любовь къ ближнему должна имѣть въ основаніи искреннюю любовь къ Отцу Небесному. При этомъ состояніи души, если человѣкъ возопіетъ къ Богу, Онъ услышитъ его, какъ и указывалъ Господь своимъ ученикамъ, преподавъ имъ прежде

всего заповѣдь любви[1]), и притомъ указавъ на святость и силу молитвы нѣсколькихъ лицъ, соединенныхъ единодушно для молитвы (Матѳ. XVIII, 19 и примѣръ Дѣян. IV, 24—31).

Въ стихѣ 9 говорится объ удаленіи ярма, которое многіе комментаторы считаютъ названіемъ грѣха. Намъ кажется, что подъ названіемъ ярма (какъ въ Матѳ. XXIII, 2 — 4) надо разумѣть то неправильное обрядовое, обременительное для людей толкованіе закона, которымъ возлагались на плеча Іудеевъ „бремена тяжелыя и неудобоносимыя“, между тѣмъ какъ „сѣвшіе на Моисеевомъ сѣдалищѣ“ высшіе классы общества не только не несли этихъ тяжестей, но еще, какъ судьи, начальники и священники, пользовались своимъ положеніемъ, чтобы грабить народъ[2]). Но обрядовое развитіе закона имѣло еще худшія послѣдствія, чѣмъ тираннію книжниковъ и старѣйшинъ: оно уничтожало въ народѣ чувство правды и всякое пониманіе и даже стремленіе понимать духъ закона и истинную волю Господню. Это было полное отупѣніе народа, и намъ кажется, что слова стиха 9-го: „когда ты удалишь ярмо изъ среды твоей“, означаютъ именно тотъ моментъ, когда будутъ „поклоняться Отцу въ духѣ и истинѣ“ (Іоа. IV), переставъ вѣрить „ученіямъ и заповѣдямъ человѣческимъ“ (Матѳ. XV, 9), противъ которыхъ говорилъ и Исаія по повелѣнію Божію въ главѣ XXIX, 13 (см. выше прим.). Подыманіе перста означаетъ самонадѣянную гордость учителя, садящагося на сѣдалище Моисеево; слова оскорбительныя, произносимыя начальствующими, мы видѣли выше въ пророчествахъ Исаіи какъ напр. въ гл. V, 18—19; XXVIII, 9—10, 13—15, 18—22; XXIX, 15; XXX, 1—2, XXXI, 1 и мн. другихъ, изъ которыхъ явствуетъ,—какъ мы указывали въ своихъ замѣткахъ, весьма сильно распространенное въ правящихъ классахъ народа невѣріе. Послѣдствіемъ этого невѣрія и было очерствѣніе и огрубѣніе сердца, которое началось давно[3]), но особенно ярко обозначилось во время воплощенія Сына Божія, Господа нашего Іисуса Христа. Но „ожесточеніе Израиля“ (ср. Римл. XI, 25) не могло и не должно быть вѣчно; сыны этого же Израиля были первыми

[1]) См. заповѣди блаженства Матѳ. V, 1—10, 22—24, 42—48; XXII, 37—40; Іоа. XIII, 34—35 о любви и о молитвѣ; Матѳ. XXI, 22; Марка XI, 24—25 „все что ни попросите въ молитвѣ съ вѣрою, получите“. И ср. Матѳ. XXVIII, 22: „Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка“.

[2]) См. Исаіи гл. I. V (возгласы горе) X, 1—2 и мн. др.

[3]) Исаіи VI, 10; XXIX, 13.

проповѣдниками и свидѣтелями славы Господа пришедшаго спасти міръ; и вотъ пророкъ видитъ (ст. 10) время, когда вмѣсто черстваго безсердечія народа возникаетъ милосердіе и любовь къ ближнему. Это есть то время, когда молящійся услышитъ гласъ Господа: „вотъ Я!" и во тьмѣ, его доселѣ окружавшей, начинаетъ свѣтить свѣтъ (ср. 2 Петр. I, 19). Зная, что Господь вождь (ст. 11) народу Своему, можетъ ли считать себя въ опасности народъ? Въ первыя времена Христіанства посреди „всеобщей засухи" и тоски, господствовавшей въ языческомъ мірѣ, Христіанскія общины представляли *какъ бы оазисы, напоенные водою благодати*, въ которыхъ душа человѣческая получала успокоеніе и обновленіе жизни. Къ этимъ общинамъ, совокупностью которыхъ и была Церковь Христова, обращены слова стиха 12-го; „Застроятся тобою (или по русскому переводу: потомками твоими) пустыни вѣковыя". Ей, Церкви Христовой, повелѣно и дана сила „возстановить основанія многихъ поколѣній". Ей только и приличествуютъ названія „возстановительницы развалинъ, возобновительницы путей для населенія" [1]). Гдѣ государства великія и сильныя древняго міра? Но и въ Египтѣ, и въ Вавилонѣ, и въ Ассиріи, и въ Сиріи, и Финикіи, и въ Африкѣ, и въ Палестинѣ, и въ Греціи, и въ Римѣ, и въ бывшихъ дебряхъ древней Европы и Скиѳіи, и наконецъ въ позже открытыхъ материкахъ и островахъ царствуетъ Церковь Христа и Бога нашего во вѣки.

13. Если ты удержишь ногу твою ради субботы отъ исполненія прихотей твоихъ во святый день Мой, и будешь называть субботу отрадою, святымъ днемъ Господнимъ, чествуемымъ, и почтишь ее тѣмъ, что не будешь заниматься обычными твоими дѣлами, угождать своей прихоти и пустословить,

14. то будешь имѣть радость въ Господѣ, и Я возведу тебя на высоты земли и дамъ вкусить тебѣ наслѣдіе Іакова, отца твоего: уста Господни изрекли это.

Законъ о субботнемъ покоѣ, высказанный еще въ кн. Бытія II, 2, подтвержденный въ кн. Исходъ XX, 8—11, въ скрижаляхъ десяти заповѣдей [2]), былъ основнымъ закономъ Израиля, ибо онъ

---

[1]) Ср. выше Исаіи XIX, 23; XXVII, 13; съ замѣчаніями.

[2]) Ср. въ 2 т. Св. Лѣт. прим. in loco, и выше въ кн. Исходъ ранѣе закона X скрижалей *повелѣніе о чествованіи Субботы* Исх. XVI, 22—30 и примѣч. наше на ст. 23-й.

непрестанно напоминалъ о Богѣ Творцѣ и объ отношеніяхъ народа завѣта къ призвавшему его Господу. Законъ о соблюденіи субботняго покоя исполнялся со всею строгостью среди Іудеевъ, какъ во времена Исаіи (I, 13), такъ и во времена воплощенія Сына Божія (ср. Матѳ. XII, 1, 11; Марка II, 24; III, 2—4; Луки VI, 6—9 и мн. др.), но исполнялся лишь какъ обрядъ, утратившій тотъ глубокій духовный смыслъ, который съ нимъ былъ связанъ, а именно чувство благодарности и любви къ Богу Творцу, Который былъ и Царемъ Израиля. Отдавая день покоя пустословію и исполненію прихотей своихъ и не пользуясь днемъ этимъ, какъ днемъ нравственнаго и духовнаго покоя, Іудеи не могли находить въ днѣ этомъ ту отраду (ст. 13) и ту радость о Господѣ (ст. 14), о которыхъ говоритъ пророкъ. Радость же могла быть ощущаема, какъ указало позже ученіе Христово, только тѣми, которые предаютъ души свои и всю жизнь свою Христу, возлагая на Него всѣ печали свои и вѣруя, что Онъ печется о созданіяхъ Своихъ. (I Петр. IV, 19; Пс. 54 ст. 23 и Матѳ. X, 30—31, Луки XII, 6—7 и мн. др.). Потому то священный день покоя, установленный Богомъ и нами празднуемый въ день недѣльный, въ память воскресенія Господа Іисуса, даровавшаго измученнымъ покой, получаетъ высшее значеніе въ Христіанствѣ, какъ память не только творенія, но и новой жизни, дарованной намъ о Господѣ Іисусѣ. И въ пророчествѣ Исаіи 13 — 14 стих. этой главы мы читаемъ предвозвѣщеніе того покоя и той радости, которые суть удѣлъ Христовой Церкви и которые привлекая къ себѣ души вознесли Христову Церковь на „высоты земли“.

ГЛАВА ПЯТЬДЕСЯТЪ ДЕВЯТАЯ.

Эта глава тѣсно связана съ предъидущей: мы видѣли въ ст. 3—4 главы 58, какъ понимали и исполняли Іудеи постъ, который среди ихъ вполнѣ утратилъ значеніе „субботы покоя“, „смиренія души“, по выраженію кн. Левитъ XVI, 31. Точно также утратила среди нихъ всякое духовное и нравственное значеніе суббота, хотя обрядный покой сохранялся съ большою строгостью. Въ главѣ 59-й развивается мысль, почему Іудеи дошли до такого низкаго нравственнаго уровня (2—19); въ ней указывается паденіе идеи правды среди народа; глава эта величественно заканчивается обѣщаніемъ,

что „придетъ Искупитель Сіона". Съ пришествіемъ Его связуется благодатная помощь Духа Божія, Который есть „Духъ истины, Который отъ Отца исходитъ" (Іоа. XV, 26; XVI, 13).

ГЛАВА LIX.

1. Вотъ рука Господня не сократилась на то, чтобы спасать, и ухо Его не отяжелѣло для того, чтобы слышать.

Прежде всего пророкъ устанавливаетъ руководящую мысль, составляющую основаніе спасенія. Господь вѣченъ и неизмѣняемъ: Онъ есть Іегова: „Сущій" въ прошедшемъ, настоящемъ и будущемъ [1]); въ Немъ нѣтъ и не можетъ быть измѣненій. Онъ также „человѣколюбивъ, милосердъ, долготерпѣливъ и многомилостивъ и истиненъ" [2]) во всѣ дни, какъ Онъ въ священныхъ откровеніяхъ глаголалъ о Себѣ и Моисею на Синаѣ и явилъ Себя въ образахъ на Хоривѣ пророку Иліи — тѣмъ двумъ великимъ избранникамъ Ветхаго Завѣта, которые въ день Преображенія Господня предстали предъ Него воплощеннаго на Ѳаворѣ, и были видимы плотскими очами избранныхъ учениковъ (Матѳ. XVII, 2—3). Никогда не оскудѣетъ, не ослабѣетъ и не сократится рука Господня, милующая грѣшника кающагося; никогда ухо Господне не закрыто для услышанія молитвы вѣрующаго. Но надо каяться, надо вѣровать! „Грядущаго ко Мнѣ не изжену вонъ", глаголалъ Господь Іисусъ (Іоа. VI, 37); но не стой упорно на мѣстѣ, гряди къ Отцу блудный сынъ, и еще издалека „увидитъ тебя Отецъ небесный и сжалится надъ тобою" (Луки XV, 20). Но именно этого чувства покаянія, анализа своихъ дѣйствій, сознанія своей грѣховности не было у Іудеевъ. Они дѣлали неправду и зло и были убѣждены въ своей праведности.

Отъ 2 до 16 стиха включительно пророкъ раскрываетъ Израилю рядъ его беззаконій и грѣховъ.

---

[1]) См. въ 1 т. Св. Лѣт. прим. 3-е на Быт. I, 1 имена Божіи.

[2]) См. 2 т. Св. Лѣт. Исх. XXXIV, 6—7 и прим. Ср. въ 4 т. Св. Лѣт. видѣніе Иліи на Хоривѣ, стр. 42—44 второй части этого тома, замѣчанія по поводу 3 Царствъ XIX, 11—13. Мы указываемъ въ этихъ замѣткахъ, что видѣніе Иліи по существу тожественно съ откровеніемъ Моисею.

2. Но беззаконія ваши произвели раздѣленіе между вами и Богомъ вашимъ, и грѣхи ваши отвращаютъ лице Его отъ васъ, чтобы не слышать.

3. Ибо руки ваши осквернены кровію и персты ваши беззаконіемъ; уста ваши говорятъ ложь, языкъ вашъ произноситъ неправду.

4. Никто не возвышаетъ голоса за правду и никто не вступается за истину; надѣются на пустое и говорятъ ложь, зачинаютъ зло и раждаютъ злодѣйство.

Исаія пророкъ, какъ мы видѣли, съ самой первой главы обличаетъ народъ въ отсутствіи чувства правды; ложь господствуетъ во всѣхъ проявленіяхъ жизни народа: въ обрядахъ религіи, въ судѣ, въ отношеніяхъ людей между собою, въ торговлѣ. Господство лжи, отсутствіе всякаго чувства справедливости естественно приводитъ къ насилію и совершенію кровавыхъ преступленій: „зачинаютъ зло и раждаютъ злодѣйство“ (ст. 4).

Естественно, что эти беззаконія произвели „раздѣленіе между народомъ и Богомъ“ (ст. 2).

5. Высиживаютъ змѣиныя яица и ткутъ паутину; кто поѣстъ яицъ ихъ, умретъ; а если раздавитъ, — выползетъ ехидна.

6. Паутины ихъ для одежды негодны; и они не покроются своимъ произведеніемъ; дѣла ихъ — дѣла неправедныя и насиліе въ рукахъ ихъ.

7. Ноги ихъ бѣгутъ ко злу и они спѣшатъ на пролитіе невинной крови; мысли ихъ — мысли нечестивыя; опустошеніе и гибель на стезяхъ ихъ.

8. Пути мира они не знаютъ, и нѣтъ суда на стезяхъ ихъ; пути ихъ искривлены, и никто, идущій по нимъ, не знаетъ мира.

Въ сильныхъ образахъ и выраженіяхъ, частію напоминающихъ Второзаконіе, частію Псалмы Давида [1]), обличаетъ пророкъ своихъ соотчичей; жестоковыйный народъ этотъ.

Въ ст. 5 подъ образомъ змѣиныхъ яицъ изображаются злые замыслы, порождающіе преступленія, а подъ образомъ паутины — ничтожность достигаемыхъ преступникомъ результатовъ (ст. 6).

---

[1]) Второз. XXXII, 32—33 („вино ихъ ядъ драконовъ и гибельная отрава аспидовъ“). См. Пс. V, 6—7, 10; VII, 15; IX, 28; XI, 3; XIII, 1—3; XXVII, 3; XXXV, 2—5; CXXXIX, 4. (Всѣ эти Псалмы Давида). Ср. Притчъ I, 16.

Вкусившій яицъ змѣиныхъ есть тотъ, надъ которымъ совершено преступленіе, а раздавившій яйца есть тотъ, который, понявъ злой замыселъ, уклонился отъ готовившагося насилія, но да помнитъ онъ, что неудавшееся преступленіе родитъ въ мысли преступника новую змѣю, которой надо беречься. Въ стихѣ 6 указывается, что всѣ эти преступленія, съ точки зрѣнія человѣческой, безплодны для преступника, между тѣмъ какъ передъ Богомъ они мерзость, которая отдѣляетъ человѣка отъ источника Истины и Правды и Любви (ср. ст. 2).

Въ ст. 7—8 представляется тяжелая картина общества народа Израильскаго, но ужаснѣе всего, что эта картина неизмѣняемо та же съ древнѣйшихъ временъ. Ее видѣлъ въ пророческомъ видѣніи Моисей (Лев. XXVI; Второз. XXVIII; XXXI; XXXII), называя народъ Израильскій „родомъ строптивымъ и развращеннымъ“ (Второз. XXXII, 5); объ этомъ народѣ то же говорятъ историческія книги ветхаго завѣта; такимъ часто рисуютъ его псалмы; такимъ изображаютъ его обличенія всѣхъ пророковъ; наконецъ такимъ является онъ и во времена Господа нашего Іисуса Христа въ Евангеліяхъ и такимъ является онъ и въ первый вѣкъ въ кн. Дѣяній Апостольскихъ. Мы знаемъ, что несмотря на желѣзную руку Рима, ограничившаго уголовную власть синедріона, господствовавшіе классы находили возможность проявлять свою неправду и кровожадность [1]).

Въ слѣдующихъ стихахъ пророкъ отожествляетъ себя съ народомъ своимъ и ужасается послѣдствій всѣхъ этихъ преступленій, и угасанія свѣта правды посреди ихъ.

9. Потому то и далекъ отъ насъ судъ, и правосудіе не достигаетъ до насъ: ждемъ свѣта, и вотъ тьма;—озаренія, и ходимъ во мракѣ.

10. Осязаемъ, какъ слѣпые стѣну, и какъ безъ глазъ ходимъ ощупью; спотыкаемся въ полдень какъ въ сумерки, между живыми—какъ мертвые.

11. Всѣ мы ревемъ, какъ медвѣди, и стонемъ, какъ голуби; ожидаемъ суда, и нѣтъ его;—спасенія, но оно далеко отъ насъ.

---

[1]) Кромѣ Священнѣйшей Жертвы, вознесенной на крестъ при вопляхъ „первосвященниковъ“ и народа (Іоа. XIX, 15 и наши зам. въ изсл. ч. II, стр. 184—186) вспомнимъ убійство Стефана, Дѣян. VII, и Іакова (XII, 2—3).

12. Ибо преступленія наши многочисленны предъ Тобою, и грѣхи наши свидѣтельствуютъ противъ насъ; ибо преступленія наши съ нами и беззаконія наши мы знаемъ.

13. Мы измѣнили,—и солгали предъ Господомъ и отступили отъ Бога нашего; говорили клевету и измѣну, зачинали, и раждали изъ сердца лживыя слова.

14. И судъ отступилъ назадъ, и правда стала вдали, ибо истина преткнулась на площади, и честность не можетъ войти.

15. И не стало истины, и удаляющійся отъ зла подвергается оскорбленію.

И Господь увидѣлъ это, и противно было очамъ Его, что нѣтъ суда.

Всѣ эти стихи имѣютъ двоякое значеніе: они рисуютъ то, что происходитъ предъ глазами пророка въ его время; но они получаютъ пророческій смыслъ и провидятъ состояніе душъ народа во дни пришествія Сына Божія, „пришедшаго къ своимъ, которые Его не приняли“ (Іоа. I, 11); да и не могли принять, потому что „были злы и не хотѣли идти къ свѣту“ (Іоа. III, 20—21).

Судъ далекъ отъ Іудеевъ (гов. ст. 9), потому что (ст. 7—8) они нечестивы и злы и проливаютъ кровь невинную. Поэтому они напрасно ожидаютъ свѣта и озаренія: злыхъ окружаетъ мракъ (Ср. Іоа. III, 20 и наши замѣтки въ изуч.). Въ ст. 10 высказано, что народъ слѣпъ; это есть подобіе, переносящее насъ какъ къ видѣнію Исаіи VI, 10, такъ и къ временамъ Господа, когда Онъ глаголалъ о фарисеяхъ и народѣ, что „они слѣпые, ведущіе слѣпыхъ“ (Матѳ. XV, 14, XXIII, 16—19 и ср. Іоа. IX, 41). Понятно, что при такомъ состояніи души, окруженной безвыходнымъ мракомъ, отчаяніе можетъ овладѣть душею, что̀ и рисуетъ пророкъ въ стихѣ 11-мъ.

Въ стихахъ 12—15 пророкъ продолжаетъ говорить отъ имени народа своего, но самъ онъ выдѣляется изъ него произнесеніемъ сердечнаго покаянія и истиной дышущаго вопля о грѣхахъ Израиля; онъ сознается, что истины нѣтъ среди его соотчичей, что царство лжи и обмана водворилось, и что всякій удаляющійся отъ зла подвергается оскорбленію. Тогда полный глубокой скорби, онъ восклицаетъ, что Господь увидѣлъ это, и противно это очамъ Его.

Таково было состояніе душъ большинства современниковъ Исаіи; таково оно было и во времена Іереміи (ср. VIII, 15 и др.) и позже

при Іезекіилѣ и наконецъ во времена Господа нашего. И дѣйствительно, всѣ стихи изучаемаго нами отдѣла вполнѣ приложимы къ Іудеямъ, видѣвшимъ плотскими очами воплощеннаго Господа, но „сомкнувшимъ очи свои“ (Ис. VI, 10, Матѳ. XIII, 15). Да! они ждали свѣта и тосковали объ немъ, но, когда свѣтъ появился, они не пошли къ нему и отвернулись отъ Того, которымъ свѣтъ внесенъ въ міръ. Что судъ былъ далекъ отъ нихъ, доказываетъ беззаконное судилище надъ Агнцемъ Божіимъ; во время его и предъ Пилатомъ Іудеи отреклись и отъ Царя своего Бога, признавъ Кесаря единственнымъ царемъ своимъ[1]). Очевидно, какъ говорилъ пророкъ: „судъ отступилъ назадъ и правда стала вдали; ибо истина преткнулась на площади и честность не можетъ войти; и не стало истины.“ (14 — 15). „Се оставляется домъ вашъ пустъ! сказалъ Господь, прибавивъ однако, по неизмѣримому милосердію Своему: „не увидите меня отнынѣ, доколѣ не воскликните: благословенъ грядый во имя Господне“! (Матѳ. XXIII, 38—39 и Луки XIII, 35).

Пророкъ (ст. 15) видитъ въ 15 стихѣ, что Господь увидѣлъ беззаконія и „это противно очамъ Его“; далѣе онъ видитъ (ст. 20) Искупителя (ср. LIII гл. и др.), но онъ еще не видитъ всего величія милосердія Божія, прощающаго тѣхъ, которые съ злобою поражали тѣло Его, забивая гвозди въ пречистыя руки Его, и радовались Его страданію и насмѣхались надъ Нимъ, надъ Его страданіями, надъ судомъ и истиною. И эти мучители могли быть прощены, еслибы съ покаяніемъ и вѣрою обратились къ Нему. „Мы должны повторить здѣсь послѣднюю часть стиха 15-го, съ которой связуется ст. 16 и слѣдующая. Пророкъ съ 15-го стиха говоритъ уже не отъ лица народа, а отъ своего лица.

Ст. 15:.... „И Господь увидѣлъ это (неправду и беззаконнія) и противно было очамъ Его, что нѣтъ суда“.

16. И видѣлъ, что нѣтъ человѣка, и дивился, что нѣтъ заступника; и помогла Ему мышца Его, и правда Его поддержала Его.

Мѣсто это очень трудно. Очевидно одно, что вторая половина стиха говоритъ о Томъ, который въ ст. 20 называется Искупителемъ, Который въ гл. L, 9 говоритъ: „Вотъ Господь Богъ помогаетъ Мнѣ“, Который описанъ въ главѣ LIII, и о пришествіи

---

[1]) Ср. въ нашемъ изученіи Ев. отъ Іоанна гл. XVIII и XIX Іоанна съ нашими замѣчаніями; см. преимущ. въ части II стр. 184—186: „не имамы царя токмо Кесаря“.

Котораго подъ именемъ Еммануила, Чуднаго, Совѣтника, Бога Крѣпкаго, Отца вѣчности, Князя мира, Отрасли Корня Іессеева, Пастыря [1]), пророкъ проповѣдывалъ по повелѣнію Духа Божія съ самаго начала своего служенія, а именно въ годъ смерти царя Озіи (VI, 1 и 13), ибо въ этомъ видѣніи пророку было въ таинственныхъ словахъ открыто о „святомъ сѣмени", имѣющемъ быть корнемъ новой земли и жизни. Но и ранѣе того пророку было открыто (II, 2 — 4), что „гора дома Господня будетъ поставлена во главѣ горъ".... и „потекутъ къ ней многіе народы".... и Нѣкто, не наименованный еще, но названный Онъ, (который есть Богъ Іаковлевъ) „будетъ судить народы".

Въ первой части стиха 16-го выраженіе: „нѣтъ заступника" кажется должно быть истолковано на основаніи историческихъ сказаній ветхаго завѣта. Первое указаніе на возможность спасенія града, если въ немъ найдется хотя десять праведныхъ, мы видимъ въ моленіи Авраама о Содомѣ (Быт. XVIII, 32). Потомъ заступникомъ за народъ является Моисей (въ книгѣ Исходъ XXXII, 11—13; XXXIII, 1—3 и 12—17 съ пр. въ Св. Лѣтописи) послѣ грѣха народа поклоненія золотому тельцу. Въ книгѣ Числъ (XII, 44 — 48) заступниками народа, поражаемаго за ропотъ и возмущеніе, были Моисей и Ааронъ; послѣдній, по приказанію Моисея, побѣжалъ въ среду общества (48) и сталъ между мертвыми и живыми и пораженіе прекратилось". Въ книгѣ же Числъ (XXV, 7 — 8) порывъ Финееса спасъ народъ отъ истребленія, и о немъ сказано такъ: (ст. 13) „Онъ показалъ ревность по Богѣ своемъ и заступилъ сыновъ Израилевыхъ". Намъ кажется, что мысль Исаіи можетъ еще быть пояснена словами Іезекіиля, который отъ имени Господа, видящаго беззаконія народа Своего, глаголетъ: „Искалъ Я у нихъ человѣка, который поставилъ бы стѣну и сталъ бы предо Мною въ проломѣ за сію землю, чтобы Я не погубилъ ея, но не нашелъ" (Іезек. XXII, 30).

Съ этимъ указаніемъ на грѣховность народа, среди котораго нѣтъ уже великихъ избранныхъ Богомъ людей, связуется вторая часть стиха, вводящая мысль о Томъ, которому помогаетъ мышца Господня и котораго поддерживаетъ правда Его. Онъ то и есть тотъ „великій Первосвященникъ" (Евр. III, 1; IV, 14. VI, 20 и мн. др.), вѣчный Заступникъ нашъ, на Котораго мы уповаемъ. Онъ же и единый Судія нашъ (Іоа. V, 22).

[1]) VII, 14; IX, 6—7; XI, 1—5; XL, 11 и всѣ замѣчанія in loco.

17. И Онъ возложилъ на Себя правду какъ броню, и шлемъ спасенія на главу Свою; и облекся въ ризу мщенія, какъ въ одежду, и покрылъ Себя ревностію, какъ плащомъ.

Стихъ этотъ, повидимому предуказываетъ то оружіе которое необходимо Христіанину для защиты своей, о Которомъ говоритъ Ап. Павелъ въ VI главѣ Ефес. Это есть оружіе Божіе, Которому единому принадлежитъ судъ и отмщеніе („Азъ воздамъ!“ Римл. XII, 19; Евр. X, 30).

18. По мѣрѣ возмездія, по этой мѣрѣ Онъ воздастъ противникамъ своимъ — яростію, врагамъ своимъ — местію, островамъ воздастъ должное.

19. И убоятся имени Господа на западѣ и славы Его— на восходѣ солнца. Если врагъ пріидетъ, какъ рѣка,—дуновеніе Господа прогонитъ его.

Въ притчѣ о талантахъ, — такъ, какъ она начертана въ XIX главѣ Евангелиста Луки,—мы читаемъ слова Господа изображающія судъ Божій. Послѣ разсмотрѣнія дѣйствій получившихъ таланты для умножеиія ихъ, Царь, говоря о возмутившихся противъ него (ст. 14), прибавляетъ: (ст. 27) „враговъ же моихъ, тѣхъ которые не хотѣли, чтобы я царствовалъ надъ ними, приведите сюда и избейте предо мною“.

Нѣтъ сомнѣнія, что эти слова вполнѣ примѣняются къ Іудеямъ; но это не исчерпываетъ ни значенія притчи, ни значенія пророчества. Какъ должное возмездіе за труды всякаго человѣка на землѣ, изображенное въ воздаяніи Царя тѣмъ которые умножили полученные отъ Него таланты, такъ и угроза врагамъ Его, не хотящимъ, чтобы Онъ царствовалъ надъ ними, относится ко всѣмъ царствамъ, народамъ или общинамъ, которые отрицаются Господа и Христа Его. Не однимъ Іудеямъ произнесена угроза ст. 18-го пророчества, но и „островамъ“, т. е. „островамъ языковъ“ [1]). Выраженіе это (или соотвѣтствующее ему „острова народовъ“ въ русскомъ текстѣ нашей Библіи) означало то обособленіе народовъ и племенъ, которое существовало въ древнемъ языческомъ мірѣ. Между ними не существовало никакой связи ни духовной, ни нравственной, ни даже по языку (ср. XI Бытія); они были всегда врагами. Только появленіе проповѣди любви и міроваго братства измѣнило весь строй міра, не мгновенно, а какъ измѣняетъ сѣмя многолѣтняго растенія

---

[1]) См. Быт. X, 5 и прим. и см. примѣч. на Исаіи XLI, 1.

или лучше сказать великаго древа всю мѣстность, засѣянную имъ [1]). И въ наше время, мы еще далеко не достигли „царства Божія", о пришествіи котораго мы ежедневно молимся. Но во времена Исаіи обособленіе племенъ было полное, и къ нимъ, какъ и къ Іудеямъ, произнесены угрозы стиха 18-го, которыхъ значеніе не утратилось и понынѣ для тѣхъ которые, забывая завѣты Господа Іисуса, идутъ по ложному пути себялюбивыхъ плановъ, попирая всякія основанія общечеловѣческаго братства и любви, завѣщанной Господомъ Своимъ ученикамъ въ словахъ Его: „сіе заповѣдую вамъ, да любите другъ друга [2]).

„И убоятся имени Господа (говоритъ ст. 19) на западѣ и славы Его на восходѣ солнца". Уже это выраженіе ясно указываетъ, что пророчество объемлетъ весь міръ и не ограничено Палестиной и Іудеями. „Ибо отъ востока солнца до запада велико будетъ имя Мое между народами" говоритъ именемъ Господнимъ пророкъ Малахія I, 11.

Нашествіе врага, уподобляемаго бурной рѣкѣ (ср. под. выр. Исаіи VIII, 7 съ прим.), будетъ безвредно, ибо онъ исчезнетъ отъ дуновенія Господа, такъ какъ не ничтожной силѣ человѣческой бороться противъ воли Божіей. Не безъ основанія напоминаютъ нѣкоторые (какъ напр. Шмидеръ), что вѣтръ или дуновеніе его суть одинъ изъ образовъ, которымъ изображается дѣйствіе Духа Святаго, какъ напр. Іоа. III, 8 или Дѣян. II, 2 — 4. Въ пророчествѣ Исаіи дуновеніе Господа, останавливающее врага (т. е. сатану), можетъ быть понято какъ сила Духа Святаго, помогающая христіанамъ побѣдить древняго врага человѣчества (2 Сол. II, 8).

20. И пріидетъ Искупитель Сіона и сыновъ Іакова, обратившихся отъ нечестія, говоритъ Господь.

Это прямое Мессіанское пророчество ясно говоритъ, что Искупитель приходитъ помочь Сіону и тѣмъ сынамъ Іакова, которые обратились отъ нечестія, а не тѣмъ, которые „не приняли Его" (Іоа. I, 11). Ср. Ис. II, 3; XXVII, 9 и наст. стихи съ указ. Римл. XI, 26—27 на эти пророчества.

---

[1]) Ср. притчу Матѳ. XIII, 32 о великомъ древѣ изъ малаго зерна. Ср. прор. Исаіи XXIX, 17—25; XXXII, 18—19; XXXV, 1; XLIII, 19—20 о пустынѣ превращенной въ плодоносную землю.

[2]) Іоа. XV, 17; ср. id. XIII, 35: „о семъ разумѣютъ вси, яко Мои ученицы есте, аще любовь имате между собою".

21. И вотъ завѣтъ Мой съ ними, говоритъ Господь! Духъ Мой, который на тебѣ, и слова Мои, которыя Я вложилъ въ уста твои, не отступятъ отъ устъ твоихъ и отъ устъ потомства твоего, и отъ устъ потомковъ потомства твоего, говоритъ Господь отнынѣ и довѣка.

Не смотря на то, что блаж. Іеронимъ относитъ слова эти къ Исаіи [1]), мы склоняемся къ тому мнѣнію, котораго держатся многіе комментаторы, что слова эти обращены къ вѣрному Израилю: къ Церкви Христовой, къ чадамъ Божіимъ, къ тѣмъ, которые удостоились воспріять благодать Духа Святаго и которыхъ потомство будетъ хранить какъ святыню слова Господни. „Слова Мои не прейдутъ" (Матѳ. XXIV, 35).

По нашему мнѣнію, ст. 21 представляетъ слѣдующее значеніе: обѣщаніе Искупителя, объявляемое чрезъ Исаію, освѣщаетъ изъ поколѣнія въ поколѣніе рядъ вѣрующихъ, которые и являются хранителями завѣта Господня: это вѣрный Израиль, которому даруется обѣщаніе, что Духъ Святый будетъ вѣчно пребывать на вѣрныхъ, и на потомствѣ ихъ, и что „непреходящія слова Господни", которыя суть Евангеліе,—не отступятъ отъ нихъ во вѣкъ. „Слово, которое стало плотію" (Іоа. I, 14), глаголало: „Азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка. Аминь". (Матѳ. XXVIII, 20).

Вслѣдъ за симъ пророкъ видитъ прославленіе Іерусалима.

---

[1]) Указаніе Комментарія Спб. Дух. Ак. стр. 884—885.

ГЛАВА ШЕСТИДЕСЯТАЯ.

Эта глава составляя продолженіе предъидущей, указываетъ, что мракъ, окружавшій Іудеевъ вслѣдствіе ихъ грѣховности, (гл. 59, ст. 19), когда пріидетъ Искупитель (id. ст. 20), обратится въ свѣтъ и слава Господня взойдетъ надъ Іерусалимомъ, (Гл. 60, ст. 1). При объясненіи многихъ земныхъ образовъ, которые мы встрѣтимъ въ этой главѣ, надобно обратить вниманіе на послѣдніе стихи этой главы, которые очевидно относятся къ Іерусалиму небесному въ которомъ (ст. 19 — 20) не солнце будетъ служить свѣтомъ, а „Господь будетъ граду тому вѣчнымъ свѣтомъ“, что насъ переноситъ къ Откров. XXI, 23 и XXII, 5 съ тѣмъ же пророчествомъ [1]).

ГЛАВА LX.

1. Возстань, свѣтись Іерусалимъ, ибо пришелъ свѣтъ твой, и слава Господня взошла надъ тобою.

Ирмосъ пѣсни 9-ой Пасхальнаго канона [2]): „свѣтися, свѣтися новый Іерусалиме“!... доказываетъ, что издавна [3]) Церковь признавала въ этомъ пророчествѣ прославленіе Церкви Христовой воскресеніемъ ея Господа и Пастыреначальника Іисуса Христа. Нѣтъ никакой возможности примѣнить это пророчество къ какимъ либо событіямъ, предшествующимъ воплощенію Слова Божія, Его славному воскресенію и созданію Церкви Божіей на землѣ.

---

[1]) Ср. параллельн. прор. Исаіи, напр. XL, 5; XLI, 27; XLIX, 13; LI, 11, 16; LII, 1 слѣд. съ прим. LIV, 12 съ прим.

[2]) Пѣснь 9-я Ирмосъ. (См. въ изд. 1875 Богослужебные каноны проф. Ловягина, стр. 73). Ср. указ. на это сближеніе и въ толков. паремій Еп. Виссаріона (1890) стр. 292 и въ толк. Спб. Дух. Ак. стр. 885.

[3]) Канонъ начертанъ Іоанномъ Дамаскинымъ († въ 756 г. въ глубокой старости).

2. Ибо вотъ тьма покроетъ землю, и мракъ—народы; а надъ тобою возсіяетъ Господь, и слава Его явится надъ тобою.

3. И пріидутъ народы къ свѣту твоему, и цари — къ восходящему надъ тобою сіянію.

4. Возведи очи твои, и посмотри вокругъ: всѣ они собираются, идутъ къ тебѣ; сыновья твои издалека идутъ, и дочерей твоихъ на рукахъ несутъ.

5. Тогда увидишь, и возрадуешься, и затрепещетъ и расширится сердце твое, потому что богатство моря обратится къ тебѣ; достояніе народовъ пріидетъ къ тебѣ.

Ср. въ Ев. Іоа. I, 5: „И свѣтъ во тьмѣ свѣтитъ и тьма не объяла его". Таково пророческое значеніе читаемаго нами стиха 2-го этой главы Исаіи. Мракъ язычества густѣлъ до пришествія Господа, не смотря на то, что великія монархіи Месопотаміи были разрушены. Но пока не пришелъ „Свѣтъ" и не освѣтилъ передъ духовными очами человѣка его безсиліе и грѣхи, и не указалъ ему пути къ счастію, пути воздержанія и трудовъ и любви—единственнаго пути ведущаго къ Богу и вѣчному покою,—дотолѣ человѣкъ оставался поклонникомъ идоловъ, какимъ бы именемъ ни назывался этотъ культъ. Не одни фетиши и истуканы были предметами идолопоклонства; послѣ погрома монархій, кланявшихся Ваалу, Астартѣ и др. богамъ, болѣе чистый культъ древнихъ Персовъ пошелъ однакоже по тому же пути суевѣрій и лжи и поклоненія злому началу, по которому шли древнѣйшіе народы, жившіе внѣ откровенія; а во многихъ частяхъ Азіи и Африки древніе жестокіе и циническіе культы не только не исчезли, но практиковались съ особеннымъ развитіемъ жестокости. И среди болѣе культурныхъ племенъ Европы, какъ то Арійцевъ Греціи и Аппенинскаго полуострова, язычество держалось упорно, какъ политическое учрежденіе, не смотря на развитость ума этихъ племенъ. У большей же части лучшихъ людей Греціи и Рима, культъ боговъ былъ замѣненъ культомъ своего **я**, отрицаніемъ Божества и поклоненіемъ уму человѣческому; и въ немногихъ только высшихъ умахъ древности мы видимъ проблесками убѣжденіе въ существованіи Вѣчнаго Разума, создавшаго вселенную и управляющаго ею. Прибавимъ къ этому, что и эти отголоски перваго откровенія возникли не въ умѣ мудреца, а повидимому получены съ востока изъ сокровищницы еврейскихъ преданій и откровеній. Но и среди Евреевъ мракъ густѣлъ, и тьма покрывала ихъ все болѣе и болѣе, какъ мы видимъ изъ самой

книги Исаіи[1]). И они кланялись не Богу, а себѣ; и они полагали надежду свою не на Творца міра и Бога завѣта, а на свой умъ; а самая безсодержательность ихъ обряда, въ которой упрекаетъ ихъ Исаія (ср. и Евангеліе), доказываетъ, какой мракъ безвѣрія окружалъ душу ихъ. Но Господь превратитъ мракъ этотъ въ свѣтъ: „и свѣтъ во тьмѣ свѣтитъ и тьма его не объятъ“ (Іоа. I, 5). Вотъ на горѣ Господней (Ис. II, 2—3) засвѣтился свѣтъ, и пошли къ свѣту этому народы и цари. Всѣ вѣрующіе называются Господомъ Іисусомъ сынами свѣта (Іоа. XII, 36)[2]) и они идутъ къ свѣту, который привлекаетъ эти сердца, ищущія царствія Божія. Образно въ ст. 4 рисуетъ пророкъ это типическое переселеніе изъ страны мрака въ страну свѣта, какъ бы уподобляя его переселенію Авраама въ землю обѣтованія: идутъ старцы и юноши, несутъ на рукахъ слабыхъ чтобы достигнуть обители свѣта и покоя и чистоты и радости, оставляя далеко за собой міръ матеріальный и плотскій, столь утомляющій свободный духъ человѣческій.

„Тогда“, говоритъ пророкъ новому Израилю, тому Израилю, который увѣровалъ и былъ посланъ Господомъ на проповѣдь Евангелія, — „тогда (ст. 5) возрадуешься и расширится сердце твое, потому что богатство моря обратится къ тебѣ; достояніе народовъ пріидетъ къ тебѣ“.

Слова эти можетъ быть слѣдуетъ сопоставить съ чудесною ловлею рыбъ Апостоловъ (Луки V, 6) этихъ *„ловцовъ человѣковъ“* (Матѳ. IV, 19 и пар.), но главнѣйше съ типическимъ ловомъ на озерѣ Генисаретскомъ послѣ воскресенія Господа. Въ нашемъ опытѣ изуч. Ев. Іоанна (ч. II, стр. 272—275) мы въ пр. на Іоа. XXI, 11 привели нѣсколько цитатъ изъ Отцовъ Церкви, указывающихъ на значеніе сказанія этой главы Іоанна. И здѣсь у Исаіи мы читаемъ что „богатство моря и достояніе народовъ пріидетъ къ тебѣ“, т. е. къ церкви Христовой, какъ понимаемъ мы. Но если послѣдующій ст. 6 можетъ быть понятъ въ смыслѣ матеріальнаго богатства, которое также будетъ достояніемъ государствъ Христіанскихъ, ибо они обладаютъ высшимъ развитіемъ ума, — этого дара Господня, — то въ ст. 5 мы читаемъ нѣчто иное. Расширится и затрепещетъ отъ радости сердце Израиля, потому что „достояніе народовъ“ и „богатство моря“ пріидетъ къ нему. Богатство моря,

---

[1]) Passim; ср. въ особ. VIII, 22 съ примѣчаніями.

[2]) Ср. наши прим. въ изуч. Ев. Іоанна ч. I, стр. 451—452.

какъ мы видѣли, есть та масса душъ, которыя выловлены рыбаками Господними *изъ бездны временной жизни для* пріуготовленія къ жизни вѣчной; это и есть богатство Церкви. Подъ именемъ же народнаго достоянія мы разумѣемъ совокупность духовныхъ силъ народа, направляемыхъ на благо, а не на зло, какъ было то въ языческомъ мірѣ. Какъ часто люди, мало занимающіеся духовнымъ и человѣческимъ, противопоставляютъ Христіанство наукѣ. Но пусть представятъ себѣ языческій міръ, дожившій до нашего времени, и пусть осмѣлится кто либо утверждать, что онъ достигъ бы высшаго развитія и нравственнаго и научнаго, не воспитанный откровеніемъ и Христіанствомъ. Да чья же дочь наука, какъ не ума, отрезвленнаго Христіанствомъ? чьи же чада гуманность и проповѣдь любви къ ближнему, и помощи слабѣйшимъ братьямъ, и нравственность и уваженіе къ праву другихъ, которыя проповѣдуютъ и позивитизмъ и агностицизмъ и другія секты, отрицающіяся источника свѣта, но не могущія обойтись безъ того свѣта, который Онъ, Онъ Единый, внесъ въ міръ? Да, „достояніе народовъ", ихъ духовныя силы Ему принадлежатъ и суть чада Его Церкви. (Ср. еще ниже ст. 8 и слѣд.).

6. Множество верблюдовъ покроетъ тебя, дромадеры изъ Медіама и Ефы; всѣ они изъ Савы прійдутъ, принесутъ золото и ладонъ, и возвѣстятъ славу Господа.

Изъ кн. Бытія XXV, 1—4 мы знаемъ, что Мадіамъ (въ русск. пер. кн. Бытія „Мадіанъ") и сынъ его Ефа суть потомки Авраама отъ Хеттуры. Шева или Сава упомянутъ въ Быт. X, 7. Повидимому въ 6 стихѣ,—по воспоминанію о постройкѣ храма Соломона,—пророкъ видитъ въ будущемъ величественный храмъ Всевышнему на „горѣ дома Господня" (II, 2), для построенія котораго перевозятся богатства земли Офиръ и счастливой Аравіи плотскими потомками Авраама, которые, какъ и всѣ другіе языческіе народы, пойдутъ къ горѣ Господней и свѣту, возсіявшему на ней.

Слѣдующіе стихи опять возвращаются къ истинному богатству Церкви, они говорятъ о присоединеніи къ ней многочисленныхъ душъ человѣческихъ.

7. Всѣ овцы Кедарскія будутъ собраны къ тебѣ; овны Неваіоѳскіе послужатъ тебѣ: взойдутъ на алтарь Мой жертвою благоугодною, и Я прославлю домъ славы Моей.

Мы обратимъ вниманіе на то, что какъ Мадіамъ и Ефа суть чада Авраамовы отъ Хеттуры, такъ и въ настоящемъ 7 стихѣ

упомянутыя имена принадлежатъ потомкамъ Авраама, ибо Кедаръ и Наваіоѳъ въ гл. XXV, 13 кн. Бытія[1]) названы въ числѣ сыновъ Измаила, сына Авраама отъ Агари. Плотскіе потомки Богомъ избраннаго отца вѣрующихъ Авраама здѣсь избраны какъ типы чадъ духовныхъ по вѣрѣ Авраама, „которые и благословляются съ вѣрнымъ Авраамомъ" (Гал. III, 9). Эти чада Авраама служатъ Господу и, какъ говоритъ многознаменательно пророчество: „взойдутъ на алтарь Мой жертвою благоугодною", предсказывая, что многіе праведники, мученики и исповѣдники „предоставятъ тѣла свои въ жертву святую, благоугодную Богу" (Римл. XII, 1), не только для служенія Богу, но и для возношенія во славу Божію, какъ кровавая жертва, которою первые вѣка Христіанства утвердили ту великую истину, что жизнь и радость человѣка въ величіи духа его, что міръ и плоть ничто, что единая цѣль жизни — поклоненіе Богу въ духѣ и истинѣ. Такимъ образомъ сбылось пророчество, что чада Авраамовы „вошли на алтарь Божій жертвою благоугодною и Господь прославилъ домъ славы Своей".

Слѣдующіе стихи образно рисуютъ стремленіе къ граду Бога, вѣчному Іерусалиму чадъ Божіихъ по благодати (Римл. IV, 16, V, 15—16).

8. Кто это летятъ какъ облака и какъ голуби—къ голубятнямъ своимъ?

Въ IV т. Св. Лѣтописи (ч. II, стр. 238) мы говорили, что изъ Священнаго Писанія видно, что въ душѣ человѣка Образъ Божій не умираетъ даже среди язычниковъ,—какъ напр. въ Ниневіи при проповѣди Іоны, — и что душа человѣческая внезапно свѣтлѣетъ, слыша проповѣдь слова Божія. Но когда явилось воплощенное Слово, и вѣсть о Немъ разнесена была по міру Апостолами, то масса скорбящихъ сердецъ съ радостнымъ трепетомъ обратили взоры свои къ возсіявшему среди мрака свѣту (Іоа. I, 4—5; 2 Петр. I, 19). О себѣ и о подобныхъ ему сердцахъ во всѣхъ племенахъ пророчествовалъ Давидъ, говоря: „Истомилась душа моя желая во дворы Господни; сердце мое и плоть моя восторгаются къ Богу живому" (Пс. 83, ст. 3). Онъ же образно выражаетъ тоску жаждущихъ правды и ждущихъ спасенія въ пс. 54, ст. 7, возвѣщая: „Кто далъ бы мнѣ крылья, какъ у голубя? я улетѣлъ бы и успо-

[1]) Ср. I Пар. I, 29.

коился бы". Это чувство радостной надежды успокоенія, при видѣ возсіявшаго свѣта, къ которому стремятся неудержно души человѣческія, какъ голуби къ гнѣзду, мѣсту своего успокоенія,—изображается и ст. 8 наст. главы Исаіи. Этотъ взглядъ на пророчество находитъ оправданіе и въ слѣд. стихахъ.

9. Такъ, Меня ждутъ острова, и впереди ихъ—корабли Ѳарсисскіе, чтобы перевезти сыновъ твоихъ издалека и съ ними серебро ихъ и золото ихъ, во имя Господа Бога твоего и Святаго Израилева, потому что Онъ прославилъ тебя.

10. Тогда сыновья иноземцевъ будутъ строить стѣны твои, и цари ихъ — служить тебѣ; ибо во гнѣвѣ Моемъ Я поражалъ тебя, но въ благоволеніи Моемъ буду милостивъ къ тебѣ.

Мы видѣли (Быт. X и др.), что подъ именемъ острововъ вообще разумѣются всѣ племена земныя въ книгахъ ветхаго завѣта; но подъ именемъ острововъ иногда преимущественно разумѣются страны, омываемыя Средиземнымъ моремъ (ср. 23 гл. Исаіи и пр.). Иногда эти западныя страны, съ которыми можно было сообщаться лишь на корабляхъ, называются Киттимъ, какъ въ пророчествѣ Валаама, въ кн. Числъ XXIV, 24 (и наши пр. въ 3 т. Св. Лѣт.). Весьма многознаменательны слова Милосердаго Владыки вселенной: „Меня ждутъ острова!" Да, съ глубокою тоскою ждалъ древній міръ правды Божіей и Избавителя, по сохранившемуся почти у всѣхъ народовъ воспоминанію о первомъ обѣтованіи (Быт. III, 15 и наше пр. въ 1 т. Св. Лѣт.). Говоря о древнихъ государствахъ и народахъ, объ ихъ развратѣ и роскоши и атеизмѣ, соединенномъ чаще всего съ идолопоклонствомъ по политическимъ цѣлямъ, мы почти неизмѣнно говоримъ о высшихъ, богатыхъ классахъ общества, которые могли совершенно забыть Бога посреди наслажденій плоти и міра. Но что же мы скажемъ о массахъ не только рабовъ, но о полноправныхъ даже, но бѣднѣйшихъ гражданахъ Рима или городовъ Греціи, или покоренныхъ народовъ, или гражданахъ Римскихъ колоній, или о бѣднѣйшихъ гражданахъ всѣхъ большихъ городовъ, которые испытывали всю жизнь только лишенія, притѣсненія, голодъ, и были, не смотря на политическія права, полными рабами богатыхъ [1])?

---

[1]) См. у Шлоссера т. III, (изд. 1862 г.) стр. 454 и слѣдующія, „характеръ Римской жизни въ періодъ пунич. войнъ".

Эти сотни милліоновъ людей угнетенныхъ, бѣдствующихъ, которые были воспитаны въ школѣ горя и насилія, они то и ждали правды; о нихъ говоритъ ст. 9: „Меня ждутъ острова". Они то первые и откликнулись на зовъ Апостоловъ; они впервые увидѣли свѣтъ правды и любви, и сердце ихъ озарилось свѣтомъ радости при мысли, что въ мірѣ наконецъ возникла правда, что есть жизнь загробная, радость вѣчная, дарованная имъ воскресшимъ изъ мертвыхъ Страдальцемъ, который былъ Богъ воплотившійся, освятившій Собою все, что въ царствѣ міра сатаны презиралось, освятившій и превознесшій бѣдность и смиреніе и униженіе мірское и самую позорную смерть, которая была торжествомъ истины и добра надъ ложью и зломъ и торжествомъ духа надъ плотію и міромъ.

Слѣдующая часть ст. 9 провидитъ полное пересозданіе общества, ибо богатства текутъ не въ общество воиновъ-завоевателей, а въ общество, основанное на началахъ братства всѣхъ людей, кротости и любви.

Въ ст. 10 эти сыновья иноземцевъ строятъ стѣны духовнаго града Израилева: не о каменныхъ стѣнахъ здѣсь рѣчь, а о „домѣ Божіемъ, который есть Церковь Бога живаго, столпъ и утвержденіе истины". (I Тим. III, 15). Цари служатъ этой церкви, которую Господь Богъ поражалъ, когда она въ ветхозавѣтномъ дѣтствѣ своемъ [1]) отреклась отъ Него,—но которая, достигнувъ въ Новомъ Завѣтѣ полноты любви, была счастлива особеннымъ благоволеніемъ Божіимъ и Его милостію.

Въ слѣд. стихахъ рисуется развитіе этой Церкви и обладаніе міромъ.

11. И будутъ всегда отверсты врата твои, не будутъ затворяться ни днемъ, ни ночью, чтобы приносимо было къ тебѣ достояніе народовъ, и приводимы были цари ихъ.

12. Ибо народъ и царства, которые не захотятъ служить тебѣ,—погибнутъ; и такіе народы совершенно истребятся.

Мы видѣли въ ст. 5, что подъ именемъ „достоянія народовъ" надо разумѣть духовныя силы и способности народовъ, посвящаемыя на служеніе Церкви, ибо умъ человѣческій можетъ развиваться лишь при свѣтѣ Христовомъ.

---

[1]) См. въ Пѣсни Пѣсн. гл. VIII, 8—14 и см. наши замѣчанія въ 4 т. Св. Лѣтописи ч. I, стр. 333—334.

Ст. 11 пророчествуетъ о міровомъ значеніи Церкви, въ которую доступъ никому не закрытъ: никто не привлекается насильно, никто обязательно, (какъ среди Евреевъ) не принуждается быть членомъ Церкви Христовой, но никто изъ грядущихъ ко Христу не изгоняется Имъ, Милосерднымъ (Іоа. VI, 39).

Стихъ 12 однако устанавливаетъ въ будущемъ законъ, по которому народы и царства, которые не захотятъ служить Церкви Христовой, погибнутъ и будутъ истреблены. Это не угроза, это законъ развитія; это раскрытіе той роковой необходимости, вслѣдствіе которой высшія и развитѣйшія существа вытѣсняютъ слабѣйшихъ. Общества, основанныя на „краеугольномъ камнѣ Христѣ", на основаніяхъ добра и любви, Имъ положенныхъ, не могутъ рушиться, имъ предстоитъ безконечно развиваться. Другое будущее предстояло имперіямъ, могущественнымъ во время проповѣди Евангельской, но основаннымъ на пескѣ всегда измѣняющейся лжи, на моряхъ пролитой невинной крови, на насиліи и неуваженіи къ правамъ человѣка, — эти государства должны были погибнуть и погибли силою тѣхъ элементовъ правды, которые возникли среди ихъ и которые, какъ сильныя молодыя деревья, разорвали и выворотили корнями своими фундаментъ, на которомъ построенъ былъ древній міръ.

Таковъ былъ законъ развитія добра и любви среди человѣчества, послѣ освѣщенія его свѣтомъ Христовымъ, таковъ онъ и будетъ.

13. Слава Ливана придетъ къ тебѣ, кипарисъ и певгъ и вмѣстѣ кедръ, – чтобъ украсить мѣсто святилища Моего,— и Я прославлю подножіе ногъ Моихъ.

14. И придутъ къ тебѣ съ покорностью сыновья угнетавшихъ тебя, и падутъ къ стопамъ ногъ твоихъ всѣ презиравшіе тебя и назовутъ тебя городомъ Господа, Сіономъ Святаго Израилева.

15. Вмѣсто того, что ты былъ оставленъ и ненавидимъ, такъ что никто не проходилъ чрезъ тебя, Я содѣлаю тебя величіемъ на вѣки, радостью въ роды родовъ.

16. Ты будешь насыщаться молокомъ народовъ и груди царскія сосать будешь, и узнаешь, что Я Господь—Спаситель твой и Искупитель твой, Сильный Іаковлевъ.

Всѣ эти стихи рисуютъ міровое значеніе новаго Іерусалима, который есть святилище „Святаго Израилева", „Сильнаго Іаковлева", который есть Самъ Господь, „Искупитель" и „Спаситель человѣчества.

Деревья растущія на Ливанѣ, которыя употреблены будутъ (по подобію храма Соломонова) на украшеніе святилища, не опредѣлены точно. Подъ именемъ пегвы нашего перевода (pine-tree Англ. узак. текста) кажется надо разумѣть пихту или одну изъ другихъ смолистыхъ породъ, которыя растутъ рядомъ съ кипарисомъ и кедромъ на Ливанѣ [1]).

Господь прославитъ подножіе ногъ Своихъ (ст. 13): вся земля названа „подножіемъ ногъ Господнихъ" (Матѳ. V, 35), нашимъ Пастыреначальникомъ Іисусомъ Христомъ [2]). Въ ветхозавѣтный періодъ подножіемъ ногъ Бога завѣта преимущественно считался храмъ, въ которомъ покоился ковчегъ завѣта; такъ царь Давидъ (I Парал. XXVIII, 2) говоритъ: „у меня на сердцѣ построить домъ покоя для ковчега завѣта Господня и въ подножіе ногамъ Бога нашего". (Ср. Псал. 131, ст. 7 и Іезекіиля XLIII, 7). Замѣтимъ, что уже и въ послѣднихъ Мессіанскихъ пророчествахъ Исаіи, какъ напр. въ главѣ LXVI, (ст. 1) на которую ссылается первомуч. Стефанъ, указывается, что нѣтъ и не можетъ быть на землѣ храма, достойнаго имени и славы Творца неба и земли. Такимъ образомъ мы провидимъ въ этомъ послѣднемъ пророчествѣ указаніе на грядущее измѣненіе въ общемъ настроеніи человѣчества, которому Господь сказалъ: грядетъ часъ, егда ни въ горѣ сей, ни во Іерусалимѣхъ поклонитеся Отцу,.... но грядетъ часъ и нынѣ есть, егда истинніи поклонницы поклонятся Отцу духомъ и истиною: ибо Отецъ таковыхъ ищетъ поклоняющихся Ему". (Іоа. IV, 21—24, и см. наши объясн. въ Оп. изуч. Ев. Іоанна). И въ вышеприведенномъ мѣстѣ Ев. Матѳ. V, 35 Господь глаголетъ не о храмѣ, а о всей землѣ, которая дѣлается освященною, какъ храмъ, кровію Агнца, и потому упоминается вся какъ подножіе владыки міра. Вся земля есть храмъ Божій, ибо Церковь Христова объемлетъ всѣхъ и вся, такъ какъ мы видѣли, что въ ст. 11 этой главы говорится ей: „и будутъ всегда отверсты врата твои".... (см. прим.).

Въ 14 — 15 стихахъ повторяется пророчество о стремленіи къ Сіону сыновей всѣхъ тѣхъ, которые презирали и угнетали Израиля (выше ст. 10; и см. гл. II, 2 Исаіи). При этомъ мы сдѣлаемъ общее замѣчаніе, что изъ массы народа не современники Господа, а слѣдующее за ними поколѣніе вошло въ составъ Церкви Христовой.

[1]) Комм. Спб. Дух. Акад. (стр. 890) указываетъ на преданіе, по которому св. Крестъ Господа Іисуса былъ сдѣланъ изъ этихъ негніющихъ деревъ съ хребта Ливана.

[2]) Это вспоминаетъ первомученикъ Св. Стефанъ въ рѣчи своей Дѣян. VII, 49, 50.

Самъ Господь, говоря къ Іудеямъ, указывалъ имъ: что „сыны ваши будутъ вамъ судьями“ (Матѳ. XII, 27) [1]). Точно также и въ 14 ст. этой главы Исаіи „сыновья угнетавшихъ тебя“ падутъ къ стопамъ церкви Христовой. Современники Христа, видѣвшіе славу воскресенія Его и воспріявшіе въ послѣднюю ночь священныя слова Его (Іоа. XIII—XVII), были немногочисленны: но имъ освященнымъ Св. Духомъ было поручено „свидѣтельствовать о Немъ“ (Іоа. XV, 26—27); озлобленные Іудеи и въ невѣдѣніи находившіеся современники Господа иноземцы не могли еще вмѣстить благодатнаго Слова Божія; но сыны ихъ, — это поколѣніе будущности, — не успѣвшее закоснѣть въ грѣховныхъ привычкахъ, сердце котораго было открыто еще проповѣди правды, — и составили главный контингентъ язычниковъ, которые, увидѣвши возженный на Сіонѣ свѣтильникъ правды, призывающій къ Господу и спасенію, бросились къ святой горѣ, чтобы получить исцѣленіе и утѣшеніе и прозрѣніе, изнывая отъ тоски въ той средѣ лжи и зла, въ которой они возрасли. Среди Іудеевъ, какъ мы думаемъ, молодое поколѣніе менѣе было отзывчиво, потому что находилось подъ гнетомъ фарисеевъ и строгаго строя еврейской семьи. Замѣтимъ, что Четьи Минеи, повѣствуя о мученикахъ изъ язычниковъ, почти исключительно говорятъ о молодыхъ людяхъ обоихъ половъ. Старцы же мученики суть преимущественно Священнослужители Церкви Христовой.

Ст. 16, говоря о царяхъ и народахъ питателяхъ Церкви, повторяетъ мысль, высказанную въ пророчествѣ Исаіи XLIX, 23, которую мы встрѣтили еще въ Пс. 44, ст. 13, въ словахъ: „и дочь Тира съ дарами и богатѣйшіе изъ народа будутъ умолять лице твое“ (см. обясн. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 234). Это пророчество заключаетъ въ себѣ двойное указаніе: вѣрующій въ Христа и Его ученіе пренебрегаетъ благами міра и не привязывается къ нимъ душею, а, прилѣпляясь любовью къ Церкви Христовой, состоящей изъ братьевъ его, естественно считаетъ долгомъ своимъ питать отъ избытковъ своихъ братьевъ своихъ и мать свою Церковь.

17. Вмѣсто мѣди буду доставлять тебѣ золото, и вмѣсто желѣза—серебро, и вмѣсто дерева—мѣдь, и вмѣсто камней—желѣзо; и поставлю правителемъ твоимъ миръ и надзирателями твоими—правду.

---

[1]) Ср. въ Пс. 44 ст. 17 „вмѣсто отцовъ твоихъ, будутъ сыновья твои“ и см. наши зам. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 236.

Послѣднія слова этого стиха никакъ не допускаютъ буквальнаго толкованія этого стиха, какъ увеличеніе матеріальнаго богатства Іудеевъ (какъ толкуютъ то равнины), Спб. Дух. Ак. комментарій указываетъ на Св. Кир. Алекс., признававшаго въ этомъ пророчествѣ высшее духовное воспитаніе, въ которомъ мѣдь древнихъ умствованій о законѣ Моисеевомъ замѣняется воспитаніемъ о Христѣ, которое уподобляется золоту. Въ этомъ же смыслѣ онъ толкуетъ и другіе образы, употребленные въ этомъ стихѣ. Шмидеръ, указывая на храмъ Соломоновъ и его построеніе, говоритъ, что храмъ новый будетъ построенъ изъ другихъ лучшихъ и крѣпчайшихъ матеріаловъ, знаменующихъ его вѣчность. Еп. Петръ (ч. II, стр. 280—281) указываетъ на прославленіе Церкви, въ которой матеріалы будутъ лучше и превосходнѣе, чѣмъ тѣ, которые входили въ составъ ветхозавѣтной церкви. Болѣе всего останавливаютъ вниманіе послѣднія слова стиха, рисующія тотъ идеальный еще пока строй жизни общества, когда порядокъ въ обществѣ охраняется не меченосцемъ и его слугами, а миромъ и правдою, то есть, когда общество будетъ состоять изъ членовъ, настолько развитыхъ о Христѣ и проникнутыхъ его ученіемъ, что ими будетъ управлять *миръ,* дарованный Господомъ ученикамъ Его (Іоа. XIV, 27 и наши объяс. въ изуч. Ев.) и въ сердцѣ каждаго будетъ сіять тотъ лучъ свѣта, который называется *истиною* и *правдою,* и который принесенъ на землю Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ (Іоа. I, 17 и 2 Кор. III, 17).

См. слѣдующіе стихи, которымъ отвѣчаетъ Откр. гл. XXI—XXII, глаголющее о новой землѣ.

18. Не слышно будетъ болѣе насилія въ землѣ твоей, опустошенія и разоренія—въ предѣлахъ твоихъ; и будешь называть стѣны твои спасеніемъ и ворота твои—славою.

19. Не будетъ уже солнце служить тебѣ свѣтомъ дневнымъ, и сіяніе луны — свѣтить тебѣ; но Господь будетъ тебѣ вѣчнымъ свѣтомъ, и Богъ твой—славою твоею.

20. Не зайдетъ уже солнце твое, и луна твоя не сокроется; ибо Господь будетъ для тебя вѣчнымъ свѣтомъ, и окончатся дни сѣтованія твоего.

21. И народъ твой весь будетъ праведный, на вѣки наслѣдуетъ землю, — отрасль насажденія Моего, дѣло рукъ Моихъ, къ прославленію Моему.

22. Отъ малаго произойдетъ тысяча, и отъ самаго слабаго сильный народъ. Я Господь ускорю совершить это въ свое время.

Ст. 18 представляетъ Сіонъ сильною огражденною отъ всякаго нападенія крѣпостью (ср. XXVI, 1 — 2, и 19; XXXIII, 20 — 24; XXXV съ примѣч.). Среди его жизнь правды и добра, отсутствіе зла и насилія (Ср. Откр. XXI, 4).

Ст. 19 — 20 пророчествуютъ о полномъ совершеніи Божіихъ предначертаній, когда, говоря словами Откровенія, „городъ не имѣетъ нужды ни въ солнцѣ, ни въ лунѣ.... ибо слава Божія освѣтила его, и свѣтильникъ его Агнецъ" (Откр. XXI, 23). Дни сѣтованія, дни пребыванія въ болѣзненномъ смертномъ тѣлѣ окончены; въ тѣлѣ преобразованномъ, просвѣтленномъ, духовномъ (I Кор. XV, 40, 44; 51 — 55) нѣтъ мѣста скорби: „поглощена будетъ смерть на вѣки, и отретъ Господь Богъ слезы со всѣхъ лицъ" (Исаіи XXV, 8 и наши пр. ср. Откр. VII, 17; XXI, 4).

Ст. 21—22 обнимаютъ весь періодъ отъ основанія Церкви Христовой до скончанія вѣковъ. Какъ понимать слова, что праведный народъ „на вѣки наслѣдуетъ землю", это — тайна, намъ вполнѣ нераскрытая.

Мы оставляемъ въ сторонѣ вопросъ о милленіумѣ, весьма занимающемъ западныхъ богослововъ, который, по ихъ мнѣнію, долженъ предшествовать послѣднему великому судному дню. Господу одному это извѣстно (Ср. Дѣян. I, 6—7). Мы же да творимъ во смиреніи повелѣнная намъ Господомъ. А Господь не оставитъ великій народъ свой, создавшійся изъ слабаго общества Христіанскаго послѣ воскресенія Господа.

ГЛАВЫ ШЕСТЬДЕСЯТЪ ПЕРВАЯ И ШЕСТЬДЕСЯТЪ ВТОРАЯ.

Въ обѣихъ этихъ главахъ глаголетъ вторая Ѵпостась Святыя Троицы, Господь воплощенный, Еммануилъ, котораго будущее явленіе въ мірѣ проповѣдуетъ Исаія въ рядѣ главъ. (См. VII, IX и XI, и съ особенною ясностью, начиная съ XL главы, въ XLII, XLIX, LIII; см. прим.).

Глава LXI начинается словами, которыя, какъ мы знаемъ изъ Ев. Луки IѴ, 18, Господь Іисусъ Христосъ прочиталъ вслухъ въ синагогѣ Назарета, прибавивъ (ст. 21): „нынѣ исполнилось писаніе сіе, слышанное вами". Итакъ, этими пророческими словами, произнесенными Исаіей по повелѣнію Духа Божія, начинается проповѣдь любви Богочеловѣка [1]).

Въ первыхъ трехъ стихахъ гл. 61 Господь глаголетъ, что Онъ воспріялъ на Себя образъ человѣческій, ради любви къ своему созданію, ради возстановленія правды, ради утѣшенія скорбящихъ и ради дарованія человѣчеству надежды на лучшее будущее.

Въ ст. 4 — 5 Господь указываетъ на улучшеніе и временной жизни и на привлеченіе къ Нему и къ церкви Его всѣхъ народовъ земли.

Въ ст. 6—11 Господь указываетъ Христіанамъ, что имъ принадлежитъ названіе „рода избраннаго, царственнаго священства, народа святаго" (I Петр. II, 9), которое должно было принадлежать всему народу Израильскому (Исх. XIX, 6), но котораго онъ оказался недостойнымъ и которое передается „вѣрующимъ во имя Его", которымъ принадлежитъ и именоваться и быть „чадами Божіими" (Іоа. I, 12). Какъ таковые, они пользуются особымъ покровительствомъ Божіимъ и число ихъ множится на землѣ.

---

[1]) По Ев. Луки событіе въ Назаретской синагогѣ слѣдуетъ непосредственно за искушеніемъ (Луки IѴ, 13—16). Замѣтимъ, что чудо въ Канѣ въ Ев. Іоанна II было до начала проповѣди; ср. ст. 4 и прим. въ наш. изученіи этого Евангелія.

Великою радостію будутъ радоваться они о Господѣ и великою славою увѣнчаны будутъ, да славится имя Господне во вѣки (ст. 10—11).

Въ 62-ой главѣ рѣчь продолжается отъ имени воплощеннаго Господа.

Возглаголетъ Онъ и не умолкнетъ, доколѣ не возсіяетъ свѣтъ на землѣ, и доколѣ не познаютъ люди правду, и доколѣ не возрадуется Творецъ земли творенію Своему (ст. 1—5).

Въ ст. 6—9 повелѣвается и посланнымъ Имъ и поставленнымъ Имъ на стражу не умолкать, доколѣ не утвердится на землѣ царствіе Божіе, спокойствіе и радость о Господѣ.

Въ ст. 10 — 12 Господь повелѣваетъ имъ же уравнивать и улучшать пути къ Господу народа Его, поднять Его знамя, немолчно глаголать, что грядетъ Спаситель и съ Нимъ судъ и награда тѣмъ, которые искуплены Господомъ, названы народомъ святымъ и которые собраны въ градъ новый Іерусалимъ, градъ взысканный милостію Всевышняго.

ГЛАВА LXI.

1. Духъ Господа Бога на Мнѣ, ибо Господь помазалъ Меня благовѣствовать нищимъ, послалъ Меня исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ, проповѣдывать плѣннымъ освобожденіе и узникамъ—открытіе темницы,—

(По переводу 70-ти: *„слѣпымъ прозрѣніе“*. Въ Ев. Луки IV, 18 цитата по пер. 70-ти съ добавленіемъ: *„отпустить измученныхъ на свободу“*) [1]).

2. проповѣдывать лѣто Господне благопріятное и день мщенія Бога нашего; утѣшить всѣхъ сѣтующихъ,

3. возвѣстить сѣтующимъ на Сіонѣ, что имъ вмѣсто пепла дастся украшеніе, вмѣсто плача — елей радости, вмѣсто унылаго духа — славная одежда; и назовутъ ихъ сильными правдою, насажденіемъ Господа во славу Его.

Выраженія стиха 1-го соотвѣтствуютъ тѣмъ, которыя мы видѣли у Исаіи XI, 2 („почіетъ на Немъ Духъ Господень“....) и XLII, 1

---

[1]) Мы не разъ говорили о важности перевода Семидесяти, у которыхъ въ 3 вѣкѣ до Р. Хр. могли быть лучшія рукописи, чѣмъ тѣ, которыя въ XI—XIV стол. по Р. Хр. находились въ рукахъ раввиновъ.

(положу Духъ Мой на Него") съ тою разницею, что въ настоящей главѣ глаголетъ Самъ Посланный, Тотъ, Который и въ главѣ XLVIII, 16 глаголалъ: „нынѣ послалъ Меня Господь Богъ и Духъ Его" [1]), раскрывая тайну единосущной Св. Троицы. Это *нынѣ* есть священнѣйшій моментъ жизни человѣческаго рода, отнынѣ т. е. отъ воплощенія Бога Слова, „глаголетъ изъ вѣчности въ кругъ времени къ тварямъ, когда въ нихъ должна открыться Премудрость Божія, предвѣчно раждаемое въ Богѣ Слово и Премудрость" [2]). Оно, воспринявъ на Себя полное существо человѣка, глаголетъ на землѣ: „Духъ Господень на Мнѣ".... Это—моментъ исполненія всѣхъ обѣтованій, прообразованій и пророчествъ, которыя всѣ были пріуготовленіемъ къ этому событію. Въ Опытѣ изученія Ев. Іоанна (стр. 91 и др. ссылки на Св. Отцовъ стр. 113 и 143 части I) мы говорили о томъ, что Духъ Святый при крещеніи Господа Іисуса освящалъ въ Немъ всего человѣка, все человѣчество, „дабы человѣкъ могъ обожиться, вслѣдствіе того, что Богъ вочеловѣчился". (Гр. Богосл. Письмо къ Квидонію, въ славянскомъ изд. 1843, ч. 2-я, листъ 249).

„Господь помазалъ Меня", глаголетъ воплощенный Сынъ Божій, открывая человѣчеству, что Онъ—тотъ, котораго ждали подъ именемъ: Мессія или въ греч. переводѣ Христосъ. „Ты возлюбилъ правду и возненавидѣлъ беззаконіе, посему помазалъ Тебя, Боже, Богъ Твой елеемъ радости болѣе соучастниковъ Твоихъ" [3]), говоритъ Пс. 44-й, ст. 8, открывающій, что Богъ помазующій и Богъ помазуемый единосущны, точно также какъ въ Пс. 109: „сказалъ Господь Господу моему: сѣди одесную Меня".... Въ 4 т. Св. Лѣт. мы указывали еще по поводу Пс. 44-го (ч. I, стр. 231, ср. стр. 239), что Мессія есть Помазанникъ по преимуществу и что всѣ другіе ветхозавѣтные помазанники, первосвященники, пророки и цари только прообразовали этого великаго и вѣчнаго Первосвященника (Евр. VI, 20—VIII, 6; IX, 11—28; X, 5—14, 21).

---

[1]) Ср. выше in loco примѣчаніе и еще въ гл. XLVIII см. слѣд. стихъ 17: „*Искупитель, Святый Израилевъ*".

[2]) Зап. на кн. Бытія М. Филарета ч. I, стр. 12 и 8-е прим. на Быт. I, 3 (въ 1 т. ч. 2-я, Св. Лѣтописи).

[3]) Псаломъ 44-й, ст. 8. См. изученіе всего Псалма и глубокое Мессіанское его значеніе въ 4 т. Св. Лѣтописи ч. 1, стр. 211, 225—237 (см. въ особ. стр. 229—232) и стр. 310. О томъ, что между 44 Пс. и Пѣснью Пѣсней Соломона есть связь, см. тамъ же стр. 226, 303 и 310.

Далѣе стихъ первый раскрываетъ „бездну богатства и премудрости и вѣдѣнія Божія“ (Римл. XI, 33) и любви Бога (I Іоа. IV, 8), съ милосердіемъ относящагося къ слабому и грѣшному человѣку.

Весь Новый Завѣтъ и преимущественно Евангелія глубоко отпечатали въ душѣ нашей священный образъ ходившаго по землѣ Бога, не гнушавшагося грѣшниковъ, и пришедшаго отереть всякую слезу, исцѣлить всякую немощь, но паче всего поднять душу человѣческую выше плоти и міра, и пріуготовить ее къ духовной жизни, разорвавъ воскресеніемъ Своимъ завѣсу, скрывавшую отъ взоровъ смертнаго загробный міръ, полный радости для вѣрующихъ: „проповѣдать плѣннымъ освобожденіе.... утѣшить сѣтующихъ“. Пришедшіе вѣрою къ „горѣ дома Господня“, къ Сіону, пока находятся во плоти, еще не освобождены отъ сѣтованія (ст. 3), но Господь и въ послѣдней Своей любвеобильной бесѣдѣ (см. Ев. Іоанна) и впродолженіе всей Своей проповѣди обѣщалъ вѣрующимъ, что „претерпѣвшій до конца спасется“ (Матѳ. X, 22). Эти претерпѣвшіе до конца суть: „насажденіе Господа во славу Его“ [2]). Это насажденіе (Ис. 60, ст. 21), благодатію Божіей укрѣпляемое и возращаемое, стало „*дубами правды*“ (какъ переводится буквально это мѣсто въ ст. 3 толкованія Спб. Дух. Ак. стр. 895). Это тотъ же образъ, на который указывалъ Господь нашъ, говоря о „сѣмени, которое хотя меньше всѣхъ сѣмянъ, но когда выростетъ, бываетъ больше всѣхъ злаковъ и становится деревомъ“.

Господь глаголалъ (Матѳ. XIII, 31—32) о Царствіи небесномъ которое „внутрь насъ“ (Луки XVII, 21) и есть сила вѣры и любви, которыя не только наполняютъ все сердце человѣка радостью и стремленіемъ къ Богу, но содѣлываютъ его и великимъ древомъ, подъ которымъ укрываются болѣе слабые братья его. Этихъ называютъ сильными (или дубами) правды и насажденіемъ Господа во славу Его.

Они то суть работники въ саду Господнемъ. Они

4. И застроютъ пустыни вѣковыя, возстановятъ древнія развалины, и возобновятъ города разоренные, остававшіеся въ запустѣніи съ давнихъ родовъ.

---

[1]) Ср. Іоа. XVI, 33; Дѣян. XIV, 22 и мн. др.

[2]) Ср. выше главу 60 ст. 21; Іоа. XV; I Кор. III, 7, 9.

Въ зам. на ст. 12 главы 58-й Исаіи мы говорили уже, что только одной Церкви Христовой и можетъ приличествовать названіе „возстановительницы развалинъ". Весь міръ лежалъ въ развалинахъ въ послѣдніе года римской республики и при императорахъ: это были развалины общества, семьи, государства, соціальнаго устройства, всякаго человѣческаго достоинства. Мы не станемъ напоминать страницы Суетонія, Тацита, Ламприда, Флавія Вописка, Елія Капитолина и другихъ писателей, мы напомнимъ только, что человѣчество гибло безвозвратно и нравственно и матеріально, и только поднялось благодаря тому, что Господь, искупивъ человѣчество, послалъ на проповѣдь „свидѣтелей Своихъ", которые и были тѣми „*дубами правды*", которые проповѣдью своею подняли міръ, поднявъ духовную силу его, т. е. душу человѣческую, которой Творецъ поручилъ землю (см. 31 прим. наше на Быт. I, 28 и 16 пр. на Быт. II, 15 въ 1-й т. Св. Лѣтоп.).

5. И придутъ иноземцы и будутъ пасти стада ваши; и сыновья чужестранцевъ будутъ вашими земледѣльцами и вашими виноградарями.

6. А вы будете называться священниками Господа, — служителями Бога нашего будутъ именовать васъ; будете пользоваться достояніемъ народовъ и славиться славою ихъ.

Какъ доказательство единства мысли и выраженій во всѣхъ отдѣлахъ единой книги Исаіи съ ея 66 главами, мы укажемъ, что наст. ст. 5 повторяетъ мысль, высказанную въ гл. XIV, 2, гдѣ указано, что „домъ Израилевъ усвоитъ ихъ себѣ (иноземцевъ) на землѣ Господней рабами и рабынями и возьметъ въ плѣнъ плѣнившихъ его". Какъ въ этомъ, такъ и въ настоящемъ пророчествѣ говорится о Церкви Божіей, о народѣ Христа и Бога нашего, плѣнившаго плѣнившихъ его, ибо, какъ говоритъ Апостолъ (Ефес. IV, 8), приводя и разъясняя пророческія слова Псалма 67 ст. 19: „посему и сказано: возшедъ на высоту, (Господь Іисусъ Христосъ) плѣнилъ плѣнъ и далъ дары человѣкамъ".

Въ отношеніи историческаго развитія Церкви Христовой нѣтъ надобности повторять, какъ она, по слову Господа, побѣдила міръ[1]). Бывшіе язычники стали земледѣльцами на Божіей нивѣ и вѣрными виноградарями въ виноградникѣ его.

---

[1]) „*Не бойся малое стадо*".... (Луки XII, 32) „Мужайтесь. *Я* побѣдилъ міръ" (Іоа. XVI, 33).

„А вы“, восклицалъ Апостолъ Петръ, обращаясь къ вѣрующимъ въ Господа и воспоминая слова кн. Исходъ XIX, 6: „вы родъ избранный, царственное священство, народъ святый, люди взятые въ удѣлъ, дабы возвѣщать совершенства призвавшаго васъ изъ тьмы въ чудный свой свѣтъ“ (I Петр. II, 9). Всѣ избранные всѣхъ народовъ призывались къ этому великому служенію, но болѣе всего относились эти слова, какъ и слова пророка къ „тѣмъ, которымъ было ввѣрено слово Божіе“ (Римл. III, 2) и которымъ Господь по воскресеніи сказалъ: „пріимите Духа Святаго; кому простите грѣхи, тому простятся, на комъ оставите, на томъ останутся“ (Іоа. XX, 22—23).

Первыми призваны къ священнослуженію ученики Господа, изъ среды Іудеевъ (ср. гл. I Исаіи ст. 8) какъ малая скинія среди запустѣвшаго виноградника. Но скоро Церковь Христова стала пополняться обращенными изъ язычниковъ; и изъ среды ихъ поставлены возложеніемъ рукъ Апостольскихъ священнослужители, освященные особыми дарами благодати Духа Святаго на священнодѣйствіе.

Всѣ вѣрующіе суть по мѣрѣ силъ своихъ земледѣльцы и виноградари на нивѣ Господней и въ виноградникѣ Господнемъ, но преимущественно будутъ „славиться славою народовъ“ тѣ, коимъ ввѣрено слово Божіе. Слава ихъ не отъ міра сего, ибо не міру, а Господу посвящены ими и жизнь и труды жизни ихъ.

Слава народовъ не есть явленіе случайное; она не есть только результатъ счастливыхъ войнъ, политическихъ комбинацій или стеченія благопріятныхъ обстоятельствъ. Конечно, вслѣдствіе этихъ причинъ народъ или государство можетъ усилиться, можетъ поработить другіе народы, какъ въ древности порабощали народы Вавилонъ или Римъ. Но не въ этомъ слава народа исчезающая, какъ и являющаяся случайно. Слава народовъ имѣетъ высшее значеніе; она есть память о томъ добрѣ и правдѣ, которыя внесъ народъ въ умственную и нравственную сокровищницу всего человѣчества. Когда же народъ, не смотря на мірское величіе, падаетъ нравственно и умственно, то, переставая созидать вѣчное, онъ перестаетъ быть полезнымъ человѣчеству и падаетъ какъ засохшее дерево. Вотъ при этомъ взглядѣ на жизнь народовъ, которая зиждется на вѣчныхъ началахъ добра и истины, тѣ, которымъ ввѣрено слово Божіе, являются охранителями славы народовъ, способствуя своею дѣятельностію, проповѣдью, ученіемъ и примѣромъ христіанскому

развитію народныхъ массъ, ибо не столько въ развитіи немногочисленныхъ высшихъ и богатыхъ классовъ лежитъ покой и счастіе государства, сколько въ правильномъ развитіи народныхъ массъ, которыя суть или страшная безумная стихійная сила, или же члены Христовой Церкви.

7. За посрамленіе вамъ будетъ вдвое; за поношеніе они будутъ радоваться своей долѣ, потому что въ землѣ своей вдвое получатъ; веселіе вѣчное будетъ у нихъ.

Первое рѣченіе обращено къ служителямъ Божіимъ[1]). Слѣдующая часть стиха говоритъ въ третьемъ лицѣ о нихъ же, уничиженныхъ и оскорбленныхъ ради имени Христова. Награда, о которой говоритъ стихъ, есть награда загробная, такъ какъ „веселіе вѣчное“ обѣщано имъ.

8. Ибо Я, Господь, люблю правосудіе, ненавижу грабительство съ насиліемъ, и воздамъ награду имъ по истинѣ, и завѣтъ вѣчный поставлю съ ними;

9. и будетъ извѣстно между народами сѣмя ихъ, и потомство ихъ—среди племенъ; всѣ видящіе ихъ познаютъ, что они—сѣмя, благословенное Господомъ.

По сравненіи съ первымъ стихомъ этой главы („Духъ Господень на Мнѣ“), мы усматриваемъ, что во всей этой главѣ глаголетъ Сынъ Божій къ стаду Своему [2]).

Въ словахъ Господа изображается устроеніе Церкви Его новозавѣтной и освященіе на служеніе священниковъ Его, которымъ дается въ особенности завѣтъ: поучать вѣрныхъ, что Господь, Судія Праведный, ненавидитъ грабительство и насиліе и что сѣмя вѣрныхъ Господу будетъ славно посреди всѣхъ племенъ.

10. Радостью буду радоваться о Господѣ, возвеселится душа моя о Богѣ моемъ; ибо Онъ облекъ меня въ ризы спасенія, одеждою правды одѣлъ меня, какъ на жениха возложилъ вѣнецъ, и какъ невѣсту украсилъ убранствомъ.

Не смотря на то, что нашъ русскій переводъ пишетъ мѣстоименіе перваго лица маленькой буквой, комментаріи вообще [3]) при-

---

[1]) Ср. Матѳ. V, 12; X, 16—18, 22; Луки VI, 22 — 23 и 35; Іоа. XVI, 2. Слова Господа объ оскорбленіяхъ ожидающихъ учениковъ Его и объ наградѣ ихъ. Ср. примѣръ Дѣян. V, 41.

[2]) Ср. выше XLVIII, 16 примѣч. на слова: „нынѣ послалъ Меня Господь Богъ и Духъ Его“.

[3]) Спб. Дух. Акад. стр. 898; Шмидеръ in loco; Speaker's Commentary, признаютъ здѣсь говорящимъ Отрока Господня (ср. гл. 42).

знаютъ, что здѣсь глаголетъ Господь во плоти Богочеловѣкъ, Тотъ, который въ Себѣ обожилъ все человѣчество, искупивъ его отъ клятвы законной. И слова эти отъ Него возносятся къ Богу Отцу отъ лица всего искупленнаго и прощеннаго человѣчества [1]) „облекающагося въ ризы спасенія, въ Господа нашего Іисуса Христа" (къ Римл. XIII, 14; Гал. III, 27; ср. Колосс. III, 10, 12).

Замѣтимъ еще, что говорящій сливается и съ Церковію, хотя и отдѣляется отъ нея. Въ концѣ 10 стиха Онъ увѣнчанъ какъ Женихъ и украшенъ какъ невѣста, что возращаетъ насъ къ типическимъ образамъ, употребленнымъ въ Псалмѣ 44, о которомъ мы подробно говорили въ 4 т. Св. Лѣтописи. Поэтому въ стихѣ 10 наст. главы мы слышимъ гласъ Пастыреначальника нашего, глаголющаго о Церкви невѣстѣ Своей, которая есть совокупность спасенныхъ Имъ душъ, единая представительница человѣчества на землѣ, которая по милосердію Божію составляетъ съ Женихомъ своимъ Господомъ единое цѣлое; ибо такъ говоритъ Апостолъ: „тайна сія великая: я говорю по отношенію ко Христу и къ Церкви" (Ефес. V, 32).

11. Ибо,—какъ земля производитъ растенія свои, и какъ садъ произращаетъ посѣянное въ немъ, — такъ Господь Богъ проявитъ правду и славу предъ всѣми народами.

„Поле есть міръ" (Матѳ. XIII, 38); „царство небесное подобно человѣку, посѣявшему доброе сѣмя на полѣ своемъ" (Id. ibid 24); „и сѣмя это когда выростетъ, бываетъ больше всѣхъ злаковъ и становится деревомъ" (Id. ib. 32).

Сѣмя, слово Божіе охватило міръ: Господь сказалъ: „всякое растеніе, которое не Отецъ Мой Небесный насадилъ, искоренится" (Матѳ. XV, 13). Такъ проявилъ Господь любовь Свою и милость Свою и правду и славу Свою предъ всѣми народами.

ГЛАВА LXII.

1. Не умолкну ради Сіона, и ради Іерусалима не успокоюсь, доколѣ не взойдетъ, какъ свѣтъ, правда его, и спасеніе его какъ горящій свѣтильникъ.

---

[1]) Такъ Господь Іисусъ глаголалъ отъ лица человѣчества, какъ человѣкъ, тѣ семь реченій во время страданій, о которыхъ см. подробно въ Опытѣ изуч. Ев. Іоанна ч. II стр. 205—213.

землю твою — „замужнею“, ибо Господь благоволитъ къ тебѣ, и земля твоя сочетается.

5. Какъ юноша сочетавается съ дѣвою, такъ сочетаются съ тобою сыновья твои; и какъ женихъ радуется о невѣстѣ, такъ будетъ радоваться о тебѣ Богъ твой.

6. На стѣнахъ твоихъ, Іерусалимъ, Я поставилъ сторожей, которые не будутъ умолкать ни днемъ, ни ночью [1])...

Новый Іерусалимъ есть Церковь Господа и Спаса нашего на землѣ; къ нему шли народы, потому что въ этой церкви видѣли правду — единственную абсолютную правду, свѣтящую на землѣ. Новое имя, которое воспріяли члены этой церкви, было **Христіане** (Дѣян. XI, 26); новое знамя этой церкви было **Крестъ;** слава этой церкви были **благодатные дары Духа Святаго;** мѣстопребываніе этой церкви не ограничивалось землею, ибо, какъ говоритъ Апостолъ Христіанамъ (Евр. XII, 22—29): „вы приступили къ горѣ Сіону и ко граду Бога живаго, къ небесному Іерусалиму и тьмамъ Ангеловъ; къ торжествующему собору и церкви первенцевъ написанныхъ на небесахъ, и къ Судіи всѣхъ Богу, и къ духамъ праведниковъ, достигшихъ совершенства. И къ ходатаю новаго завѣта Іисусу“.

Это мѣсто посланія къ Евреямъ служитъ лучшимъ комментаріемъ на читаемое мѣсто прор. Исаіи. Вотъ почему въ стихѣ 3-мъ и названъ новый Іерусалимъ вѣнцомъ славы и діадемой на длани Господа. — Въ стихахъ 4 и 5 мы опять встрѣчаемъ намеки на мысли, высказанныя въ Псалмѣ 44, въ Пѣсни Пѣсней и въ Посл. къ Ефес. V, 25 и 32, которыя всѣ связуются между собою единымъ образомъ: Женихъ есть Господь, Израиль былъ невѣрною женою, новая Церковь Христова, омытая кровію Агнца, есть чистая непорочная Невѣста Христова. Только безконечная любовь Творца могла создать такой союзъ между Творцомъ и его твореніемъ, который подымаетъ полуживотное человѣка до духовнаго общенія съ Творцомъ. Любовь есть огонь пылающій; если въ земной жизни онъ загорается какъ временное услажденіе между мужемъ и женой, то онъ есть только малое прообразованіе той радости, которую воспринимаетъ душа, когда Творецъ призоветъ ее къ общенію съ съ Собою, вѣчною благостію и мудростію и правдою.

Первая часть стиха 6-го говоритъ о томъ, что благость Божія „на стѣнахъ Іерусалима поставила неумолкающихъ сторожей“,

[1]) Окончаніе стиха см. ниже.

избранныхъ Божіихъ, которымъ поручено напоминать своимъ братіямъ, что цѣль человѣка—вѣчная жизнь.

6. ..... „О вы, напоминающіе о Господѣ! не умолкайте.

7. Не умолкайте предъ Нимъ, доколѣ Онъ не возстановитъ, и доколѣ не сдѣлаетъ Іерусалима славою на землѣ.

Мы отсылаемъ къ нашему примѣчанію къ 1 стиху этой главы, по поводу того, что Господь не умолкнетъ доколѣ не „узримъ лице Его“ (Откр. XXII, 4). Господь глаголетъ и устами „напоминающихъ о Господѣ“. Мы знаемъ изъ I Кор. XIII, 8, что будетъ время, что „пророчества прекратятся, и языки умолкнутъ, и знаніе упразднится“, но „никогда не перестанетъ любовь“.

„Забудетъ ли женщина грудное дитя свое, чтобы не пожалѣть сына чрева своего? но если бы и она забыла, то Я не забуду тебя“ (Исаіи XLIX, 15). Не умолкайте глаголать о милосердіи Божіемъ призванные глаголать предъ Нимъ.

8. Господь поклялся десницею Своею и крѣпкою мышцею Своею: не дамъ зерна твоего болѣе въ пищу врагамъ твоимъ, и сыновья чужихъ не будутъ пить вина твоего, надъ которымъ ты трудился.

Очевидно, что пророкъ указываетъ на отмѣну наказаній, назначенныхъ Израилю за отступничество во Второзак. XXVIII, 33: „плоды земли твоей и всѣ труды твои будетъ ѣсть народъ, котораго ты не зналъ“, id. ib. 39: „виноградники будешь садить и воздѣлывать, а вина не будешь пить“. Все это и совершалось неоднократно надъ Израилемъ и Палестиной во время нашествія войскъ Ассирійскихъ, Вавилонскихъ, Египетскихъ, Сирійскихъ и Римскихъ[1]). Но при наступленіи новой эры, новаго царства, новой жизни ветхозавѣтныя наказанія отмѣняются, ибо самое царство новаго Израиля получаетъ новое значеніе и объемлетъ всю землю, дарованную Господомъ человѣку. Мы увидимъ, что слѣдующій стихъ переноситъ насъ въ новый міръ.

9. Но собирающіе его будутъ ѣсть его и славить Господа, и обирающіе виноградъ будутъ пить вино его во дворахъ святилища Моего.

Сіонъ есть Церковь Христова, а подъ пшеницею и виномъ Сіона (какъ указыв. Комм. Спб. Дух. Ак. стр. 902) согласно блаженному Іерониму „здѣсь разумѣются тѣло и кровь Христовы, отъ ко-

---

[1]) По всей вѣроятности и Персидскихъ и Македонскихъ.

торыхъ пріобщаются лишь принадлежащіе къ церкви"[1]). Только славящіе Господа, которымъ „Онъ далъ власть быть чадами Божіими", которые „приняли Его и увѣровали въ Него" (Іоа. I, 12), тѣ будутъ питаться этимъ небеснымъ хлѣбомъ, который даетъ жизнь міру[2]). Выраженіе „будутъ пить вино (его) во дворахъ святилища Моего" указываетъ на священное таинство Евхаристіи.

10. Проходите, проходите въ ворота, приготовляйте путь народу! равняйте, равняйте дорогу, убирайте камни, поднимите знамя для народовъ!

Ср. „приготовьте путь Господу".... (XL, 3) „равняйте путь, убирайте преграду съ пути народа Моего" (LVII, 14). „Вотъ Я подниму руку Мою къ народамъ и выставлю знамя Мое племенамъ, и принесутъ сыновей твоихъ на рукахъ и дочерей твоихъ на плечахъ" (XLIX, 22 ср. 11—12).

Величественный возстаетъ предъ нами образъ народовъ, идущихъ къ счастію вѣчной жизни одними вратами, къ Тому, который глаголалъ: „Азъ есмь дверь"! (Іоа. X, 9). Но чтобъ придти къ Нему, надо идти не широкимъ путемъ животныхъ страстей, а тѣсными вратами обузданія своего я и сосредоточенія всѣхъ духовныхъ силъ своихъ на одной цѣли—достиженія царствія Божія, какъ единаго блага (Матѳ. VII, 13 — 14 и Матѳ. XIII, 45—46 притча о жемчужинѣ).

Вотъ Господь взываетъ къ посланнымъ Его: равняйте дорогу, убирайте камни съ пути, поднимите Мое знамя для всѣхъ народовъ! Пусть идутъ ко Мнѣ!

11. Вотъ Господь объявляетъ до конца земли: скажите дщери Сіона: грядетъ Спаситель твой: награда Его съ Нимъ и воздаяніе Его предъ Нимъ.

12. И назовутъ ихъ народомъ святымъ, искупленнымъ отъ Господа, а тебя назовутъ взысканнымъ, городомъ не оставленнымъ.

Ст. 11 сравни съ торжественнымъ входомъ Господа въ Іерусалимъ (Матѳ. XXI, 5 и слѣд.) съ Исаіи XL, 9—10; съ Захар. IX, 9. Это событіе есть начало всеміpной проповѣди всей землѣ: „грядетъ Спаситель твой"! И будетъ еще моментъ, когда чада Божіи уже съ вѣчною радостію встрѣтятъ Спасителя и Судію

---

[1]) Со ссылк. на Ев. Іоа. VI, 55 и Евр. XIII, 10.

[2]) Іоа. VI, 33, 50, 54—58.

своего въ послѣдній день. Онъ Первый и Послѣдній, „награда Его съ Нимъ и воздаяніе Его предъ Нимъ“.

Въ ст. 12 граждане Сіона и новаго Іерусалима, которые суть Христіане, составляющіе Церковь Божію, называются народомъ святымъ (I Петр. II, 9), какъ указывало пророчество гл. LXI, 6 (см. прим.); „искупленнымъ дорогою цѣною“ (I Кор. VI, 20) „кровію Агнца, закланнаго за насъ“ (Откр. V, 9), „Который и содѣлалъ насъ царями и священниками Богу нашему: и мы будемъ царствовать на землѣ“ (id. ib. ст. 10) — на землѣ обновленной и украшенной, на которую сходитъ новый святый градъ Іерусалимъ (Откр. XXI, 1—2). Къ этому новому, просвѣтленному Іерусалиму и относятся послѣднія слова ст. 12: „тебя назовутъ взысканнымъ, городомъ неоставленнымъ“.

ГЛАВА ШЕСТЬДЕСЯТЪ ТРЕТІЯ.

Глава 63-я открывается величественнымъ видѣніемъ: пророкъ видитъ Того, который есть Владыка народовъ, одѣтымъ въ ризу обагренную сокомъ гроздій, и этотъ сокъ есть кровь народовъ, которыхъ въ точилѣ гнѣва Своего топталъ Господь. Идетъ Господь отъ Едома, отъ страны, которая въ гл. XXXIV, 6 упомянута какъ собирательный символъ языческаго противодѣйствія судьбамъ Божіимъ. Это противодѣйствіе должно кончиться истребленіемъ всѣхъ, противящихся Богу и истинѣ. Господь является какъ воинъ, „воздающій противникамъ Своимъ яростью“ (ср. LIX, 16—18), ибо какъ говорилъ о Немъ псалмопѣвецъ: „рука Твоя найдетъ всѣхъ враговъ Твоихъ“ [1]).

Предъ нами пророчество, возвѣщающее о томъ, „что сія есть побѣда побѣдившая міръ—вѣра наша“ (I Іоа. V, 4). „А мы проповѣдуемъ Христа распятаго“. (I Кор. I, 18 — 23). Мы увидимъ при ближайшемъ разборѣ текста значеніе употребленныхъ образовъ и величіе милосердія Божія въ самомъ гнѣвѣ Его.

Видѣніе заканчивается въ стихѣ 6-мъ.

Съ 7-го стиха по ст. 19-й пророкъ молится отъ лица народа своего, или лучше сказать, отъ имени тѣхъ, которые остались вѣрными Богу и вѣрующими обѣтованіямъ; отъ лица тѣхъ, которыхъ въ I главѣ онъ называетъ „малымъ остаткомъ“ (ст. 9) и уподобляетъ (въ ст. 8) шалашу, стоящему посреди опустошеннаго виноградника. Объ этомъ же остаткѣ среди Израиля говорилъ и Апостолъ Римл. IX, 27 и XI, 5,—Онъ, избранный и отдѣленный Господомъ, и составилъ ядро новой Церкви, овладѣвшей міромъ.

---

[1]) Пс. XX, 9. Ср. ст. 4, 6, 7, 9; Пс. 109-й ст. I. Пс. 44-й ст. 4 и 5 и въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 228—229 „Остры стрѣлы Твои Сильный, народы падутъ предъ Тобою“.

Въ молитвѣ Исаіи въ 63-й гл. пророкъ, Духомъ Святымъ руководимый, воспоминаетъ о грѣхахъ Израиля и о милостяхъ Божіихъ и, сознавая грѣховность свою, ожидаетъ Искупителя [1]).

ГЛАВА LXIII.

1. Кто это идетъ отъ Едома, въ червленыхъ ризахъ отъ Восора, столько величественный въ Своей одеждѣ, выступающій въ полнотѣ силы Своей?

„Я—изрекающій правду, сильный, чтобы спасать".

Мы видѣли выше, что пророкъ много разъ пророчествовалъ объ „*Искупителѣ*", Сильномъ Израилевѣ. Въ предъидущихъ главахъ (60—62) говорилось о славѣ, ожидающей искупленный Сіонъ; въ настоящей главѣ раскрывается другое дѣйствіе Искупителя: Онъ воздаетъ должное врагамъ Своимъ, въ числѣ которыхъ, какъ мы увидимъ ниже, (напр. LXV, 11—12; LXVI, 15—17, 24) и тѣ изъ Израиля, которые отступили отъ Господа. Опустошеніе Едома противуставится здѣсь вѣчной радости избавленныхъ Господомъ на Сіонѣ, точно такъ же, какъ мы видѣли это въ главахъ XXXIV и XXXV [2]).

Въ изумленіи спрашиваетъ пророкъ въ своемъ видѣніи „Кто грядетъ"? Здѣсь въ лицѣ пророка, повидимому, говорящаго отъ лица Израиля, изображается, какъ мы думаемъ, все человѣчество, съ трепетомъ видящее это побѣдоносное шествіе Креста Господня, попирающаго древніе обычаи и вѣрованія, повергающаго въ прахъ древнее соціальное устройство, „разсѣявшаго надменныя помышленіями сердца; низложившаго сильныхъ съ престоловъ и вознесшаго смиренныхъ; исполнившаго алчущихъ благъ, и богатящихся отпустившаго ни съ чѣмъ" [3]). Едомъ и Восоръ (Босра), представители племени особо злобствовавшаго противъ Іудеевъ [4]), избраны какъ типъ сатанинскаго и языческаго противодѣйствія Богу, точно такъ же какъ ранѣе [5]) представителями сатанинской борьбы противъ добра и истины были избраны въ пророчествѣ Ассуръ и Вавилонъ.

---

[1]) Ср. объ Искупителѣ XLI, 14; XLIII, 11; XLIV, 6, 24; XLIX, 26; всю гл. LIII; LIV, 5, 8; LIX, 20; LX, 16; LXII, 11—12 съ прим.

[2]) Ср. эти главы и преим. XXXIV, 5 — 6 съ XXXV, 10. Опять мы указываемъ на слабость доводовъ, думающихъ видѣть въ книгѣ Исаіи двухъ авторовъ, изъ которыхъ послѣдній начинаетъ говорить съ XL главы.

[3]) Луки I, 51—53. Величаніе пресвятой Дѣвы, пророчески вѣщающей.

[4]) Ср. Іезекіиля XXV, 13; Амоса I, 11; ср, Авдія.

[5]) См. напр. наше общее вступленіе гл. V и главы X и XIV.

Вопросъ, предложенный пророкомъ отъ имени какъ бы всего человѣчества, получаетъ отвѣтъ отъ Самаго грядущаго, величественнаго, выступающаго въ полнотѣ силы Своей, къ Которому относятся и слова Даніила Пророка (VII, 13 — 14) говорящаго: „Вотъ съ облаками небесными шелъ какъ бы Сынъ Человѣческій.... и Ему дана власть, слава и царство [1]), чтобы всѣ народы, племена и языки служили Ему; владычество Его — владычество вѣчное". Господь отвѣчаетъ на вопросъ слѣдующими знаменательными словами: „Я—изрекающій правду, сильный, чтобы спасать".

Милосердный Господь, побѣдитель типическаго Едома, указываетъ на оружіе Свое: *„Я—изрекающій правду!*

По поводу Пс. 44-го мы говорили [2]), со ссылкой на Исаіи 49, ст. 2, Евр. IV, 12 и Откр. I, 16,—что мечъ, которымъ препоясываетъ Себя Мессія, есть слово Божіе и что истина и кротость и правда суть признаки, по которымъ мы узнаемъ, что въ Пс. 44-мъ поистинѣ пророчествуется о царствіи Господа нашего Іисуса Христа. Въ нашемъ „Опытѣ изслѣдованія Ев. Іоанна" мы по поводу стиха 25, главы VIII Евангелиста (см. стр. 326) указывали, что Господь Іисусъ, говоря о Себѣ: *„Я то, что и говорю вамъ"*, сказалъ: *„Я слово; Я истина"*. Это и есть вѣчное побѣдоносное оружіе. Ложь — преходяща; это—чадо діавола; вѣчна одна истина, и она есть принадлежность Единаго Всевышняго, Ему же слава во вѣки.

Господь во второй части своего отвѣта не глаголетъ о силѣ творческой, не имѣющей границъ: Онъ глаголетъ къ сердцу человѣческому о томъ, что *„Онъ силенъ спасать"!* Онъ спасаетъ человѣка отъ самого человѣка, который самъ себѣ врагъ слушаясь лжи и діавола. Не внѣшніе враги опасны; опасно человѣку его собственное сердце (Мар. X, 28; Луки XII, 4—5).

2. Отчего же одѣяніе Твое красно, и ризы у Тебя—какъ у топтавшаго въ точилѣ?

3. — „Я топталъ точило одинъ, и изъ народовъ никого не было со Мною; и Я топталъ ихъ въ гнѣвѣ Моемъ и попиралъ ихъ въ ярости Моей; кровь ихъ брызгала на ризы Мои, и Я запятналъ все одѣяніе Свое;

4. Ибо день мщенія въ сердцѣ Моемъ и годъ Моихъ искупленныхъ насталъ.

---

[1]) Ср. Матѳ. XXVIII, 18: „дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ" Іоа. XVII, 2.

[2]) Въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, 228—229.

5. Я смотрѣлъ, — и не было помощника; дивился, что не было поддерживающаго; но помогла Мнѣ мышца Моя, и ярость Моя—она поддержала Меня:

6. И попралъ Я народы во гнѣвѣ Моемъ, и сокрушилъ ихъ въ ярости Моей, и вылилъ на землю кровь ихъ".

Въ отвѣтѣ „Грядущаго въ силѣ Своей" мы разумѣемъ два значенія: одно, относящееся къ побѣдѣ надъ міромъ силою Креста, и другое, относящееся къ ожидаемому суду Господню въ послѣдній день [1]).

Въ первомъ значеніи, какъ мы говорили выше, пророчество видитъ паденіе древнихъ царствъ, кровавыя междоусобія и войны, бѣдствія, поражавшія древній міръ, доколѣ не водворилось спокойствіе, внесенное въ міръ закономъ любви Христовой [2]). Но этимъ до — Константиновскимъ періодомъ исторіи не исчерпывается это пророчество; язычество попрано, но въ сердцахъ многихъ людей язычество не умерло; въ сердцахъ ихъ не вспыхнулъ еще тотъ огонь, который Господь пришелъ низвести на землю [3]); поэтому долго еще народы будутъ попираемы тѣми бѣдствіями, которыя возникаютъ исключительно отъ „нерадѣнія о судѣ и любви Божіей" (Луки XI, 42); оттого, что люди злы (2 Тим. III) и не дошли до того сознанія, къ которому они должны придти, что только съ воспріятіемъ Евангелія сердцемъ и разумомъ и проведеніемъ его въ жизнь настанетъ желанный миръ, который обѣщалъ Господь Своимъ ученикамъ (Іоа. XIV, 27).

Не гнѣвъ, а милость видимъ мы въ „ярости Господней". Гнѣвъ Его имѣетъ цѣлію воспитаніе того полу-ангела, полу-животнаго, которое Онъ создалъ съ возможностью подняться до созерцанія Создателя [4]).

Земная жизнь отдѣльныхъ личностей на землѣ, до времени во плоти ходящихъ, ничто предъ движеніемъ всей рѣки человѣчества къ совершенству: только въ безбрежномъ океанѣ вѣчности успокоится человѣкъ, созданный по образу и подобію Божію, въ покоѣ правды Бога милосердаго въ судѣ Своемъ.

---

[1]) Ср. Откр. XIX, 13: „Онъ былъ облеченъ въ одежду обагренную кровію. Имя Ему: Слово Божіе".

[2]) Ср. великія видѣнія Даніила VII; ст. 13—14; VIII; IX; X; XI и XII.

[3]) Луки XII, 49; ср. еще стихъ 51: „Думаете ли вы, что Я пришелъ дать миръ землѣ! Нѣтъ, говорю вамъ, но раздѣленіе".

[4]) Просимъ просмотрѣть въ 1 т. Св. Лѣтописи прим. на текстъ Бытія о созданіи человѣка I, 26—27; II, 7, 9, 15—25 и о грѣхопаденіи III.

Господь глаголетъ въ пророчествѣ: „Я топталъ точило одинъ, и изъ народовъ никого не было со Мною“ (ст. 3). Кто же изъ племенъ человѣческихъ, не исключая и народа обѣтованія, могъ назваться соработникомъ на нивѣ Божіей? Только тѣ, которые увѣровали въ Господа Іисуса „*искупленные*“ „вошли въ радость Господа своего“ (ст. 4) и, по повелѣнію Его, содѣлались Его виноградарями. Но и здѣсь милосердіе Божіе представляется безграничнымъ—не вошедшіе въ стадо Его могутъ войти, ибо „грядущаго къ Нему Онъ не изгоняетъ“ (Іоа. VI, 37).

Не было помощника (ст. 5) у Господа, когда Онъ благоволилъ,—по человѣчеству,—въ бѣдности и униженіи ходить по землѣ; когда Онъ былъ оставленъ учениками одинъ (Іоа. XVI, 32; ср. еще Матѳ. XXVI, 31 и пар.) передъ страданіемъ, когда Онъ стоялъ предъ беззаконнымъ судомъ и Первосвященника и римскаго претора; но мышца Господня въ слабости и униженіи человѣчества одолѣла міръ, ибо „немощное Божіе сильнѣе человѣковъ“ (I Кор. I, 25).

Если же мы отъ этого значенія пророчества перенесемся мыслію въ таинственную даль окончательнаго его исполненія, когда Господь пріидетъ судить живыхъ и мертвыхъ, то мы должны остановиться въ благоговѣйномъ молчаніи, глаголя только съ любовію: Гряди, Господи Іисусе! Да пріидетъ Царствіе Твое!

Молитва пророка.

7. Воспомяну милости Господни и славу Господню за все, что Господь даровалъ намъ, и великую благость Его къ дому Израилеву, какую оказалъ Онъ ему по милосердію Своему и по множеству щедротъ Своихъ.

8. Онъ сказалъ: „подлинно они народъ Мой, дѣти, которыя не солгутъ“; и Онъ былъ для нихъ Спасителемъ.

9. Во всякой скорби ихъ Онъ не оставлялъ ихъ, и Ангелъ лица Его спасалъ ихъ; по любви Своей и благосердію Своему Онъ искупилъ ихъ, взялъ и носилъ во всѣ дни древніе.

10. Но они возмутились и огорчили Святаго Духа Его; поэтому Онъ обратился въ непріятеля ихъ; Самъ воевалъ противъ нихъ.

11. Тогда народъ Его вспомнилъ древніе дни, Моисеевы: гдѣ Тотъ, Который вывелъ ихъ изъ моря съ пастыремъ

овецъ Своихъ? гдѣ Тотъ, Который вложилъ въ сердце его Святаго Духа Своего.

12. Который велъ Моисея за правую руку величественною мышцею Своею, раздѣлилъ предъ ними воды, чтобы сдѣлать Себѣ вѣчное имя.

13. Который велъ ихъ чрезъ бездны, какъ коня по степи, и они не спотыкались?

14. Какъ стадо сходитъ въ долину, — Духъ Господень велъ ихъ къ покою. Такъ велъ Ты народъ Свой, чтобы сдѣлать Себѣ славное имя.

Мы останавливаемся на первомъ отдѣлѣ молитвы, которая продолжается и въ гл. 64-й. Здѣсь мы укажемъ, что всю эту молитву можно раздѣлить на четыре отдѣла: *первый,* который заключаетъ въ себѣ съ 7 по 14 стихи 63-й главы; *второй,* начинающійся съ стиха 15 до конца главы; *третій* съ 1-го стиха главы 64-й до 7-го стиха включительно; и *четвертый* съ 8-го по 12 послѣдній стихъ главы 64-й.

Въ первомъ отдѣлѣ заключается краткое воспоминаніе о милостяхъ Божіихъ народу, выведенному изъ Египта, о вождѣ Моисеѣ, и грустное сознаніе, что нынѣ отступилъ Господь отъ народа. Онъ заканчивается мыслію, что Господь велъ ихъ къ покою, чтобы прославить имя Свое.

Во второмъ отдѣлѣ пророкъ умоляетъ Господа не оставить народъ Свой, хотя предки его Авраамъ и Іаковъ не могли бы признать своими своихъ потомковъ, ибо Господь за грѣхи ихъ попустилъ ихъ содѣлаться таковыми, какъ бы Онъ никогда не царствовалъ надъ ними.

Въ третьемъ отдѣлѣ (XLIV, 1—7) пророкъ въ страхѣ предъ гнѣвомъ Божіимъ, боится, что Господь оставилъ Израиля погибнуть въ беззаконіяхъ его.

Въ четвертомъ отдѣлѣ (XLIV, 8—12) онъ умоляетъ Господа не гнѣваться на Свое созданіе, на народъ Свой, повергая предъ Господомъ скорбь свою объ опустошеніяхъ земли обѣтованной и Іерусалима и самаго храма.

Разсматривая ближе первый отдѣлъ, мы остановимъ свое вниманіе на слѣдующемъ: въ стихѣ 8-мъ наст. главы пророкъ указываетъ, что Господь отдѣлилъ народъ этотъ отъ другихъ народовъ, и назвалъ его дѣтьми Своими, потому что ожидалъ, что „они не солгутъ". (Ср. Исаіи V, 2: „ожидалъ, что онъ принесетъ добрые грозды").

Въ ст. 9-мъ по поводу выраженія: „Ангелъ лица Его спасалъ ихъ“ ср. въ 3 т. Св. Лѣтописи примѣч. на Исходъ III, 2 и XXXIII, 1—4, 12—14 (ср. Исх. XIV, 19 пр.). „Ангелъ лица Господня“ есть Самъ Господь и Онъ шелъ передъ Израилемъ, между тѣмъ какъ другіе народы поручены сотвореннымъ Ангеламъ. Въ кн. Исходъ XXXIII, 2—3 именно указано, что Господь въ наказаніе Израилю угрожалъ, что Самъ не пойдетъ передъ нимъ, а предоставитъ Ангелу сотворенному довести ихъ до земли обѣтованной. По поводу выраженія: „носилъ ихъ Господь“ ср. то же выраженіе во Второзак. XXXII, 10—11.

Въ 10 стихѣ выраженіе: „огорчили Святаго Духа Его“ соотвѣтствуетъ глаголамъ Божіимъ Бытія VI, 3 (см. пр. въ 1 т. Св. Лѣт.): „не вѣчно Духу Моему быть пренебрегаемымъ человѣками“. Этотъ же укоръ произноситъ Св. первомуч. Стефанъ Іудеямъ Дѣян. VII, 51.

Въ стихахъ 11—14 пророкъ указываетъ, что только при наступленіи бѣдствій народъ начиналъ вспоминать о чудесахъ и благодѣяніяхъ Божіихъ и сознавать, что къ покою и счастію велъ ихъ неуклонно Господь, Который за грѣхи ихъ нынѣ оставилъ ихъ.

Весь этотъ отдѣлъ дышетъ глубокимъ чувствомъ, въ немъ вылилась душа пророка, созерцающаго пути Божіи, которыми Милосердый велъ Евреевъ къ покою, „но они не восхотѣли“, какъ сказалъ объ этомъ народѣ окончательно Господь нашъ Іисусъ Христосъ (Матѳ. XXIII, 37) [1].

15. Призри съ небесъ и посмотри изъ жилища святыни Твоей и славы Твоей: гдѣ ревность Твоя и могущество Твое? — благоутробіе Твое и милости Твои ко мнѣ удержаны.

16. Только Ты—Отецъ нашъ; ибо Авраамъ не узнаетъ насъ, и Израиль не признаетъ насъ своими; Ты, Господи,— Отецъ нашъ, отъ вѣка имя Твое: „Искупитель нашъ“.

17. Для чего, Господи, Ты попустилъ намъ совратиться съ путей Твоихъ, ожесточиться сердцу нашему, чтобы не бояться Тебя? Обратись ради рабовъ Твоихъ, ради колѣнъ наслѣдія Твоего.

18. Короткое время владѣлъ имъ народъ святыни Твоей: враги наши попрали святилище Твое.

---

[1]) Ср. Евр. IV, 3—11 призывъ къ покою бывшаго народа обѣтованія. Ср. 2 Кор. III, 12—16.

19. Мы сдѣлались такими, надъ которыми Ты какъ бы никогда не владычествовалъ, и надъ которыми не именовалось имя Твое.

Пророкъ въ видѣніи будущаго созерцаетъ всѣ послѣдствія нравственнаго возмущенія народа противъ Бога, Который „создалъ его“ „въ пустынѣ печальной и дикой“ [1]). Въ Исх. IV, 22 потомки Авраама, Исаака и Іакова, предназначенные къ образованію народа, именуемаго Израилемъ, называются Господомъ „первенцемъ Его“. Пророкъ поэтому и вопіетъ (подобно какъ блудный сынъ вопіетъ въ притчѣ Господней): „мы—дѣти Твои“, не смотря на то, что мы такъ пали, что праотцы наши не признали бы насъ (ст. 15—16).

Въ ст. 17 пророкъ скорбитъ о томъ, что Господь попустилъ Израилю забыть страхъ Божій и совратиться съ путей Божіихъ, какъ бы предполагая, что еще большія наказанія могли бы остановить народъ на пути гибели. Но для Христіанъ открыто Свѣтомъ, освѣтившимъ міръ, что все историческое прошедшее Іудеевъ, было лишь подготовленіемъ къ великой тайнѣ воплощенія Сына Божія, въ Которомъ и совершились всѣ обѣтованія. Мы не разъ говорили о томъ, какъ плѣнъ совершенно уничтожилъ идолопоклонство среди Израиля, какъ онъ способствовалъ сохраненію и собранію священныхъ книгъ ветхаго Завѣта, какъ онъ развилъ среди Іудеевъ страсть къ изученію священныхъ книгъ, какъ, наконецъ, среди плѣнныхъ въ Вавилонѣ было особою милостію Божіею сохранено потомство Царя Давида, изъ рода котораго долженъ былъ родиться Мессія.— Такимъ образомъ самыя бѣдствія Израиля заставили, по крайней мѣрѣ часть народа, сплотиться въ одно цѣлое, которое въ числѣ 60 или 70 тысячъ, подъ главенствомъ потомка Давида, Зоровавеля, и подъ руководствомъ священника Ездры, возвратившись изъ плѣна, возсоздало народъ обѣтованія, градъ и храмъ Божій и принесло съ собою весь канонъ священныхъ книгъ, тоже почти совершенно забытыхъ при послѣднихъ царяхъ Іудейскихъ.

Это возсозданіе народа, переселеннаго Вавилонянами далеко отъ родины, слѣдуетъ считать великимъ чудомъ, подобнаго которому не было въ исторіи.

---

[1]) См. наше прим. въ 3 т. Св. Лѣт. на Второзак. XXXII, 6 и 8. До исхода изъ Египта народа Израильскаго на землѣ не было; нельзя было назвать еще народомъ толпу порабощенныхъ Семитовъ выводимыхъ изъ Египта. Господь въ пустынѣ только создаетъ народъ, даруя ему заповѣди, законы и устройство.

Стихи 18 — 19 нѣкоторые (какъ напр. Витринга) считаютъ видѣніемъ окончательнаго разрушенія храма Іерусалимскаго Римлянами; Куененъ же и всѣ тѣ, которые признаютъ, что начиная съ главы 40-й, мы имѣемъ слова такъ называемаго втораго Исаіи, опираются (кромѣ имени Кира) еще въ особенности на это мѣсто, чтобы утверждать, что вторая половина книги Исаіи начертана послѣ взятія храма Навуходоносоромъ. Мы не скрываемъ, впрочемъ, того, что таково впечатлѣніе, получаемое отъ этихъ двухъ стиховъ, (и ср. ниже гл. 64, ст. 10—11). Но мы, по многимъ причинамъ, не соглашаемся и не можемъ согласиться на то объясненіе, которое даютъ на это мѣсто защитники теоріи двухъ пророковъ, якобы начертавшихъ книгу Исаіи [1]). Во первыхъ, вспомнимъ, что принадлежащій несомнѣнно Давиду покаянный Псаломъ 50-й, „Помилуй мя Боже" заканчивается однако двумя стихами, явно указывающими на плѣнъ въ Вавилонѣ. Во вторыхъ, не забудемъ, что въ историческомъ отдѣлѣ пророчества Исаіи, современника Езекіи, мы находимъ несомнѣнное доказательство, что пророку было открыто, что потомки Езекіи будутъ евнухами во дворцѣ царя Вавилонскаго, и что Іерусалимъ будетъ взятъ и разграбленъ Халдеями: *„ничего не останется, говоритъ Господь"* (Исаіи глава XXXIX, см. въ ос. ст. 6—7). Поэтому, даже не допуская гипотезы, что указанные выше стихи прибавлены къ скорбной молитвѣ Исаіи плѣнными въ Вавилонѣ, мы думаемъ, какъ выше говорили въ началѣ настоящей замѣтки, что пророкъ и духомъ, по откровенію Божію, и разумомъ человѣческимъ созерцаетъ всѣ послѣдствія возмущенія народа, и видитъ, что народъ преданъ врагамъ своимъ, Іерусалимъ взятъ, народъ отведенъ въ плѣнъ, храмъ разрушенъ. Одинъ только священный образъ Искупителя (ст. 16) не позволяетъ ему впасть въ отчаяніе.

ГЛАВА LXIV.

1. О, еслибы Ты расторгъ небеса и сошелъ! горы растаяли бы отъ лица Твоего,

2. какъ отъ плавящаго огня, какъ отъ кипятящаго воду, чтобы имя Твое сдѣлать извѣстнымъ врагамъ Твоимъ; отъ лица Твоего содрогнулись бы народы.

---

[1]) См. что мы говорили въ V гл. вступленія въ этотъ томъ и въ нѣкоторыхъ объясненіяхъ текста.

3. Когда Ты совершалъ страшныя дѣла, нами неожиданныя, и нисходилъ,—горы таяли отъ лица Твоего.

„Призри съ небесъ“ восклицаетъ пророкъ въ 15 ст. предъидущей главы; въ 1 стихѣ наст. главы въ рыданіяхъ своихъ о судьбѣ Израиля онъ молитъ о бо́льшемъ: „расторгни небеса и сниди Боже“!

Прежде всего напомнимъ, что въ 1 т. Св. Лѣтописи въ замѣткѣ на Быт. XI, 5 мы говорили: „Господь снисходитъ на землю (какъ выражается священный языкъ) тогда, когда, не предоставляя уже послѣдующихъ событій волѣ людей, Господь всемогущею властію Своею растраиваетъ ихъ беззаконные планы“. Мы не разъ говорили въ предъидущихъ нашихъ работахъ, что Господь, даруя человѣку волю избирать между добромъ и зломъ, даровалъ ему и полную свободу пользоваться этою волею [1]). Но были моменты въ жизни человѣчества, когда оно падало такъ низко, что только милосердіе Божіе могло спасти его отъ совершеннаго уничтоженія въ немъ священнаго образа и подобія Божія; и въ эти періоды жизни, Господь возвращалъ его на путь правды и совершенствованія Своею священною волею. Такъ было во время потопа для всего человѣчества, такъ было во время смѣшенія языковъ въ Месопотаміи, такъ было во время исхода изъ Египта и созданія народа, которому дарованъ законъ десяти заповѣдей для всего человѣчества [2]). Такъ было много разъ и среди Израиля и даже среди языческихъ народовъ (какъ въ Ниневіи). Господь по милосердію Своему пріостанавливалъ проявленіе злой воли человѣческой, дабы не погибъ народъ, не погибло человѣчество.

Исаія въ 1 стихѣ наст. главы очевидно проситъ такого вмѣшательства Божія въ дѣла человѣческія, которое помѣшало бы злу, неудержимо творимому народомъ. Такой же смыслъ имѣлъ и 17 стихъ предъидущей главы, когда Исаія вопіялъ: „Для чего, Господи, Ты попустилъ намъ совратиться съ путей Твоихъ.... и ожесточиться, и забыть страхъ Твой“.

Въ стихахъ 1—3 Господь изображается какъ „огнь поядающій“ (Втор. IV, 24; Евр. XII, 29); горы же здѣсь (какъ въ гл. II, 12 и 14) [3]), означаютъ могущественные въ человѣческомъ смыслѣ народы, которые „растаютъ отъ лица Божія“.

---

[1]) См. въ особ. въ 1 т. Св. Лѣт. примѣч. на Быт. II, 9 (прим. 13) и въ общемъ вступленіи въ 1 т. Св. Лѣт. гл. IX: „грѣхъ Адама и грѣхъ Евы; значеніе семьи“.

[2]) Ср. выраж. Исходъ III, 8; въ XIX, 11, 18, 20: Господь сходитъ, чтобы даровать законъ человѣчеству въ Десятословіи Ср. еще Второз. XVIII, 18.

[3]) „Грядетъ день Господа Саваоѳа на все гордое и превознесенное.... на всѣ высокія горы и на возвышающіеся холмы“.

Но мы остановимся еще на одномъ весьма важномъ выраженіи. Пророкъ умоляетъ Господа, чтобы „Онъ расторгъ небеса и сошелъ".

Когда исполнилась для всего человѣчества эта молитва?

Мы читаемъ въ Евангеліи Марка I, 10: Когда выходилъ Онъ (Іисусъ) изъ воды, тотчасъ увидѣлъ Іоаннъ разверзающіяся небеса и Духа, какъ голубя сходящаго на Него. И гласъ былъ съ небесъ: Ты Сынъ мой возлюбленный, въ Которомъ Мое благоволеніе. Въ изуч. Ев. Іоанна [1]) мы указывали, основываясь на авторитетѣ Св. Отцовъ, „что Духъ всегда соприсущъ Богу Сыну, но схожденіе на Богочеловѣка Духа Святаго при крещеніи Его было освященіемъ всего человѣчества въ лицѣ Его. Итакъ, въ 1 стихѣ главы LXIV мы видимъ таинственное Мессіанское пророчество.

4. Ибо отъ вѣка не слыхали, не внимали ухомъ и никакой глазъ не видалъ другаго бога, кромѣ Тебя, который столько сдѣлалъ бы для надѣющихся на Него.

Замѣтимъ, что Ап. Павелъ I Кор. II, 9, приводя именно это мѣсто пророка Исаіи, говоритъ о Господѣ Іисусѣ и о „премудрости Божіей, которую, предназначилъ Богъ прежде вѣковъ къ славѣ нашей" (Id. ib. 7), прибавляя, что на сердцѣ человѣку не могло придти то, что приготовилъ Богъ любящимъ Его, черезъ распятіе Господа нашего Іисуса Христа. (См. весь отдѣлъ id. ib. съ 5—12 стихъ).

И дѣйствительно, велики и безчисленны были благодѣянія Божіи: но такого чуда любви въ отношеніи къ человѣчеству, какъ жертва Агнца, Богочеловѣка, „тѣло котораго люди ломали и кровь котораго проливали", это не могло войти ни въ мысль, ни въ сердце человѣка.

5. Ты милостиво встрѣчалъ радующагося и дѣлающаго правду, поминающаго Тебя на путяхъ Твоихъ. Но вотъ, Ты прогнѣвался, потому что мы издавна грѣшили; и какъ же мы будемъ спасены?

6. Всѣ мы сдѣлались—какъ нечистый, и вся праведность наша—какъ запачканная одежда; и всѣ мы поблекли какъ листъ, и беззаконія наши какъ вѣтеръ уносятъ насъ.

7. И нѣтъ призывающаго имя Твое, который положилъ бы крѣпко держаться за Тебя; поэтому Ты сокрылъ отъ насъ лице Твое и оставилъ насъ погибать отъ беззаконій нашихъ.

[1]) См. Опытъ нашъ изуч. Ев. Іоа. ч. I, стр. 90—95 на Іоа. I, 32—34. И см. еще въ концѣ этой главы цитаты изъ Св. Отцовъ вселенскихъ на стр. 113 — 114 и см. гл. II, стр. 149.

Милостивъ былъ Господь всегда къ радующимся о Господѣ, какъ напр. къ Аннѣ, матери Самуила прор. (I Ц. II, 1) и къ самому Самуилу, къ Давиду (см. напр. Псалмы IV, 8; IX, 2—3; XII, 6; XV, 9; LXVII, 4 и мн. др.), къ Пастырямъ, слышавшимъ славословіе Ангеловъ, къ Симеону Богопріимцу, къ Аннѣ пророчицѣ (см. главу II Луки, 1—38), изрядно же къ Пресвятой, Пречистой Владычицѣ нашей Богородицѣ и присно Дѣвѣ Маріи, которая вопіяла: „величитъ душа моя Господа и возрадовался духъ мой о Богѣ Спасителѣ моемъ“ (Луки I, 46—47).

Никогда народъ Израильскій не былъ въ такомъ положеніи, чтобы не было среди его вовсе боящихся Бога; но масса народа, и въ особенности верхніе, руководящіе классы, были или невѣжественны, или глубоко испорчены, какъ мы видѣли и въ писаніи изучаемаго нами пророка и въ Евангеліяхъ.

„Какъ мы будемъ спасены“? вопрошаетъ пророкъ, ужасаясь грѣховъ народа, когда мы забыли Тебя, Боже, и даже самая праведность наша, какъ запачканная одежда? Мы видѣли уже въ I главѣ Исаіи, и во многихъ другихъ его пророчествахъ, какъ издавна грѣховность среди народа этого прикрывалась извѣстными формами обрядной праведности. Таковъ и оставался этотъ народъ и до времени пришествія Господа нашего Іисуса Христа. А исполнить отъ души объявляемую Іудеямъ пророкомъ волю Божію о добрыхъ дѣлахъ (I, 16—18; LVI, 1—2; LVIII, 6—7 и др.) возмогли лишь тѣ изъ нихъ, которые увѣровали въ Господа Іисуса, ибо, какъ сказалъ Онъ: „безъ Меня не можете дѣлать ничего“. Итакъ, вотъ единый отвѣтъ на тоску пророка: „какъ же мы будемъ спасены“? „Вѣрующій въ Сына человѣческаго имѣетъ жизнь вѣчную“ (Іоа. III, 36; V, 24 — 26), ибо (ср. Исаіи VIII, 14 и XXVIII, 16 съ I Петр. II, 6 и Римл. IX, 33) „Онъ есть камень краеугольный.... и вѣрующій въ него не постыдится“.

8. Но нынѣ, Господи, Ты — Отецъ нашъ; мы—глина, а Ты—образователь нашъ, и всѣ мы - дѣло руки Твоей.

9. Не гнѣвайся, Господи, безъ мѣры и не вѣчно помни беззаконіе. Воззри же: мы всѣ народъ Твой.

10. Города святыни Твоей сдѣлались пустынею; пустынею сталъ Сіонъ; Іерусалимъ опустошенъ.

11. Домъ освященія нашего и славы нашей, гдѣ отцы наши прославляли Тебя, сожженъ огнемъ, и всѣ драгоцѣнности наши разграблены.

12. Послѣ этого будешь ли еще удерживаться, Господи, будешь ли молчать и карать насъ безъ мѣры?

Въ стихѣ 8-мъ пророкъ возвращается къ подобію, употребленному имъ въ XXIX, 16 о горшечникѣ и глинѣ, обличая въ невѣріи тѣхъ, которые (id. ст. 13) приближаются къ Господу устами и языкомъ, но сердце которыхъ далеко отстоитъ отъ Господа. Повергаясь въ прахъ предъ Создателемъ, пророкъ отъ лица Израиля исповѣдуетъ свое ничтожество и молится (ст. 9) о помилованіи, ибо „мы всѣ народъ Твой“, говоритъ онъ.

По поводу слѣдующихъ стиховъ 10—11 мы прибавимъ къ тому, что сказали въ прим. на ст. 18—19 предъидущей главы 63-й, выписку изъ комментарія на Исаію проф. Спб. Дух. Акад. (стр. 914).

Указавъ на Михея III, 12[1]), комментарій говоритъ: „Въ своей молитвѣ за преступный народъ пророкъ упоминаетъ также объ опустошенныхъ городахъ, сожженномъ храмѣ и разграбленныхъ драгоцѣнностяхъ народа Іудейскаго.... Блаженный Іеронимъ пишетъ, что іудеи его времени исполненіе этихъ словъ пророка объ Іерусалимѣ и храмѣ относили ко времени ассирійцевъ и вавилонянъ; но самъ онъ относитъ его ко времени послѣ римской войны, описанной Іосифомъ Флавіемъ.... Также и св. Кириллъ Алекс. замѣчаетъ: „все это исполнилось послѣ Креста Христова“. Какъ мы выше говорили, пророкъ въ пророческомъ видѣніи будущаго видитъ всѣ послѣдствія грѣховъ Израиля, безъ опредѣленія времени исполненія: онъ знаетъ только, что Іерусалимъ будетъ разрушенъ за беззаконія народа.

„Се оставляется домъ вашъ пустъ“! (Матѳ. XXIII, 38).

---

[1]) Михея III, 12: „*Посему за васъ Сіонъ распаханъ будетъ, какъ поле, и Іерусалимъ сдѣлается грудою развалинъ, и гора Дома сего будетъ лѣсистымъ холмомъ*“. Мы замѣтимъ отъ себя, что буквально это исполнилось не при Навуходоносорѣ, а только послѣ взятія и разрушенія Іерусалима Титомъ, когда разрушенный городъ заросъ лѣсомъ, въ теченіе 70 лѣтъ до возобновленія его подъ именемъ Еліи Капитолины, при Адріанѣ.

ГЛАВЫ ШЕСТЬДЕСЯТЪ ПЯТАЯ И ШЕСТЬДЕСЯТЪ ШЕСТАЯ.

Обѣ эти главы, по указанію комм. Спб. Дух. Акад. (стр. 662—663, 915 и 926), начертаны уже при Манассіи, когда этотъ царь открыто выказалъ себя идолопоклонникомъ, осквернивъ самый храмъ Божій, поставивъ въ немъ истукана. Пророкъ произноситъ послѣднія свои пророчества, достигнувъ уже глубокой старости. Онъ началъ пророчествовать при Озіи за четыре года до его смерти, пророчествовалъ при Іоаѳамѣ, Ахазѣ и Езекіи. Пророческаго служенія Исаіи во время восшествія на престолъ Манассіи было не менѣе шестидесяти лѣтъ, а ему самому должно было быть около восьмидесяти шести лѣтъ отъ роду, какъ указываетъ вступленіе проф. Якимова въ комментарій Исаіи. (Стр. 9 комментарія изд. при Христ. чтеніи).

Въ главахъ 65—66 заключается отвѣтъ на молитву пророка, произнесенную въ главахъ 63, ст. 8 до 64, ст. 12. Святой, освященный и умудренный Духомъ Святымъ старецъ, цѣлую жизнь свою боровшійся противу идолопоклонства и лицемѣрія, и неправды, и невѣрія, и измѣны народа Царю своему, Богу завѣта, съ глубокою горестью видитъ, что съ восшествіемъ на престолъ сына благочестиваго и вѣрующаго Езекіи, древній змій идолопоклонства снова подымаетъ голову и съ безстыдствомъ овладѣваетъ самымъ храмомъ — этой великой святыней Израилевой. Мы думаемъ, что послѣднія двѣ главы отразили на себѣ это настроеніе, совершенно потерявшаго вѣру въ будущность народа своего, пророка которому тѣмъ не менѣе Господь Богъ въ великомъ милосердіи Своемъ открываетъ, что паденіе народа Израильскаго не влечетъ за собою отмѣны Божіихъ обѣтованій, кои непреложно исполнятся, хотя и не такъ, какъ ожидаетъ того самъ народъ Іудейскій.

Съ первыхъ же словъ главы 65-й пророкъ видитъ, что Господь откроется „не вопрошавшимъ о Немъ, не искавшимъ Его, не именовавшимся священнымъ именемъ Его“, иначе, другимъ народамъ, которые не были доселѣ особенно призваны Господомъ. Перечисляя беззаконія Израиля, къ которому „Господь простиралъ руки“ (2—7), пророкъ видитъ однако, что и среди этого народа многіе спасутся (8—10); но тѣ, которые оставили Господа, падутъ отъ меча (11—12), будутъ испытывать бѣдствія, будутъ презираемы, между тѣмъ какъ рабы Господни будутъ жить въ покоѣ, и мирѣ и благоденствіи (13—16).

Съ 17-го и по 25 стихъ видѣніе пророка поднимается до созерцанія новаго неба, новой земли, и совершенно новой жизни (ст. 25), которая настанетъ, какъ пророчествовалъ Исаія еще въ XI главѣ, когда возстанетъ „Отрасль отъ корня Іессеева“ (ст. 1—8) [1]).

Въ главѣ 66-й видѣніе еще расширяется, и обрядность закона Моисеева совершенно исчезаетъ передъ поклоненіемъ въ духѣ и истинѣ Богу Всемогущему.

Съ перваго стиха измѣняется взглядъ на храмъ Господу Богу; мысль о томъ, что съ Іерусалимскимъ храмомъ связано поклоненіе Богу и что внѣ его нельзя кланяться Творцу, устраняется: небо— единственный престолъ Божій. Въ первомъ стихѣ уже слышится будущее слово Еммануила, глаголющаго: „разрушьте храмъ сей и Я въ три дня воздвигну его“ (Іоа. II, 19); и другое слово Его: „настанетъ время и настало уже, когда истинные поклонники будутъ покланяться Отцу въ духѣ и истинѣ; ибо такихъ поклонниковъ Отецъ ищетъ Себѣ. Богъ есть духъ: и покланяющіеся Ему должны покланяться въ духѣ и истинѣ“ (Іоа. 23—24) [2]).

Въ стихѣ 3 главы 66-й указывается [3]), что жертвы приносимыя беззаконными руками, суть мерзость предъ Богомъ; съ 5-го стиха пророкъ видитъ отдѣленіе отъ Израиля церкви вѣрныхъ, которую гонятъ беззаконники и невѣрующіе. Сіонъ рождаетъ сыновъ „цѣлый народъ“, тѣхъ мужей, о которыхъ говорилъ Ев. Іоаннъ, что „они не отъ крови.... а отъ Бога родились“ (Іоа. I, 12—13). Къ

---

[1]) См. пр. на эту главу. Сравни наше примѣч. въ 1-мъ томѣ Св. Лѣтописи на Быт. I, 30.

[2]) См. въ наш. изуч. Ев. Іоанна, ч. I, стр. 132—135 и стр. 191—194.

[3]) Какъ въ гл. I Исаіи, 11—18 и прим.

нимъ и возгласъ: „возвеселитесь съ Іерусалимомъ“ (10—11), ибо велика его будущность (12—14), а враги Господа, Мессіи, говоря словами Псалма 109-го, будутъ положены въ подножіе ногъ Его. (ст. 15—17). Всѣ народы земли призоветъ Господь ко спасенію 18—21); изъ среды этихъ доселѣ чуждыхъ народовъ будутъ поставлены и священнодѣйствующіе Господу, и всякая плоть будетъ кланяться Творцу и Спасителю своему (22—23).

Но горе тѣмъ, которые отступили отъ Господа: „червь ихъ не умретъ и огонь ихъ не угаснетъ“ (ст. 24).

ГЛАВА LXV.

1. Я открылся не вопрошавшимъ о Мнѣ; Меня нашли не искавшіе Меня: „Вотъ Я! вотъ Я“, говорилъ Я народу не именовавшемуся именемъ Моимъ.

Именемъ Господа въ ветхомъ завѣтѣ могъ именоваться только одинъ народъ, который названъ „народомъ удѣла Божія“ (Второз. IV, 20), „народомъ святымъ у Господа Бога, котораго избралъ Господь Богъ, чтобы быть собственнымъ Его народомъ изъ всѣхъ народовъ, которые на землѣ“ (id. VII, 6). Всѣ другіе народы, „которымъ Богъ попустилъ ходить своими путями“ (Дѣян. XIV, 16) и которые не удостоились откровеній Божіихъ, суть тѣ, о которыхъ говоритъ пророкъ подъ именемъ не вопрошавшихъ и не искавшихъ Господа. И къ этимъ народамъ, которые не знали святѣйшаго имени Іеговы (вѣчно живущій), Господь простираетъ руки Свои, какъ милосердый Отецъ, говоря: „Вотъ Я“, и вы мои дѣти! пріидите ко Мнѣ тоскующіе по правдѣ, сидящіе въ странѣ и тѣни смертной,—свѣтъ возсіяетъ вамъ [1]); вамъ вѣрующимъ будетъ присвоено право именоваться чадами Божіими [2]) къ вамъ теперь простираю Я руки [3]).

2. Всякій день простиралъ Я руки Мои къ народу непокорному, ходившему путемъ недобрымъ, по своимъ помышленіямъ,—

---

[1]) Исаіи IX, 1—2 и прим. Ср. Матѳ. IV, 16

[2]) Іоа. I, 12—13.

[3]) Ср въ Римл. X, 19—21 и ссылки на Второз. XXXII, 21 и на читаемое мѣсто Исаіи.

3. къ народу, который постоянно оскорбляетъ Меня въ лице, приноситъ жертвы въ рощахъ, и сожигаетъ ѳиміамъ на черепкахъ,

4. сидитъ въ гробахъ, и ночуетъ въ пещерахъ, ѣстъ свиное мясо, и мерзкое варево въ сосудахъ у него;

5. который говоритъ: „остановись, не подходи ко мнѣ, потому что я святъ для тебя“. Они — дымъ для обонянія Моего, огонь, горящій всякій день.

По сравненію ст. 1 съ стихомъ 2 мы видимъ, что Господь, укоряя Израиля въ томъ, что, не смотря на всѣ Его благодѣянія и попеченія о немъ и призывы его къ правдѣ, онъ ожесточился и не захотѣлъ услышать милосердаго гласа, призывающаго его ко спасенію, Господь нынѣ призываетъ всѣ народы, всѣхъ язычниковъ.

Страшны и тяжки обвиненія противъ Израиля, къ которому Господь „всякій день простиралъ руки“. Уже въ I главѣ Исаіи Господь глаголалъ устами пророка (ст. 14 см. наши прим.), что Ему „тяжело нести“ праздники и новомѣсячія іудейскія съ ихъ жертвоприношеніями, утратившими всякій духовный и нравственный смыслъ, которыя при томъ приносились народомъ развратнымъ, лживымъ и обагреннымъ невинною кровію. Но, кромѣ общаго обвиненія народа въ „*хожденіи путемъ недобрымъ*“, мы читаемъ въ 3 стихѣ, что народъ повиненъ въ намѣренномъ оскорбленіи милосердаго Господа; а въ стихахъ 3—5 изображенъ цѣлый рядъ идолопоклонническихъ обрядовъ и противузаконныхъ дѣйствій, въ которыхъ былъ повиненъ народъ, непокорный Богу.

Намѣренное оскорбленіе Бога есть оскорбленіе Духа Святаго, непрощаемое, потому что оно предполагаетъ злонамѣренное и сознательное возмущеніе противъ Отца небеснаго и Его повелѣній, открываемыхъ человѣку дѣйствіемъ Духа Святаго, „глаголавшаго во пророцѣхъ“. Господь прощаетъ кающемуся всякую вину, отъ слабости воли происходящую, но не прощаетъ тому, кто свой разумъ ставитъ выше разума Божія: вотъ почему въ стихѣ 2-мъ, говоря о народѣ непокорномъ, пророчество говоритъ, что онъ „ходитъ путемъ недобрымъ, по своимъ помышленіямъ“, ставя свои собственныя мысли выше повелѣній Божіихъ: это и составляетъ обвиненіе стиха 3-го, въ которомъ говорится, что непокорный народъ „оскорбляетъ Меня въ лице“.

Идолопоклонническій культъ, о которомъ говорятъ ст. 3—5, заключалъ въ себѣ во первыхъ жертвоприношенія въ садахъ, о которыхъ говорили и которыя обличали Осія, IV, 13, Исаія I, 29;

LVII, 5, съ указаніемъ мерзостей и преступленій тамъ совершаемыхъ. Куренія ѳиміама на черепкахъ [1]) или черепицахъ совершались у всѣхъ языческихъ народовъ. Іеремія XIX, 13 указываетъ на кажденіе воинству небесному съ кровлей [2]).

Сидѣніе въ гробахъ и ночеваніе въ пещерахъ, по всей вѣроятности, связуется съ культомъ умершихъ, съ древнимъ шаманствомъ, съ магіей и вызываніемъ тѣней умершихъ [3]). Пророкъ Исаія (VIII, 19) указывалъ на существованіе въ Палестинѣ въ его время этихъ преступныхъ знаній и повѣрій.

О запрещеніи свиного мяса мы знаемъ изъ кн. Левитъ XI, 7 (и прим. во 2 т. Св. Лѣт. in loco). „Мерзкое варево въ сосудахъ" напоминаетъ намъ не только котлы съ идоложертвеннымъ мясомъ, но и указаніе нѣкоторыхъ писателей объ особенномъ варевѣ изъ разныхъ зеренъ, которое приносилось въ жертву Землѣ-Деметеръ, позже триформенной Гекатѣ, (т. е. Персефонѣ-Гекатѣ-Селенѣ), какъ „раздающей дары".

Весьма замѣчательно указаніе на то, что (ст. 4) ядущій свинину и мерзкое варево и совершающій языческіе обряды говоритъ: „остановись, не подходи ко мнѣ, потому что я святъ для тебя".

Несомнѣнно, что мы имѣемъ передъ собою древнѣйшій примѣръ *табу*. Повидимому, совершившій нѣкоторые языческіе обряды считалъ себя святымъ, и къ нему извѣстное время нельзя было прикасаться. Мы встрѣчаемся здѣсь лицемъ къ лицу съ развращающимъ вліяніемъ язычества, которое не только вовлекало человѣка во всѣ плотскія страсти и преступленія, даже до убійства своихъ дѣтей (Исаіи LVII, 5), но съ этими гнусными дѣяніями соединяло еще гордость, такъ что преступникъ считалъ себя святымъ [4]).

О всѣхъ, предающихся указаннымъ выше преступленіямъ Господь глаголетъ: „они дымъ для обонянія Моего, огонь горящій всякій день" (ст. 5 въ концѣ). Ѳиміамъ, который повелѣно было

---

[1]) Западные переводы даютъ чтеніе „на кирпичахъ" или на кирпичныхъ алтаряхъ. Комм. Спб. Дух. Акад. (стр. 916) указываетъ на обычай Ханаанскихъ народовъ возжигать ѳиміамъ на древнихъ памятникахъ, извѣстныхъ подъ именемъ мегалитическихъ.

[2]) Ср. Софоніи I, 5; и ср. реформу Іосіи и уничтоженіе языческихъ обрядовъ, введенныхъ Манассіей въ 4 Царствъ XXIII, 5 и 8.

[3]) Ср. видѣніе Ендорской волшебницы 1 Ц. XVIII и 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 105—108.

[4]) Ср., что мы говорили о публичныхъ женщинахъ, носившихъ имя Кадеша (посвященная или освященная) въ 1 т. Св. Лѣт. примѣчанія на Быт. XXXVIII, 15; и Второз. XXIII, 2—3; 17—18.

приносить въ скиніи на жертвенникѣ куреній (Исх. XXX, 10 и 34), названъ святыней великой (ср. Пс. 140, ст. 2), которая сохраняла (Лев. XVI, 13) первосвященника отъ смерти, когда онъ входилъ за завѣсу, которая въ рукахъ не первосвященника убивала незаконно приносящихъ (Лев. X), а въ рукахъ первосвященника спасала народъ отъ моровой язвы (см. Числа XVI, 46—47).

Этой святыни великой противуполагается здѣсь ѣдкій дымъ грѣховныхъ дѣяній, огорчающихъ Господа. По поводу словъ „огонь горящій“ ср. наше примѣчан. на Исаіи I, 31: сильный будетъ отрепьемъ и дѣло его искрою; и будутъ горѣть вмѣстѣ и никто не потушитъ.

6. Вотъ, что написано предъ лицемъ Моимъ: не умолчу, но воздамъ, воздамъ въ нѣдро ихъ (7) беззаконія ваши, говоритъ Господь, и вмѣстѣ беззаконія отцовъ вашихъ, которые воскуряли ѳиміамъ на горахъ, и на холмахъ поносили Меня; и отмѣрю въ нѣдро ихъ прежнія дѣянія ихъ.

„У Меня отмщеніе и воздаяніе“, глаголалъ Господь въ послѣдней пѣсни Моисея, во Второз. XXXII, 35 [1]). Въ настоящемъ пророчествѣ Исаіи очевидно ссылка па извѣстное ему Второзаконіе. Отмщеніе или „воздаяніе въ нѣдро“ есть выраженіе, которое встрѣчается въ Псалмѣ Асафа 78 въ ст. 12: „седмикратно возврати въ нѣдро ихъ... поношеніе, которымъ они Тебя, Господи, поносили“. Такъ какъ въ настоящемъ пророчествѣ Исаіи въ ст. 6—7 встрѣчается то же сочетаніе мыслей, о возмездіи въ нѣдро поносящихъ Господа, то мы, кажется, въ правѣ предположить, что и Псаломъ этотъ былъ извѣстенъ Исаіи. Кромѣ того, для уясненія себѣ настоящаго значенія этого выраженія вспомнимъ оборотъ рѣчи, подобный этому въ словахъ Господа: „мѣрою доброю... отсыплютъ въ лоно ваше“ (Луки VI, 38). Въ буквальномъ смыслѣ, въ примѣненіи къ обычаямъ востока, отсыпать въ лоно или нѣдро—есть насыпать даруемое зерно въ мѣшокъ, который составляется изъ вытащенной изъ за пояса верхней части нижней полотняной одежды (рубашки или хитона). И добро и зло, воспринимаемое въ нѣдро, есть счастіе и несчастіе сердца въ переносномъ смыслѣ. Пребываніе въ лонѣ (напр. Авраама, Луки XVI, 22) есть пребываніе близъ сердца Авраамова.

---

[1]) См. эту цитату въ Римл. XII, 19 и Евр. X, 30.

О злѣ, утаиваемомъ человѣкомъ въ сердцѣ своемъ, такъ говорится въ книгѣ Іова: „если бы я скрывалъ проступки мои, какъ человѣкъ, утаивая въ груди моей пороки мои...“ (Іова XXXI, 33). Всѣ эти изреченія, вмѣстѣ взятыя, достаточно выясняютъ значеніе пророчества стиховъ 6—7.

Господь напоминаетъ Израилю, что Онъ, карающій за преступленія и измѣну, не умолчитъ, что время долготерпѣнія проходитъ, что Господь поразитъ въ сердце беззаконныхъ Іудеевъ вмѣстѣ съ беззаконными отцами ихъ, которые, отступивъ отъ Бога завѣта, воскуряли на горахъ ѳиміамъ (см. выше 3 стихъ) богамъ чуждымъ и поносили этими дѣйствіями Бога Всемогущаго, не смотря на всѣ Его благодѣянія, и, какъ бы намѣренно, оскорбляли Его. Имъ и назначается наказаніе, которое поразитъ ихъ до глубины души ихъ. Это наказаніе не преходящее, это — тоска сердца, не видящая спасенія. Этому именно наказанію „въ нѣдро“ подверглись Іудеи, отвергнувшіе Господа Іисуса. Пусть читаютъ страшную повѣсть войны Іудейской Флавія Іосифа, чтобы понять это наказаніе. Изъ Іудеевъ, однако, всѣ вѣрующіе въ Господа спасены, какъ бы исхищенные изъ огня адскаго.

Господь, какъ праведный Судья, по выраженію ст. 6—7: „воздастъ въ нѣдро преступниковъ ихъ собственныя беззаконія и отмѣритъ въ нѣдро ихъ прежнія дѣянія ихъ“. Слова эти указываютъ, что Господь предаетъ народъ послѣдствіямъ ихъ собственнаго безумія; грѣхъ и зло не могутъ принести добра и покоя совершающему ихъ; они сами несутъ за собою свои наказанія. Но кающихся Господь милуетъ и „кого хочетъ, ожесточаетъ“ (Римл. IV, 18). Кого милуетъ, Тому Онъ Заступникъ. Но Исаія LIX, 16, перечисляя (2—15) грѣхи Израиля, боится, что павшему низко народу нѣтъ заступника. (Ниже ст. 20 онъ видитъ Искупителя).

8. Такъ говоритъ Господь: когда въ виноградной кисти находится сокъ, тогда говорятъ: не повреди ея, ибо въ ней благословеніе. То же сдѣлаю Я и ради рабовъ Моихъ, чтобы не всѣхъ погубить.

9. И проведу отъ Іакова сѣмя, и отъ Іуды—наслѣдника горъ Моихъ, и наслѣдуютъ это избранные Мои, и рабы Мои будутъ жить тамъ.

10. И будетъ Саронъ пастбищемъ для овецъ и долина Ахоръ мѣстомъ отдыха для воловъ народа Моего, который взыскалъ Меня.

Три эти стиха относятся къ „остатку“ [1]), т. е. къ тѣмъ изъ Іудеевъ, которые спасутся вѣрою.

Кисть полная соку не подлежитъ уничтоженію, хотя виситъ на испорченной лозѣ, предназначенной, вмѣстѣ съ виноградникомъ, къ уничтоженію: вотъ повидимому значеніе стиха 8-го. Въ главѣ V мы видѣли значеніе пѣсни о виноградникѣ Божіемъ, который принесъ дикія ягоды (ст. 2) и присужденъ къ запустѣнію и опустошенію (ст. 5—6). Мы видѣли также связь притчи этой и съ притчей о злыхъ виноградаряхъ (Матѳ. XXI, 33—41) и съ ученіемъ Господа Іисуса о виноградной лозѣ, вѣтви которой суть вѣрующіе въ Него (Іоа. XV). Въ настоящемъ пророчествѣ Исаіи, повидимому, продолжающемъ пророчество гл. V о виноградникѣ—домѣ Израилевѣ (Ис. V, 7), приговоръ не отмѣняется, но въ 8 ст. наст. LXV главы указывается на милосердіе Божіе, не хотящее губить виновныхъ съ невиновными. Послѣдніе изображаются въ видѣ тѣхъ кистей, въ которыхъ сохранился драгоцѣнный сокъ. Стихъ 8 говоритъ *о кисти* этой: „не повреди ея“. Пророчество затѣмъ ясно прибавляетъ, что Господу не угодно всѣхъ погубить.

Въ видѣніи гл. VI, ст. 13 Исаія видитъ, какъ остается отъ срубленнаго дерева корень, и святое сѣмя возрастетъ на томъ мѣстѣ, гдѣ будетъ запустѣніе. „Отрасль“ этого святаго сѣмени (гл. XI) спасетъ „остатокъ“ Израиля, независимо отъ спасенія всѣхъ народовъ земли. Пророчество читаемыхъ стиховъ ограничивается здѣсь только будущностью сыновъ Израилевыхъ, изъ которыхъ спасутся только тѣ, которые изображены подъ образомъ кисти виноградной, въ которой не изсякъ сокъ вѣры. Къ нимъ обращено и пророчество ст. 9—10, говорящее о сѣмени Іакова, о наслѣдникѣ горъ Господнихъ и о избранныхъ, которые будутъ жить на горѣ Господней—Сіонѣ. Это—тѣ изъ Израиля, которые, говоря словами Давида, „могутъ пребывать въ жилищѣ Господнемъ и обитать на святой горѣ Его“,—потому что „они ходятъ непорочно, и дѣлаютъ правду и говорятъ истину“ Пс. XIV, 1—2 ср. XXIII, 3—5 („кто взойдетъ на гору Господню?“).

Ст. 10 въ земныхъ образахъ рисуетъ картину довольства и богатства „избранныхъ Господнихъ“. Коммент. Спб. Дух. Ак. (стр. 918—919) указываетъ, что долина Саронская, лежащая къ западу отъ Іерусалима, купно съ долиной Ахорской, лежащей къ востоку

[1]) Исаіи I, 9; ср. Римл. IX, 27; XI, 2 и 5.

отъ Іерусалима [1]), знаменуютъ вмѣстѣ обиліе богатства, которымъ будетъ окруженъ и пользоваться Іерусалимъ, какъ Церковь Божія.

11. А васъ, которые оставили Господа, забыли святую гору Мою, приготовляете трапезу для Гада и растворяете полную чашу для Мени,—

(„Гадъ или Ваалъ—Гадъ, и Мени или Мануѳи имена божествъ солнца и луны". Примѣч. переводч. Русск. Библіи въ Сѵнод. изд. 1889).

12. Васъ обрекаю Я мечу, и всѣ вы приклонитесь на закланіе, потому что Я звалъ—и вы не отвѣчали, говорилъ и вы не слушали, но дѣлали злое въ очахъ Моихъ и избирали то, что было неугодно Мнѣ.

Поклоненіе Гаду иногда тожественно съ поклоненіемъ Ваалу, какъ это видно изъ Іис. Нав. XI, 17 и XII, 7, гдѣ эти имена соединены вмѣстѣ. Впрочемъ мы должны сказать, что Ваалъ означаетъ „господинъ", и этотъ титулъ придавался божествамъ другихъ названій, какъ напр. Ваалъ Фегоръ, Числа XXV, 3 [2]); Ваалъ Зебубъ 4 Царствъ I, 2 и друг. Но повидимому Белъ или Ваалъ имѣлъ множество аттрибутовъ, которые и чтились въ разныхъ мѣстностяхъ подъ разными именами, объединяясь въ личности основного Бела Вавилонскаго.

Самое слово Гадъ означаетъ „счастіе", какъ мы указывали, ссылаясь на Митр. Филарета въ 1 т. Св. Лѣт. въ примѣч. на Быт. XXX, 11. На это же значеніе указываетъ и Ленорманъ въ статьѣ своей о Каабѣ (Lettres Assyriologiques l. V) говоря объ Арабской миѳологіи. Тамъ же есть указаніе на обыкновенное сочетаніе двухъ божествъ: божества счастія съ богиней, которая подъ разными именами была на востокѣ первообразомъ Афродиты-Персефоны. Гаду и богинѣ этой принадлежали планеты Юпитеръ и Венера въ астрономической обработкѣ первоначальнаго натуралистическаго культа. Изъ сравненія настоящаго мѣста съ Іерем. XLIV, 17 можно, кажется, заключить, что подъ именемъ Мени

---

[1]) Ср. о Саронѣ Исаіи XXXIII, 9 и въ 4 т. Св. Лѣт., ч. II, стр. 25. Это приморская равнина, отдѣленная отрогомъ Кармила отъ долины Ездрелонской. Долина Ахоръ упомянута у Іисуса Навина VII, 24, между Іерихономъ и Гайемъ.

[2]) Мы просимъ посмотрѣть примѣчаніе на это мѣсто въ 3 т. Св. Лѣтописи. Фегоръ или Пеоръ было не только имя долины, но это было имя собств. бога, оно означало (Мишна и Талмудъ) открытіе стыда; блаж. Іеронимъ называетъ его Пріапомъ. См. еще наши замѣчанія на Исаіи XLVI, 1—2 со ссылками на мног. уч. авторитеты.

надо разумѣть богиню, называемую „богиней неба“ у Іереміи, такъ какъ ей преимущественно приносились возліянія и ей приписывались плодородіе и умноженіе людей и животныхъ. Такимъ образомъ, мы видимъ изъ изучаемаго нами стиха 11, что Іудеи подпали сильнѣйшему вліянію Вавилонянъ, культъ которыхъ, какъ доказалъ Ленорманъ (l. s. cit.), распространился на всю Аравію и Сирію съ нѣкоторыми мѣстными измѣненіями [1]). Трапеза учреждалась божеству счастія, а возліянія дѣлались богинѣ плодородія и умноженія богатствъ.

Всѣхъ этихъ отступниковъ отъ вѣры въ Іегову, которые не слушались гласа Господня (ср. ст. 2), когда „Онъ простиралъ къ народу руки Свои“, Господь предастъ мечу и закланію. Послѣдній разъ Господь взывалъ къ народу священными устами Іисуса Христа (Матѳ. XXIII, 35—39 и парал. Луки XIII).

13. Посему такъ говоритъ Господь Богъ: вотъ рабы Мои будутъ ѣсть, а вы будете голодать; рабы Мои будутъ пить, а вы будете томиться жаждою;

14. рабы Мои будутъ веселиться, а вы будете въ стыдѣ, рабы Мои будутъ пѣть отъ сердечной радости, а вы будете кричать отъ сердечной скорби и рыдать отъ сокрушенія духа.

15. И оставите имя ваше избраннымъ Моимъ для проклятія; и убьетъ тебя Господь Богъ, а рабовъ Своихъ назоветъ инымъ именемъ,

16. которымъ кто будетъ благословлять себя на землѣ, будетъ благословляться Богомъ истины; и кто будетъ клясться на землѣ, будетъ клясться Богомъ истины, потому что прежнія скорби будутъ забыты и сокрыты отъ очей Моихъ.

(Ст. 13). Голодны будутъ отвергнувшіеся Господа, ибо (Ис. III, 1) „отниметъ Господь у Іерусалима и Іуды подкрѣпленіе хлѣбомъ и водою“... „и будутъ (id. VIII, 21) они бродить по землѣ угнетенные и голодные... и озлобленные“ [2]).

(Ст. 14). Они будутъ въ стыдѣ (ср. I, 29) и сердце ихъ будетъ разрываться отъ скорби. Едва ли нужно прибавлять, что гладъ и жажда духовные и скорбь, и стыдъ, и сокрушеніе духа,

---

[1]) Какъ издавна было сильно на Палестину вліяніе Месопотаміи и въ особенности Вавилона, изъ котораго вышелъ и Ассирійскій пантеонъ, видно изъ исторіи патріарха Іуды и Ѳамари см. въ 1 т. Св. Лѣт. прим. 14, 15 и 16 на Быт. XXXVIII.

[2]) Ср. пр. in loco.

все это испытали отвергнувшіе Христа Іудеи послѣ вознесенія Господа на небо; точно также какъ исполнилось и пророчество слѣдующихъ стиховъ 15—16, ибо имя Іудей, Jew, Juif, Jude, Жидъ, сдѣлалось поношеніемъ, ибо народъ, какъ собирательная единица, пересталъ существовать [1]. Онъ, какъ народъ, убитъ Богомъ. Своихъ же рабовъ, замѣнившихъ народъ избранный ветхаго Завѣта (Іоа. I, 11—12), Господь назвалъ другимъ именемъ, не по имени плотскаго родоначальника Израиля [2], а по имени Самого Бога воплощеннаго Христа Іисуса (ср. Дѣян. XI, 26).

Клятва „*Богомъ истины*" передается въ Вульгатѣ и въ нѣкоторыхъ западныхъ переводахъ выраженіемъ: „*in Deo amen*". Слово *Аминь* соотвѣтствуетъ слову истина; и выражаетъ торжественное согласіе на заключенный договоръ, какъ это мы и видимъ во Второз. XXVIII, 14—26 (исполненіе этого см. въ Іис. Нав. VIII, 32—34), когда народъ долженъ былъ, выслушавъ постановленія закона, отвѣтить *Аминь!* Въ ветхомъ завѣтѣ обѣщано спасеніе, совершившееся въ новомъ, когда „Богъ, глаголавшій въ пророкахъ, въ послѣдніе дни глаголалъ намъ въ Сынѣ" (Евр. I, 1—2): „ибо всѣ обѣтованія Божіи въ Немъ да, и въ Немъ аминь" (2 Кор. I, 20). Потому переводы, замѣняющіе слово „истина" словомъ „аминь", заслуживаютъ вниманія, какъ указывающіе связь обѣтованій съ выполненіемъ. Но и тотъ и другой переводы даютъ одну и ту же мысль: (ст. 15—16 Исаіи) Господь назоветъ рабовъ Своихъ инымъ именемъ, которое принесетъ имъ благословеніе Бога, который есть абсолютная истина; а клятва можетъ быть только утвержденіемъ того, что клянущійся говоритъ передъ Богомъ истины [3]. Потому то Господь Іисусъ Христосъ и сказалъ (Мато. V, 34—37): „не клянись вовсе... но да будетъ слово ваше да, да; нѣтъ, нѣтъ". Простое утвержденіе истины въ устахъ Христіанина, памятующаго, что онъ стоитъ передъ Богомъ, замѣняетъ всякую клятву. Нѣтъ нужды произносить клятву тому, кто памятуетъ, что „діаволъ есть отецъ лжи". (Іоа. VIII, 44).

Передъ пророкомъ, хотя въ неясныхъ еще очертаніяхъ, но возстаетъ міръ Христіанскій: древнія, ветхозавѣтныя скорби за-

[1] Ср. въ нашемъ Опытѣ изуч. Ев. Іоанна зам. на XIX, 15 на слова: „не имамы царя токмо Кесаря" (ч. II, стр. 184—186).

[2] Ибо „не плотскія дѣти суть дѣти Божіи" (Римл. IX, 8).

[3] См. Іоанна VIII, 25: „И рече имъ Іисусъ: начатокъ, яко и глаголю вамъ". Ср. наше объясн. въ Оп. изуч. Ев. Іоа. ч. I, стр. 326, „Я то, что Я говорю вамъ, Я слово, Я истина".

быты, Господь сглаживаетъ ихъ и предаетъ забвенію... см. слѣд. стихъ.

17. Ибо вотъ, Я творю новое небо и новую землю, и прежнія уже не будутъ воспоминаемы, и не придутъ на сердце.

„Творю" глаголетъ Господь, пріуготовляя Царствіе Божіе, начало котораго полагается тѣмъ „краеугольнымъ камнемъ, который есть Іисусъ Христосъ" [1]), Оно должно расти и овладѣть міромъ, а полную славу его и полное совершеніе пророчества видитъ въ Откровеніи Св. Іоаннъ Богословъ, говоря: „и увидѣлъ я новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали" [2]).

Въ прежнихъ пророчествахъ Исаіи, какъ напр. LI, 16 также указано постепенное устроеніе царствія Божія: „покрою тебя, чтобъ устроить небеса и утвердить землю", ибо, какъ сказалъ Самъ Господь: „не пріидетъ царствіе Божіе примѣтнымъ образомъ" (Луки XVII, 20)... но сказалъ Онъ далѣе о пришествіи Своемъ, о страшномъ днѣ судномъ, что „какъ молнія, сверкнувшая отъ одного края неба, блистаетъ до другого края неба, такъ будетъ Сынъ Человѣческій въ день Свой" (id, ib. 24).

Мы знаемъ, что „кто во Христѣ, тотъ новая тварь" (2 Кор. V, 17); что человѣкъ постепенно благодатію Божіею преобразуется изъ душевнаго въ духовнаго человѣка (I Кор. XV, 44—57) и что „мы по обѣтованію Его, ожидаемъ новаго неба и новой земли, на которыхъ обитаетъ правда" (2 Петр. III, 13). И такъ, до великаго дня суднаго Господь Богъ „творитъ новое небо и новую землю", возращая въ безконечныхъ милліонахъ душъ человѣческихъ,—составляющихъ вѣчно текущую рѣку жизни существъ, сотворенныхъ по образу и подобію Божію, — благодатное сѣмя, слово Божіе, изъ котораго должно выростать царствіе Божіе, въ которомъ вѣчный покой, свѣтъ, счастіе и радость для этихъ существъ, одаренныхъ искрой Божественнаго разума [3]). Слабость человѣка главнѣйше заключается въ пристрастіи и привязанности къ видимому, преходящему міру и къ плоти своей. Развитіе въ сердцѣ человѣка царствія Божія начинается съ любви къ Богу и

[1]) Исаіи XXVIII, 16; I Петр. II, 6; Пс. 117, ст. 22; Еф. II, 20.

[2]) Откров. XXI, 1. Ср. ветхозавѣтное откровеніе въ Пс. 101, ст. 26—28.

[3]) См. подробнѣе въ 1 т. Св. Лѣт. примѣчанія на Быт. I, 26—28 и II, 7—9;

любви къ ближнему своему. Съ той минуты, когда любовь къ Богу и ближнему станетъ сильнѣе любви къ себѣ и къ міру съ его ложнымъ счастіемъ, начинается развитіе царствія Божія, „которое (прежде всего) внутри васъ“, какъ сказалъ Господь (Луки XVII, 21). Это состояніе души, отрѣшающейся отъ міра, изображено Господомъ въ притчахъ о жемчужинѣ и о скрытомъ въ полѣ сокровищѣ, для пріобрѣтенія которыхъ человѣкъ отдаетъ все, что имѣетъ (Матѳ. XIII, 44—46). Къ этому состоянію души должно придти и пріидетъ все человѣчество, ибо всѣ бѣдствія и неурядицы общественнаго строя жизни, начиная съ древнѣйшихъ, извѣстныхъ намъ народовъ, всѣ безъ исключенія были основаны на жадности къ богатству и овладѣніи имъ нѣкоторыми лицами въ ущербъ многимъ [1]). Только Христіанство указало путь счастія—„пріобрѣтенія царствія Божія богатствомъ неправеднымъ“,—раздачею его (Луки XVI, 9 съ Матѳ. XIX, 21). Но если это сознаніе проникнетъ навсегда въ сердце человѣческое и будетъ служить основаніемъ общества, то очевидно среда будетъ готова для образованія того человѣка, который по слову Апостола считаетъ себя „*странникомъ и пришельцемъ* на землѣ“ (Евр. XI, 13—14) и ожидаетъ лучшей жизни. Въ видѣніи настоящаго пророчества, пророкъ Исаія, провидя новую жизнь, провидитъ и то чувство, которое въ Христіанинѣ является ранѣе открытія новой жизни, говоря: „прежнія (небо и земля) уже не будутъ воспоминаемы и не придутъ на сердце“.

18. А вы будете веселиться и радоваться во вѣки о томъ, что Я творю: ибо вотъ, Я творю Іерусалимъ веселіемъ и народъ его радостью.

19. И буду радоваться объ Іерусалимѣ и веселиться о народѣ Моемъ; и не услышится въ немъ болѣе голосъ плача и голосъ вопля.

20. Тамъ не будетъ болѣе малолѣтняго и старца, который не достигалъ бы полноты дней своихъ; ибо столѣтній будетъ умирать юношею, но столѣтній грѣшникъ будетъ проклинаемъ.

---

[1]) Исторія городовъ Греціи и исторія Рима даютъ разительные примѣры этого развитія общества. То же повторяется и въ наше время. Во времена римскихъ императоровъ измученные неправдой бѣжали въ Христовы оазисы изъ этой пустыни. Мы еще просимъ просмотрѣть главу VII вступленія въ 1 т. Св. Лѣт. (въ 1 изд. стр. 111). См. „развитіе, охватившее міръ во имя Сына Божія не допуститъ ужасающей нужды массъ“...

21. И будутъ строить домы и жить въ нихъ, и насаждать виноградники и ѣсть плоды ихъ.

По поводу всѣхъ этихъ стиховъ мы прежде всего приведемъ прекрасную выписку комментарія Спб. Дух. Акад. (стр. 924) изъ блаж. Іеронима, который говорилъ: „Все это Іудеи понимаютъ чувственно, что Іерусалимъ и города Іудейскіе будутъ возстановлены по прежнему. Если мы согласимся съ ними, то пусть они выслушаютъ, что это обѣщается не только Іерусалиму, но и Содому, по слову Іезекіиля“ (Іезек. XVI, 55).

Для удобства нашихъ читателей мы приведемъ здѣсь подлинныя слова Іезекіиля XVI, 55: „И сестры твои (слова Господа обращены къ блудной женѣ изображающей Израиля) Содома и дочери ея возвратятся въ прежнее состояніе свое; и Самарія и дочери ея возвратятся въ прежнее состояніе свое; и ты, и дочери твои возвратитесь въ прежнее состояніе ваше“.

Очевидно, что читаемые нами стихи главы 65-й Исаіи имѣютъ не матеріальное, а глубокое духовное пророческое значеніе, хотя мы не можемъ не оговорить, что пониманіе ихъ представляетъ трудности.

Въ стихѣ 18 Господь говоритъ, по русскому переводу [1]), что „Онъ творитъ Іерусалимъ веселіемъ, и народъ его радостію“,— хотя въ Слав. переводѣ сказано: „творю веселіе Іерусалиму, и и людемъ Моимъ радость“. Различіе, какъ видно въ томъ, что въ Слав. Господь творитъ веселіе и радость граду Іерусалиму и людямъ его, а по смыслу русскаго и западныхъ переводовъ Господь творитъ Іерусалимъ веселіемъ (для всѣхъ, для всего міра) и народъ его радостію (для всего міра). Мы держимся послѣдняго перевода, который отвѣчаетъ мысли 17-го стиха, что Господь творитъ новое небо и новую землю. Мы видѣли въ изученіи стиха 17-го, что царствіе Божіе должно расти и распространяться по землѣ и уловлять души всѣхъ людей, даже до великаго дня суднаго: центромъ же, изъ котораго исходятъ лучи свѣта и радости всему міру и веселія всѣмъ народамъ, долженъ быть *Іерусалимъ*— колыбель Христіанства, а рабы Господни суть ученики Его, Апостолы Господни и всѣ Христіане, названные „народомъ Божіимъ“. Міръ воплощенныхъ въ тѣлѣ душъ еще продолжаетъ свое суще-

---

[1]) Такъ перев. въ Англ. узак. тексты Библіи; и въ нѣмецк. переводѣ Лютера и въ Вульгатѣ: „Creo Jerusalem exultationem“...

ствованіе, но онъ приступаетъ въ лицѣ всѣхъ народовъ (Исаіи II, 2—3), по словамъ Апостола (Евр. XII, 22—24) „къ горѣ Сіону и ко граду Бога живаго"....

Стихъ 19 указываетъ на миръ душевный, на радость духовную, составляющіе сокровище вѣчное [1]). „Отретъ Господь Богъ всякую слезу" [2]). Если и останется слеза, то та слеза покаянія и печали по Богѣ, которая приводитъ ко спасенію; а не та слеза и печаль по мірскомъ, которая производитъ смерть (2 Кор. VII, 10). Слеза печали по Богѣ неизмѣнно ведетъ къ тому миру и той радости, которые обѣщаны Богомъ.

Стихъ 20 — наиболѣе трудный изъ читаемыхъ нами стиховъ; во всякомъ случаѣ онъ указываетъ на земную жизнь, хотя озаренную высшимъ свѣтомъ и идущую неуклонно къ горѣ Господней, къ святому развитію, но въ которой есть и тѣни грѣха и смерть земная. Чрезвычайно любопытно, что мы въ книгѣ Премудрости Соломона [3]) находимъ, повидимому, развитіе мысли пророка Исаіи или комментарій на 20-й стихъ этой главы Исаіи въ словахъ (Пр. Сол. IV, 7—9): „Праведникъ если и рановременно умретъ, будетъ въ покоѣ, ибо не въ долговѣчности честная старость—и не числомъ лѣтъ измѣряется. Мудрость есть сѣдина для людей, и безпорочная жизнь—возрастъ старости".

Повидимому пророчество стиха 20-го — лучшее объясненіе получаетъ въ словахъ Апостола Павла въ IV главѣ къ Ефесеянамъ, который говоритъ о достиженіи Христіанами „полнаго возраста Христова" (ст. 13), что̀ и составляетъ „полноту дней каждаго изъ насъ". „Когда же созрѣетъ плодъ, Господь немедленно посылаетъ серпъ, ибо настала жатва" (Марка IV, 29).

Такимъ образомъ и объясняются слова пророчества, что нераскаянный грѣшникъ, хотя бы и старецъ, будетъ проклинаемъ; но для тѣхъ, которые „достигли полноты дней своихъ", „полнаго возраста Христова", нѣтъ различія между малолѣтнимъ и старцемъ, ибо послѣдній, сохранивъ юное, отзывчивое къ добру сердце и смирившій и умаливщій себя, какъ дитя, пріемлется, какъ и

---

[1]) Ср. „миръ Мой оставляю вамъ"... Іоа. XIV, 27 и см. въ нашемъ изуч. Ев. ч. II, стр. 61.

[2]) См. выше Исаіи XXV, 8 (Ср. XXXV, 10) и см. Откр. VII, 17 и XXI, 4.

[3]) Относимой Фаррароиъ прибл. къ 50-му году по Р. Хр. См. вступленіе Фаррара (въ дополнительномъ изданіи къ Speaker's Comm. подъ назв. *Apocrypha*, edited by Wace, два тома Lond. 1888) къ книгѣ Премудр. Соломона vol. I, p. 420—422.

малолѣтній въ царствіе Божіе. Ср. „Если не обратитесь и не будете, какъ дѣти, не войдете въ царство небесное“ (Матѳ. XVIII, 3—4) [1].

Въ ст. 21 мы читаемъ пророчество о томъ строѣ жизни, о которомъ мы говорили выше въ пр. на ст. 17, и который можетъ установиться среди людей только высоко развитыхъ и глубоко проникнутыхъ сознаніемъ, что богатства міра сего ничто, и что имущіе суть „вѣрные и благоразумные домоправители рабы Господии“ (Матѳ. XXIV, 46; Луки XII, 42—44).

Слѣдующіе стихи уясняютъ значеніе предъидущихъ, сопоставляя „жизнь отчужденныхъ отъ жизни Божіей“ (Ефес. IV, 18) и жизнь „обновленныхъ духомъ“ (id. ib. 23).

22. Не будутъ строить, чтобы другой жилъ, не будутъ насаждать, чтобы другой ѣлъ; ибо дни народа Моего будутъ какъ дни дерева, и избранные Мои долго будутъ пользоваться издѣліемъ рукъ своихъ.

23. Не будутъ трудиться напрасно и рождать дѣтей на горе; ибо будутъ сѣменемъ, благословеннымъ отъ Господа, и потомки ихъ съ ними.

24. И будетъ, прежде нежели они воззовутъ, Я отвѣчу; они еще будутъ говорить, и Я уже услышу.

Прекрасную мысль даетъ Шмидеръ по поводу стиха 22-го. Указывая, что въ тѣ дни покоя и счастія человѣкъ будетъ жить на землѣ не только такъ долго, какъ дерево, но и до полнаго, какъ оно, развитія всѣхъ природныхъ силъ своихъ; онъ прибавляетъ въ объясненіи конца стиха 22-го, что въ пророчествѣ этомъ есть еще обѣщаніе, что „какъ не будетъ рановременно умершихъ людей, такъ не будетъ и недоконченныхъ человѣческихъ начинаній. Каждый человѣкъ внесетъ въ жизнь общую все, что Господь даровалъ ему; онъ выживетъ жизнь свою сполна“ („Jeder Mensch wird sich ganz ausleben“) „и вполнѣ исполнитъ дѣла своей жизни“.

Дѣйствительно одна изъ великихъ печалей нашей настоящей жизни это горе—видѣть невозможность докончить начатое доброе и общеполезное дѣло, предпріятіе или сооруженіе, съ примѣсью и страха, что даже оконченное и устроенное можетъ быть вскорѣ разрушено волею другого. Мы видѣли уже это грустное чувство въ Екклезіастѣ, восклицающемъ (II, 17—19) „и возненавидѣлъ я жизнь.... и возненавидѣлъ я весь трудъ мой, которымъ трудился подъ солнцемъ, потому что долженъ оставить его человѣку, кото-

---

[1]) Ср. Римл. VI, 4.

рый будетъ послѣ меня. И кто знаетъ, мудрый ли онъ будетъ или глупый" [1])? Въ наст. пророчествѣ слова: „избранные Мои долго будутъ пользоваться издѣліемъ рукъ своихъ" отвѣчаютъ на боязнь Екклезіаста. Человѣкъ, удостоившійся быть избраннымъ, удостоится и радости видѣть, что его разумный, въ благоговѣніи и страхѣ Божіемъ предпринятый трудъ, принесетъ ту пользу, которую онъ ожидалъ, начиная его.

„Не будетъ онъ трудиться напрасно", продолжаетъ стихъ 23-й, дарующій и другое обѣтованіе, что въ Церкви Христовой и дѣти будутъ рождаться на радость, а не на горе, какъ бываетъ часто нынѣ и въ матеріальномъ и въ нравственномъ отношеніи. Обѣтованіе это, повидимому, связуется и съ пророчествомъ о совершеніи дѣлъ, задуманныхъ человѣкомъ.

Стихъ 24-й исполняется въ словѣ Господнемъ: „Отецъ вашъ небесный знаетъ, въ чемъ вы имѣете нужду, прежде вашего прошенія у Него" (Матѳ. VI, 8 и 32).

25. Волкъ и ягненокъ будутъ пастись вмѣстѣ, и левъ, какъ волъ будетъ ѣсть солому, а для змѣя прахъ будетъ пищею; они не будутъ причинять зла и вреда на всей святой горѣ Моей, говоритъ Господь.

Первое значеніе, которое надо признать за этимъ стихомъ, есть символическое, нравственное; звѣри знаменуютъ здѣсь людей, возсозданныхъ всеочищающею кровію Христа и благодатію Святаго Духа. Но сопоставляя съ этимъ мѣстомъ Исаіи XI, 6—9; и Римл. VIII, 19—22 и наше зам. въ 1 т. Св. Лѣтописи на текстъ Бытія I, 30, гдѣ сказано, что вначалѣ всѣмъ звѣрямъ земнымъ предназначена была растительная пища [2]), мы смѣемъ думать, что Господу угодно, чтобы во времена, Ему лишь извѣстныя, вся жизнь земли и обитающихъ ея животныхъ измѣнилась.

Указаніе на змія, ядущаго прахъ земной, есть повтореніе глагола Божія въ Быт. III, 14. (Ср. наше пр. въ 1 т. Св. Лѣт.).

ГЛАВА LXVI.

1. Такъ говоритъ Господь: небо—престолъ Мой, а земля подножіе ногъ Моихъ; гдѣ же построите вы домъ для Меня, и гдѣ мѣсто покоя Моего?

---

[1]) См. въ 4 т. Св. Лѣтописи „Екклезіастъ" ч. 1, глава XIV, стр. 356 — 372. Но см. въ особ. стр. 360—364.

[2]) То же преданіе сохранилось и у древнихъ. См. сс. на Виргилія.

2. Ибо все это содѣлала рука Моя, и все сіе было, говоритъ Господь. А вотъ на кого Я призрю: на смиреннаго и сокрушеннаго духомъ и на трепещущаго предъ словомъ Моимъ.

Господь въ нагорной проповѣди (Матѳ. V, 34) глаголетъ: что „небо есть престолъ Божій", а св. первомученикъ Стефанъ въ рѣчи своей (Дѣян. VII, 48—50) буквально приводитъ читаемыя нами слова Пророка Исаіи. Мысль о вездѣсущіи Божіемъ и о томъ, что люди не могутъ возвести Всемогущему храма или дома для обитанія, высказана еще Давиду въ откровеніи, имъ полученномъ (2 Царствъ VII, 5—13). Въ этомъ откровеніи мы замѣтимъ, что въ ст. 5 — 7 Господь, указывая, что въ странствованіе Израиля мѣстомъ поклоненія Ему была передвижная скинія, глаголетъ: (ст. 7) „Я не говорилъ кому либо построить Мнѣ домъ". Далѣе же, отказывая Давиду въ правѣ построить храмъ, Господь, обѣщая успокоеніе народу, связуетъ постройку „дома имени Его" (ст. 13) съ этимъ успокоеніемъ и упроченіемъ царства. Изъ этого мѣста видно, что постройка храма была милостію, дарованною Израилю, какъ видимый залогъ вѣрности народа Богу и Божія покровительства народу. Это же указано Соломону въ видѣніи 3 Царствъ IX, 3—9 съ явнымъ напоминаніемъ наказаніи за отступленіе отъ Бога, упомянутыхъ въ Второз. XXIX, 24 — 29. Что Соломонъ ясно понималъ значеніе храма, какъ особенной къ нему милости, а не какъ исключительнаго и единственнаго мѣста обитанія Божества, видно изъ словъ молитвы его (3 Ц. VIII, 27): „Поистинѣ Богу ли жить на землѣ? Небо и небо небесъ не вмѣщаютъ Тебя, тѣмъ менѣе сей храмъ, который я построилъ имени Твоему".

Господь вспоминаетъ человѣку (во 2-мъ стихѣ), что міръ сотворенъ Имъ и что человѣкъ не имѣетъ ничего въ матеріальномъ мірѣ, что бы онъ могъ принести въ даръ Богу. Есть одинъ только даръ Божій, отданный во власть человѣку, который онъ можетъ принести Богу: это волю свою; „сердце сокрушенное и смиренное" (Пс. 50), которое доказываетъ, что человѣкъ отказывается отъ воли своей, отдавая ее назадъ Творцу, вслѣдствіе сознанія ничтожества своего разума, и глубокаго убѣжденія, что только воля Божія, въ немъ дѣйствующая, можетъ даровать ему счастіе, котораго онъ не можетъ достигнуть, дѣйствуя по своей волѣ.

Итакъ, въ первыхъ двухъ стихахъ этой главы мы видимъ подготовленіе той души Христіанской, которая усвоитъ себѣ слова

Господа: „возьмите иго Мое на себя и научитесь отъ Меня: ибо Я кротокъ и смиренъ сердцемъ, и найдете покой душамъ вашимъ" (Матѳ. XI, 20) и (Іоа. IV, 24) „Богъ есть духъ: и покланяющіеся Ему должны поклоняться въ духѣ и истинѣ".

3. (Беззаконникъ же) [1], закалающій вола — то же, что убивающій человѣка; приносящій агнца въ жертву—то же, что задушающій пса; приносящій семидалъ — то же, что приносящій свиную кровь; воскуряющій ѳиміамъ (въ память)—то же, что молящійся идолу; и какъ они избрали собственные свои пути, и душа ихъ находитъ удовольствіе въ мерзостяхъ ихъ,—

4. такъ и Я употреблю ихъ обольщеніе и наведу на нихъ ужасное для нихъ; потому что Я звалъ—и не было отвѣчающаго, говорилъ — и они не слушали, а дѣлали злое въ очахъ Моихъ и избирали то, что неугодно Мнѣ.

Въ настоящихъ двухъ стихахъ людямъ, молящимся Богу съ сокрушеннымъ сердцемъ и трепещущимъ предъ словомъ Божіимъ, противупоставляются беззаконники исполняющіе обряды, предписанные Моисеевымъ закономъ, которые вмѣстѣ съ симъ избираютъ „свои собственные пути" (не пути Божіи) и „которыхъ душа находитъ удовольствіе въ мерзостяхъ ихъ". Объ этихъ Іудеяхъ, изъ которыхъ состояло большинство народа въ послѣдніе дни южнаго царства, говорилъ Исаія и въ первой главѣ своей книги. Мы видѣли (I, ст. 11—14), что устами пророка Господь отвергъ жертвы недостойнаго народа и его празднованія и повелѣвалъ прежде очиститься и творить добро и правду, чтобы имѣть право молиться предъ Нимъ (16—18) [2].

Нѣтъ надобности пояснять, что жертвы кровавыя и безкровныя [3]) и „ѳиміамъ въ память" [4]) установленныя закономъ въ книгѣ Левитъ (первыя семь главъ), приравниваемыя къ преступленіямъ или дѣйствіямъ, признаваемымъ оскверняющими, дѣлаются таковыми потому что приносятся Богу руками невѣрующихъ и беззаконниковъ. Эти люди, исполняющіе обряды закона, тѣмъ виновнѣе, (см. ст. 4, ср. ст. 12 главы 65), что Господь не переставалъ звать ихъ и увѣщевать ихъ устами пророковъ Своихъ, но они (ст. 3) „ходили

---

[1]) Напоминаемъ, что слова въ скобкахъ въ русск. Сvнод. переводѣ суть слова добавленныя изъ греческаго текста Семидесяти.

[2]) Ср. гл. 58.

[3]) Семидалъ, см. гл. II Левита.

[4]) См. во 2 т. Св. Лѣт. зам. на Лев. II, 2—3 о мнемозинонѣ.

своими путями, находили удовольствіе въ мерзостяхъ" (ст. 4); „не слушались Господа и дѣлали злое, избирая то, что неугодно Господу".

Пророкъ отворачивается отъ нихъ [1]) и въ слѣдующихъ стихахъ говоритъ къ боящимся Бога и святыхъ Его повелѣній, что напоминаетъ намъ слова Ап. Павла [2]), когда онъ въ рѣчи своей къ Іудеямъ съ высоты лѣстницы крѣпости близъ храма [3]), разсказываетъ свое видѣніе и слышитъ повелѣніе Господа: „иди, Я пошлю тебя далеко къ язычникамъ"; а въ Коринѳѣ, когда Іудеи противились и злословили, то онъ, отрясши одежды свои, сказалъ къ нимъ: „кровь ваша на главахъ вашихъ; я чистъ: отнынѣ иду къ язычникамъ".

И въ томъ и въ другомъ случаѣ мѣра долготерпѣнія истощилась: Господь повелѣваетъ слугамъ Своимъ оставить безплодную землю и сѣять священное сѣмя, слово Божіе (Луки VIII, 11) въ народѣ, приносящемъ плоды Царствія Божія (Матѳ. XXI, 43).

5. Выслушайте слово Господа, трепещущіе передъ словомъ Его: ваши братья, ненавидящіе васъ и изгоняющіе васъ за имя Мое, говорятъ: „пусть явитъ Себя во славѣ Господь, и мы посмотримъ на веселіе ваше". Но они будутъ постыжены.

Какое ясное пророческое видѣніе тѣхъ гоненій, которыя терпѣли Христіане перваго вѣка по Р. Хр. среди Іудеевъ за имя Христово. Вся книга Дѣяній тому свидѣтелемъ. Слова укоризны и насмѣшки, обращенныя къ вѣрующимъ, — тѣ же самыя, которыя влагалъ Исаія въ гл. V, 19 въ уста беззаконниковъ и невѣрующихъ въ началѣ своего пророческаго служенія; „пусть поспѣшитъ Господь.... и мы увидимъ" (см. in loco). Тѣ же слова невѣрія отъ жестокаго, змѣинаго сердца происходящія (Матѳ. XV, 19), мы слышали отъ первосвященниковъ и книжниковъ и фарисеевъ, безжалостно смотрящихъ на умирающаго въ страшныхъ страданіяхъ человѣка завѣдомо невиннаго, котораго они боялись признать Богомъ, потому что этимъ осуждали себя въ геенну: „Пусть сойдетъ съ креста и увѣруемъ въ Него" (Матѳ. XXVII, 42—43; Марка XV, 29—33; Луки XXIII, 35).

---

[1]) Ср. такое же дѣйствіе въ VII, 13, когда онъ, отворачиваясь отъ Ахаза, обращается съ пророчествомъ объ Еммануилѣ къ дому Давидову. См. наши примѣчанія.

[2]) Дѣян. XVIII, 6 и XXII, 21.

[3]) Башни Антоніи.

Мы знаемъ, какъ постыжены были Іудеи лишась не только страны, града, храма, царства, но лишась даже мѣста своего въ числѣ обособленныхъ народовъ земли. Стихъ 6-й видитъ послѣднее дѣйствіе войны, начатой подъ военачальствомъ Веспасіана и конченной, во время императорства его, сыномъ его Титомъ.

6. Вотъ, шумъ изъ города, голосъ изъ храма, голосъ Господа, воздающаго возмездіе врагамъ Своимъ.

Въ ст. 5 невѣрующіе говорятъ: „пусть явитъ Себя въ славѣ Господь"; стихъ 6-й пророчествуетъ о возмездіи тому народу, который въ массѣ сталъ совершенно невѣрующимъ. Господь и явилъ славу Свою: для рабовъ Своихъ въ успокоеніи сердца ихъ, отрѣшившагося отъ міра, и въ радости царствія Божія; для невѣрующихъ въ страшныхъ бѣдствіяхъ (см. Мар. XVIV и пар.), коими сопровождалось паденіе Іерусалима и покореніе Іудеи. (Ср. Фл. Іосифа, войну Іудейск. VI, 5)[1]). Прообразованіемъ этого послѣдняго разрушенія храма можно считать видѣніе Іезекіиля въ Месопотаміи предъ разрушеніемъ храма Навуходоносоромъ, когда пророкъ (VIII—X) видитъ, какъ изъ оскверненнаго идолопоклонствомъ храма Іерусалимскаго „отошла слава Господня отъ порога Дома" (X, 18) „и поднялась слава Господня изъ среды града и остановилась надъ горою, которая на востокъ отъ города" (Масличною) см. Іезек. XI, 23.

Такъ и въ пророчествѣ ст. 6 наст. главы Исаіи „гласъ Господа, гласъ изъ храма" возвѣщаетъ мятежному народу, что наступило время возмездія за возмущеніе его.

Но въ то время, когда раздавался вопль отчаянія въ Іерусалимѣ и „слава Господня отошла отъ Дома и поднялась", въ тишинѣ совершалось чудо: перерожденіе душевнаго человѣка въ духовнаго (I Кор. XV, 44 — 49); человѣкъ становился „во Христѣ новою тварью" (2 Кор. V, 17) во исполненіе словъ Евангелиста Іоанна I, 11—13, что только вѣрующимъ дано право именоваться чадами Божіими, а не тѣмъ, которые считали себя таковыми по плотскому рожденію. Безъ болѣзни родился новый человѣкъ, матерью его была Святая Церковь, невѣста Христова, а рожденіе его, какъ указано въ приведенномъ мѣстѣ Іоанна Богослова, было отъ Бога: „ни отъ

---

[1]) Преданіе сохранило память о томъ, что за четыре года до осады Іерусалима Іисусъ, сынъ Ананія, предсказывалъ въ храмѣ и на улицахъ Іерусалима паденіе его и гибель народа.

хотѣнія плоти, ни отъ хотѣнія мужа, но отъ Бога родились" новые люди.

Безболѣзненное рожденіе это пророчествуется въ слѣдующихъ двухъ стихахъ.

7. Еще не мучилась родами, а родила; прежде нежели наступили боли ея, разрѣшилась сыномъ.

Нѣкоторые комментаторы подъ именемъ сына разумѣютъ здѣсь Господа Спасителя, но казалось бы правильнѣе разумѣть (какъ указываетъ епископъ Петръ ч. II, стр. 354), что въ стихѣ 6, какъ въ ст. 8 этой главы Исаія видитъ созданіе новаго народа, чадъ Божіихъ. Господь Спаситель есть небесный женихъ Церкви Своей [1]), а мы Его чада, „чада Божіи", отъ невѣсты Его, которой повелѣно: „смотри, царица, забудь народъ твой и домъ твой" (Пс. 44-й ст. 11—12). Этотъ взглядъ подтверждается и стихомъ 8-мъ.

8. Кто слыхалъ таковое? кто видалъ подобное этому? возникала ли страна въ одинъ день? рождался ли народъ въ одинъ разъ, какъ Сіонъ, едва началъ родами мучиться,— родилъ сыновъ своихъ.

Здѣсь ясно говорится о созданіи разомъ цѣлаго народа отъ Сіонской церкви. Образъ рожденія не плотскій, это — рожденіе водою и Духомъ, какъ глаголалъ Господь Никодиму (Ев. Іоа. III, 1—8).

9. Доведу ли Я до родовъ, и не дамъ родить? говоритъ Господь. Или, давая силу родить, заключу ли утробу? говоритъ Богъ твой.

Ср. слова Езекіи къ Исаіи XXXVII, 3 о безсиліи своемъ, доводившемъ его почти до отчаянія. И въ этомъ событіи рука Господня не дала погибнуть прибѣгавшему къ Нему. Оставитъ ли Господь Богъ „чадъ Своихъ", отъ Бога рожденныхъ вѣрою и воспринятыхъ въ Церковь Божію крещеніемъ водою и Духомъ, — оставитъ ли Господь Богъ ихъ безъ помощи? и не совершитъ ли Богъ до конца спасеніе всего человѣчества, которое Онъ обѣщалъ Ему? Въ стихѣ 9 — будущность всей Христовой Церкви, которой при созданіи ея Богочеловѣкъ сказалъ: „не бойся малое стадо, ибо Отецъ вашъ благоволилъ дать вамъ царство" (Луки XII, 32).

---

[1]) См. Ефес. V, 31—32 и см. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, нашъ разборъ 44-го Псалма (стр. 211 и 225—237) и Пѣсни Пѣсней (стр. 303—336).

Многи были скорби и гоненія, испытанныя Христовою невѣстою, Церковію, но отъ всѣхъ этихъ напастей избавлялъ ее Господь.

10. Возвеселитесь съ Іерусалимомъ и радуйтесь о немъ всѣ любящіе его! возрадуйтесь съ нимъ радостью всѣ сѣтовавшіе о немъ,

11. чтобы вамъ питаться и насыщаться отъ сосцевъ утѣшеній его, упиваться и наслаждаться преизбыткомъ славы его.

Подъ именемъ любящихъ Іерусалимъ подразумѣваются только тѣ изъ Іудеевъ, которые сердцемъ принадлежали Богу и въ Іерусалимѣ чтили святое мѣсто, въ которомъ Богъ открывался Давиду и Соломону, и пророкамъ, и среди котораго стоялъ храмъ посвященный священному имени Вездѣсущаго и Вѣчноживущаго. И плакали истинно по Іерусалимѣ не тѣ, которые жалѣли мірского величія и славы его, угасавшей подъ ударами завоевателей, а тѣ, которые—какъ Іеремія и Іезекіиль, — плакали о томъ, что Іерусалимъ утратилъ чистоту и святость свою, будучи оскверненъ идолопоклонствомъ и всѣми пороками язычества. Въ грядущей же церкви Христовой будутъ любить Іерусалимъ сыны и дщери горняго Сіона, какъ мѣсто страданій и воскресенія Христа Господа нашего, какъ мѣсто, гдѣ пролита всеочищающая кровь Священнаго Агнца, какъ градъ прообразующій горній Іерусалимъ,—мѣсто вѣчнаго покоя; и когда Іерусалимъ земной будетъ разрушенъ, они будутъ плакать о немъ, памятуя Господа Іисуса, — но, зная приговоръ, произнесенный о немъ, и исполняя повелѣніе Господа, они не будутъ защищать его вмѣстѣ съ фанатиками Іудеями, а оставятъ его и уйдутъ въ горы [1]). Но если земной Іерусалимъ былъ разрушенъ, то горній Іерусалимъ былъ непрестанно предъ умственными очами вѣрующихъ; онъ былъ вѣчнымъ престоломъ Церкви Христовой: онъ былъ „градомъ Бога живаго, Іерусалимомъ небеснымъ“ (Евр. XII, 22). Къ нему обращались мысли вѣрующихъ, о немъ радовались сѣтовавшіе о гибели земного Іерусалима, ибо онъ былъ выраженіемъ Церкви земной и небесной, и эта церковь питала отъ сосцевъ своихъ чадъ своихъ утѣшеніемъ отъ Господа, даровавшаго ей преизбытокъ славы, дабы прославилось на землѣ имя Господне (Іоа. XVII, 1 и ср. Филипп. II, 10—11).

---

[1]) Приговоръ: Матѳ. XXIII, 37; XXIV, 2; Марка, XIII, 2; Луки, XIX, 4; повелѣніе: „да бѣгутъ въ горы“ Матѳ. XXIV, 16. Луки XXI, 21.

12. Ибо такъ говоритъ Господь: вотъ Я направляю къ нему миръ, какъ рѣку, и богатство народовъ, какъ разливающійся потокъ для наслажденія вашего; на рукахъ будутъ носить васъ, и на колѣняхъ ласкать.

Ср. наши примѣчанія на главу 60 Исаіи. Господь даруетъ народу Своему миръ, какъ вѣчно текущую рѣку, какъ вѣчное благо: „Миръ оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ“ (Іоа. XIV, 27).

Въ главѣ 60-й мы говорили по поводу стиха 5-го этой главы, что подъ именемъ богатства народовъ, отдаваемаго духовному Израилю, повидимому, надо разумѣть совокупность духовныхъ силъ, (этого истиннаго богатства народа) — отдаваемыхъ Христу и Церкви; между тѣмъ, какъ до пришествія Господа они тратились на преступныя дѣла тьмы и шли не на пользу, а на вредъ человѣчеству. Поэтому рѣка мира и потокъ богатства, направляемые Господомъ къ горнему Іерусалиму, знаменуютъ перерожденіе всего человѣка и „собираніе сокровищъ не тлѣнныхъ“ (Матѳ. VI, 20), ибо Господь сказалъ: „кто не собираетъ со Мною, тотъ расточаетъ“ (Матѳ. XII, 30; Луки XI, 23). Мы указывали въ примѣчаніи на стихъ 5 и въ пр. на ст. 9 — 10 главы 60-й, что всѣ будущіе успѣхи человѣчества во всѣхъ отношеніяхъ, и въ особенности въ устройствѣ общества, будутъ зависѣть отъ того, что духовныя силы человѣка будутъ направлены согласно ученію Господа нашего Іисуса Христа, и тогда рѣка мира принесетъ отраду обществу человѣческому.

13. Какъ утѣшаетъ кого либо мать его, такъ утѣшу Я васъ, и вы будете утѣшены въ Іерусалимѣ.

14. И увидите это и возрадуется сердце ваше, и кости ваши расцвѣтутъ какъ молодая зелень, и откроется рука Господа рабамъ Его, а на враговъ Своихъ Онъ разгнѣвается.

Ср. съ этимъ 13-мъ стихомъ главу XLIX, стихъ 15-й: Забудетъ ли женщина грудное дитя свое.... но если бы и она забыла, то Я не забуду тебя“. Материнская любовь, которая между людьми на землѣ представляетъ высшее выраженіе любви, доходящей до самопожертвованія, приводится въ пророчествѣ, какъ слабый образъ той безконечной любви Бога къ созданію, о которой такъ говоритъ Апостолъ Римл. VIII, 32: „Тотъ, который Сына Своего не пощадилъ, но предалъ Его за всѣхъ насъ, какъ съ Нимъ не даруетъ намъ и всего?“ утѣшеніе и миръ даруетъ Господь всѣмъ вѣрую-

щимъ, которые по вѣрѣ и любви суть граждане горняго Іерусалима [1]).

Подъ гнетомъ гнѣва Божія „кости ветшаютъ", какъ говоритъ Давидъ (XXXI, 3); съ возвратомъ милости Божіей, сердце человѣка раскрывается радости, и онъ чувствуетъ себя обновленнымъ даже въ плоти своей (ср. гл. 58, ст. 11), ибо въ земной жизни духъ воздѣйствуетъ могущественно на тѣло, хотя и тѣло часто противится духу (ср. Римл. VII, 24: „Бѣдный я человѣкъ"!), но оба просвѣтляются вмѣстѣ, когда благодать коснется человѣка, и онъ преобразуется изъ душевнаго въ духовнаго по указанію Апостола Павла въ I Кор. XV, 44—46; 53. Это обновленіе и тѣла и духа и изображено въ 14 стихѣ пророчества. Этимъ созданіемъ „новаго человѣка во Христѣ" (2 Кор. V, 17; Ефес. II, 15) и можетъ быть только объясненъ фактъ, передъ которымъ приходили въ изумленіе Римскіе правители, видѣвшіе умирающими въ страшныхъ мученіяхъ, но съ радостью въ глазахъ, мучениковъ, не хотящихъ отказаться отъ Христа. „Господня рука была открыта рабамъ Его"; мученія плоти были для нихъ ничто передъ тою радостью, которая наполняла ихъ сердце и укрѣпляла ихъ плоть и кости въ земной жизни, и открывала имъ за гробомъ еще величайшую радость — увидѣть возлюбленнаго Господа. Но въ ст. 14 есть повидимому и дальнѣйшее откровеніе о воскресеніи мертвыхъ, связующееся съ пророчествомъ Іезекіиля XXXVII, 10—11 и Даніила XII, 2 и съ новозавѣтными откровеніями: Іоа. XI, 25; I Кор. XV, 51 — 57; Откров. XX, 12—13, съ Матѳ. XXV, 31—46.

Въ слѣдующихъ стихахъ изображенъ гнѣвъ Господень на враговъ Его, о которомъ говоритъ конецъ стиха 14-го.

„А на враговъ Своихъ онъ разгнѣвается".

15. Ибо вотъ придетъ Господь въ огнѣ, и колесницы Его какъ вихрь, чтобы излить гнѣвъ Свой съ яростью и прещеніе Свое съ пылающимъ огнемъ.

Въ 4 т. Св. Лѣт. ч. II, стр. 96 и 145 въ объясненіи нашемъ на 4 Ц. II, 12 и 4 Ц. VI, 17 мы говорили, что огненная колесница, уносившая пророка Илію на небо, и огненныя колесницы,

---

[1]) Въ 13 стихѣ слова *„кого либо"*, Деличъ переводитъ словомъ *мужъ* (взрослый человѣкъ) и по этому поводу объясняетъ стихъ что Израиль, достигнувъ мѣру полнаго возраста (Еф. IV, 13), возвращаясь изъ изгнанія, воспринимается любовію Божіею, какъ давно отлучившійся, еще въ отрочествѣ сынъ, принимается въ объятія матери.

видѣнныя Елисеемъ и слугою его близъ Доѳана, доказываютъ, что мы окружены невидимыми духовными силами, бодрствующими непрестанно надъ вѣрными Господу, но и карающими, по повелѣнію Его, грѣшниковъ[1]). Съ этимъ связуется и указаніе Пс. 103, ст. 4: „Ты творишь Ангеловъ Своихъ духами и служителей Своихъ пламенѣющимъ огнемъ". Поэтому и Апостолъ (2 Ѳессал. I, 6—10), говоря объ отмщеніи беззаконнымъ, указываетъ на „явленіе Господа Іисуса съ неба съ Ангелами силы Его, въ пламенѣющемъ огнѣ совершающаго отмщеніе не познавшимъ Бога и не покоряющимся благовѣствованію Господа нашего Іисуса Христа".

16. Ибо Господь съ огнемъ и мечемъ Своимъ произведетъ судъ надъ всякою плотію, и много будетъ пораженныхъ Господомъ.

17. Тѣ, которые освящаютъ и очищаютъ себя въ рощахъ, одинъ за другимъ, ѣдятъ свиное мясо и мерзость и мышей—всѣ погибнутъ, говоритъ Господь.

18. Ибо Я знаю дѣянія ихъ и мысли ихъ; и вотъ, приду собрать всѣ народы и языки, и они придутъ и увидятъ славу Мою.

Въ ветхозавѣтныхъ книгахъ, какъ въ новозавѣтныхъ, Вѣчный Судія изображается часто вооруженнымъ мечемъ; мечъ этотъ есть слово Божіе[2]). Этимъ словомъ Божіимъ и спасенъ міръ и судится тотъ, кто не покоряется ему. „Отвергающій Меня и не принимающій словъ Моихъ, имѣетъ судію себѣ: слово, которое Я говорилъ, оно будетъ судить его въ послѣдній день" (Іоа. XII, 48; см. въ наш. изуч. Ев. Іоанна ч. I, стр. 456—458). Въ словѣ Божіемъ заключалось и заключается все, что необходимо человѣку знать для его спасенія, — и въ ветхозавѣтный пріуготовительный періодъ, когда человѣкъ съ чистымъ сердцемъ ожидалъ Мессію, и въ новозавѣтный періодъ новой жизни человѣчества, когда ему открыта была вполнѣ тайна любви Божіей и пути спасенія. Поэтому мечъ есть оружіе истины и наказуетъ нарушителей правды Божіей во имя этой правды. Огонь есть также символъ истины Божіей, принесенной, на землю Господомъ нашимъ Іисусомъ Христомъ (Ср.

---

[1]) Сожженіе отрядовъ посланныхъ Охозіею взять Илію (4 Ц. I и см. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. II, стр. 84—85) связуется, повидимому, съ откровеніемъ огненныхъ колесницъ Елисею и взятіемъ на небо Иліи.

[2]) Ср. Исаіи XXVII, 1; XXXIV, 5—6. Откр. XIX, 11, 13, 15, 21. Ср. Откр. I, 16 съ Евр. IV, 12. Ср. еще Пс. 44-й.

Луки XII, 49: „огонь пришелъ Я низвесть на землю...“). Возгораясь огонь истины сожигаетъ ложь: онъ приноситъ свѣтъ и радость вѣрующимъ и несчастіе и мученіе возмутившимся противъ истины Божіей. Посему и самые Ангелы названы въ Псалмѣ 103 „пламенѣющимъ огнемъ“, какъ слуги Божіи и представители абсолютной правды, сожигающей ложь. Такъ понимаемъ мы образы меча и огня, употребляемые пророкомъ въ его видѣніи суда Божія (ст. 15—16). Появленіе правды есть гибель лжи: но покаяніе есть возвратъ къ правдѣ, а потому Господь милуетъ кающагося.

Стихъ 17 указываетъ на глубокое нравственное и умственное паденіе идолопоклонниковъ вообще и въ частности Іудеевъ, увлеченныхъ въ это безуміе. Глубоко павшій человѣкъ не могъ войти въ царство истины. Стихъ 17-й относится не только къ Іудеямъ, (болѣе виновнымъ, чѣмъ язычники), но и ко всѣмъ язычникамъ, ибо всѣ были безумны: „всѣ совратились съ пути“; „всѣ подъ грѣхомъ, какъ Іудеи, такъ и Еллины“ (Римл. III, 9 — 18). „Они мнили себя мудрыми и обезумѣли“ (id. I, 22).

Мы знаемъ, что всѣ такъ назыв. очищенія въ рощахъ соединены были съ самыми безнравственными дѣяніями [1]). Пиршества съ запрещенными закономъ Іудеевъ яствами [2]) были прямымъ непослушаніемъ Богу; но мы обратимъ еще вниманіе на то, что тайныя пиршества, съ нарушеніемъ всѣхъ обычаевъ народа и допущеніемъ мясъ, считавшихся вообще нечистыми, указываютъ на самый характеръ собраній адептовъ тайныхъ и безнравственныхъ ученій, противъ которыхъ считали нужнымъ бороться и языческія государства [3]). „Всѣ погибнутъ“ говоритъ ст. 17-й объ участникахъ въ этихъ пиршествахъ; а въ ст. 18-мъ Господь говоритъ, что „Онъ знаетъ и дѣянія и мысли всѣхъ и соберетъ всѣ народы и они увидятъ славу Его“. Въ этомъ стихѣ мы читаемъ пророчество не о судѣ, а о милости, о собраніи въ едино стадо Христово: дабы всѣ увидѣли славу Божію и—спаслись.

19. И положу на нихъ знаменіе, и пошлю изъ спасенныхъ отъ нихъ къ народамъ; въ Ѳарсисъ, въ Пулу, и Луду,

---

[1]) Ср. Осіи IV, 13; см. наши прим. на Числа XXIII, 3; XXV, 1; Второз. XII, 3 въ 3 т. Св. Лѣтописи.

[2]) Замѣтимъ, что и у языческихъ народовъ многія яства и мяса считались запрещенными.

[3]) См. напр. развитіе въ Италіи діонисскихъ мистерій и законы издаваемые противъ этихъ собраній Сенатомъ римскимъ. См. напр. у Ленормана Grande Grèce v. I; ch. VII, pp. 420—424. (Ed. de 1881).

къ натягивающимъ лукъ, въ Тубалу и Явану, на дальніе острова, которые не слышали обо Мнѣ и не видѣли славы Моей; и они возвѣстятъ народамъ славу Мою.

Стихъ 19-й есть продолженіе стиха 18-го. Всѣмъ спасеннымъ обѣщается, что на нихъ положено будетъ знаменіе Господне. Пророкъ говоритъ о спасеніи всего міра; онъ вѣщаетъ о всѣхъ проповѣдникахъ Евангелія не только изъ Іудеевъ, но и изъ среды обращенныхъ язычниковъ. Апостоламъ повелѣлъ Господь проповѣдывать всѣмъ народамъ:—„кто будетъ вѣровать и крестится, спасенъ будетъ" (Марка XVI, 16); и спасенный хотя изъ язычниковъ, дѣлаясь Христіаниномъ, становится свѣточемъ и, получая благодатные дары рукоположенія, посылается Господомъ къ другимъ народамъ на проповѣдь.

Страны, упоминаемыя въ ст. 19-мъ, какъ указываютъ толкованіе Спб. Дух. Акад. стр. 934, расположены по берегамъ Средиземнаго моря и греческаго архипелага. О Ѳарсисѣ и югозападной части Пиринейскаго полуострова мы имѣли случай говорить въ примѣч. на Исаіи XXIII, 6 [1]).

„Пулъ и Лудъ", или можетъ быть правильнѣе **„Футъ и Лудъ"**, слѣдуя чтенію Греческой и Славянской Библіи, суть народы, занимавшіе въ Африкѣ весь берегъ отъ Кирены къ западу, а также отъ этого берега въ глубь страны [2]). Народъ Лудъ или Лудимъ были извѣстны какъ мѣткіе стрѣлки (Ср. Іерем. XLVI, 9).

Тубалъ и Яванъ упомянуты вмѣстѣ, какъ сыны Яфета въ родосл. таблицѣ Быт. X, 2. Подъ именемъ Ѳувала (или Тубала), какъ мы говорили въ прим. in loco на кн. Бытія въ 1 т. Св. Лѣтописи, многіе разумѣютъ родоначальника Картловъ, т. е. нынѣшнихъ Грузинъ и другихъ родственныхъ имъ племенъ (напр. Тушины, Сванеты и др.). **Что же касается Явана, то мы также** (l. s. cit.) указывали, что Пиктѐ и Буслаевъ считаютъ это имя тожественнымъ съ именемъ Іонянъ; при этомъ ср. Даніила VIII, 21. Очень быть можетъ, что въ пророчествѣ Исаіи имя Явана объемлетъ и колоніи Іонянъ на мало-азійскомъ берегу и, по очень понятному

---

[1]) Это страна, лежащая по р. Бетисъ (Гвадалквивиръ). Ср. еще о Ѳарсисѣ наши замѣчанія въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 280—281 и ч. II, стр. 217 прим.

[2]) См. эти имена въ Еберса: Aegypten und die Bücher Moses. Имя *Футъ* упомянуто въ Быт. X, 6 вмѣстѣ съ Мицраимомъ (какъ братъ Мицраима) а въ ст. 13 *Лудъ* или *Лудимъ* названъ сыномъ Мицраима. (См. наши прим. въ 1 т. Св. Лѣтописи). Что вмѣсто *Пулъ* надо читать *Футъ*, см. всѣ комментаріи.

расширенію значенія имени, означаетъ всѣхъ ихъ единоплеменниковъ, населявшихъ материкъ Европы и архипелагъ за восемь вѣковъ до Р. Христова.

„Дальніе острова“ есть выраженіе неопредѣленное, въ родѣ слова „Киттимъ“ упомянутаго въ Числахъ XXIV, 24 [1]), которое указываетъ на страны и народы еще во времена Исаіи неизвѣстные, но которые въ свое время явятся орудіемъ Божіихъ повелѣній и среди которыхъ также проявится слава Божія.

Слѣдующіе стихи видятъ, какъ благовѣстники приносятъ въ даръ Господу цѣлые народы.

20. И представятъ всѣхъ братьевъ вашихъ отъ всѣхъ народовъ въ даръ Господу на коняхъ и колесницахъ, и на носилкахъ и на мулахъ, и на быстрыхъ верблюдахъ— на святую гору Мою въ Іерусалимъ,—говоритъ Господь,— подобно тому, какъ сыны Израилевы приносятъ даръ въ домъ Господа въ чистомъ сосудѣ.

Пророкъ видитъ, какъ привлеченные къ Господу проповѣдниками спасенія народы идутъ, говоря словами гл. II, 3, „на гору Господню, въ домъ Бога Іаковлева научаться путямъ Господнимъ; ибо отъ Сіона вышелъ законъ и слово Господне изъ Іерусалима“.

Объ этомъ Исаія пророчествовалъ въ началѣ своего служенія, а нынѣ предъ концемъ жизни своей онъ видитъ пророческое видѣніе объ исполненіи сего. Въ предъидущихъ стихахъ онъ говорилъ о проповѣдникахъ правды, избранныхъ среди всѣхъ спасенныхъ, безъ различія племени, а въ 20 стихѣ видитъ дѣйствіе и успѣхъ всемірной проповѣди. Рѣчь Исаіи произносится среди его соотчичей, но о другихъ народахъ пророчество говоритъ, называя ихъ *братьями* [2]).

Чрезвычайно трогательна и величественна мысль о приношеніи въ даръ Господу цѣлыхъ народовъ. Апостолъ Павелъ такъ описываетъ свое служеніе. Онъ говоритъ, что онъ призванъ: „быть служителемъ Господа нашего Іисуса Христа у язычниковъ, и совершать священнодѣйствіе благовѣствованія Божія, дабы сіе прино-

---

[1]) Ср. наше примѣч. въ 3 т. Св. Лѣтописи о благословеніи Валаама, видящаго въ видѣніи завоеванія Рима (Ср. мнѣніе Бохардта и переводъ Вульгаты въ указ. примѣчаніи).

[2]) Надо помнить ненависть Израиля къ другимъ племенамъ. Просимъ въ 4 т. Св. Лѣт. ср. по поводу кн. Іоны, въ ч. II, стр. 206 — 209; 220; 229; 248. Ср. съ другой стороны выраженіе: „братья изъ язычниковъ“ въ посланіи перваго Апостольскаго Собора къ Антіохійскимъ Христіанамъ Дѣян. XV, 23.

шеніе язычниковъ, будучи освящено Духомъ Святымъ, было благопріятно Богу“ (Римл. XV, 16). Изъ принесенныхъ Ему въ даръ народовъ Господь будетъ избирать и поставлять и священниковъ, и левитовъ (См. слѣд. 21 стихъ). Это очень ясно изъ текста, такъ какъ рѣчь обращена къ Израилю, а мѣстоименіе третьяго лица „изъ нихъ“ относится къ тѣмъ народамъ, которые принесены въ даръ Господу и сдѣлались Его достояніемъ.

21. Изъ нихъ буду брать также въ священники и левиты, говоритъ Господь.

Вмѣсто избраннаго въ ветхозавѣтный періодъ народа Израильскаго создается изъ всѣхъ племенъ и народовъ Христіанская Церковь, къ которой обращается Ап. Петръ съ слѣдующими словами: „вы родъ избранный, царственное священство.... нѣкогда не народъ, а нынѣ народъ Божій“ (I Петр. II, 9—10). Первая половина приведенныхъ нами словъ Апостола есть повтореніе словъ Господа къ Израилю въ кн. Исходъ, XIX, 6; вторая — воззваніе пророка Осіи, II, 23 къ язычникамъ. Такимъ образомъ призваніе народа обѣтованія исполняется во всемірной Церкви Христовой, и какъ изъ Израиля были выдѣлены для священнодѣйствія и служенія сыны Левія, такъ и въ Церкви выдѣляются для служенія Богу и Церкви особо избранныя Господомъ лица, не по плоти однако и праву рожденія, а по благодати. Въ стихѣ 21 въ особенности замѣтимъ, что пророку открыто было, что спасенные изъ язычниковъ ничѣмъ не ниже спасенныхъ Израильтянъ.

22. Ибо, какъ новое небо и новая земля, которыя Я сотворю, всегда будутъ предъ лицемъ Моимъ, говоритъ Господь,—такъ будетъ и сѣмя ваше и имя ваше.

Ср. Откр. XXI, 1: „И увидѣлъ я новое небо и новую землю“. Но ранѣе полнаго исполненія этого пророчества наступаетъ эра созданія и роста Церкви Христовой на землѣ. Господь говоритъ о новомъ небѣ и новой землѣ въ будущемъ: „*сотворю*“. Время это извѣстно одному Богу, какъ о томъ сказалъ Самъ Господь ученикамъ Своимъ предъ вознесеніемъ Своимъ (Дѣян. I, 7). Но всему человѣчеству обѣщано, при условіи вѣры въ Бога и Посланнаго Его, Еммануила, что сѣмя его и имя будутъ всегда предъ лицемъ Господнимъ. (Ср. гл. LX, 21—22). Мы выше въ замѣткѣ на гл. LXV, 17 говорили уже о постепенномъ устроеніи Царствія Божія на землѣ до наступленія великаго суднаго дня. „Мы еще ожидаемъ новаго неба и новой земли“, говоритъ Ап. Петръ (2 П. III, 13),

но Христіане всегда предъ лицемъ Господа, который сказалъ: „гдѣ двое или трое собраны во имя Мое, тамъ Я посреди ихъ“ (Матѳ. XVIII, 20). „Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь“. (id. XXVIII, 20).

23. Тогда изъ мѣсяца въ мѣсяцъ и изъ субботы въ субботу будетъ приходить всякая плоть предъ лице Мое на поклоненіе, говоритъ Господь.

„Всякая плоть“: не одинъ Израиль, не рожденный по плоти среди народа обѣтованія, а рожденный по духу отъ Бога (Іоа. I, 13; III, 5—8), изъ всѣхъ племенъ земли будетъ приходить на поклоненіе Всевышнему.

„Суббота покоя“ [1]), учрежденная закономъ десяти заповѣдей (Исх. XX, 8—10), какъ возстановленіе древнѣйшаго завѣта Божія по совершеніи Имъ творенія (Быт. II, 2—3), перенесена видѣвшими воскресеніе Господа нашего Іисуса Христа на день недѣльный, ибо въ этотъ день возсозданъ павшій человѣкъ [2]), и Господомъ Іисусомъ открытъ ему доступъ къ потерянному блаженству, и къ покою души.

„Новомѣсячія“ народа Израильскаго, о которыхъ упоминается въ кн. Числъ XXVIII, 11. (Ср. X, 10) были днями жертвоприношенія и возвѣщались трубными звуками, но не упомянуты въ числѣ дней обязательныхъ народныхъ собраній [3]). Мы видѣли въ гл. I, 14 Исаіи, что Господь глаголетъ, что Онъ отвратится отъ этихъ праздниковъ, какъ отъ всѣхъ другихъ, въ которыхъ утраченъ былъ духъ закона Господня.

Мы знаемъ, что Церковь Христова отвергла всѣ праздники Іудейскіе вмѣстѣ съ кровавыми жертвоприношеніями, „ибо Пасха наша—Христосъ закланъ за насъ“ (I Кор. V, 7) [4]). Новый духовный міръ открылся очамъ человѣка во Христѣ Іисусѣ, и новый человѣкъ во Христѣ празднуетъ во всѣ мѣсяцы солнечнаго кругооборота священныя воспоминанія о Немъ и Его любви, и Его страданіяхъ и смерти за насъ и воскресеніи, и вознесеніи на небо. Купно съ этимъ святая Церковь установила празднества въ честь святой Матери Его по плоти, послужившей великой тайнѣ вопло-

---

[1]) Слово саббатъ происходитъ отъ глагола сабба'(h) покоится. Ср. пр. въ Св. Лѣт. на Исх. XX, 10, ср. пр. на Лев. XVI, 31.

[2]) „Кто во Христѣ, тотъ новая тварь“ (2 Кор. V, 17).

[3]) Ср. въ кн. Исходъ XXIII примѣчаніе наше въ Св. Лѣтописи на ст. 17.

[4]) Ср. Евр. IX, 18—28.

щенія Бога Слова, а также съ умиленіемъ воспоминаетъ о сонмѣ святыхъ Апостоловъ, мучениковъ, исповѣдниковъ, пророковъ и всѣхъ особо прославленныхъ Богомъ за ихъ служеніе Господу. Поэтому стихъ 23-й пророка Исаіи, при внимательномъ чтеніи представляетъ собою предвидѣніе и Христіанскаго міровоззрѣнія. Ибо, „изъ мѣсяца въ мѣсяцъ" празднуетъ Церковь воспоминанія о Господѣ Іисусѣ и всякая плоть изъ „субботы въ субботу", т. е. отъ дня душевнаго покоя до дня душевнаго покоя, который мы празднуемъ въ день воскресенія Господа Іисуса, даровавшаго покой душамъ нашимъ,—поклоняется Богу въ Троицѣ святой славимому, какъ открыта намъ эта священная тайна пришествіемъ въ міръ Господа Іисуса, ожидаемаго Еммануила.

Есть еще особенное отличіе въ молитвѣ новозавѣтнаго человѣка отъ человѣка ветхозавѣтнаго. Не только великій свѣтъ осіялъ его и душу и молитву, но ему еще дана заповѣдь, которой не зналъ Израильтянинъ: „молитесь, чтобы не впасть въ искушеніе" [1]) „молитесь за обижающихъ васъ" [2]); „просите во имя Господа Іисуса" [3]) и все даруется вамъ; „непрестанно молитесь" [4]) и „когда стоите на молитвѣ, прощайте, если что имѣете на кого, дабы Отецъ вашъ небесный простилъ вамъ согрѣшенія ваши" [5]).

Но еще болѣе того, Господь Самъ научилъ насъ молиться, даровавъ намъ молитву „Отче нашъ", и обѣщалъ что „если двое изъ насъ согласятся просить о всякомъ дѣлѣ.... то будетъ имъ отъ Отца Его небеснаго. Ибо Онъ сказалъ: „гдѣ двое или трое собраны во имя Мое тамъ Я посреди ихъ" [6]).

Таково въ исполненіи своемъ великое пророчество произнесенное Исаіею о жизни новаго общества, ведомаго Господомъ Іисусомъ „къ новому небу и новой землѣ, на которыхъ обитаетъ правда" (2 Петр. III, 13).

Въ послѣднемъ стихѣ послѣдней главы своей книги Исаія произноситъ приговоръ нечестивымъ и отступникамъ отъ Бога, которымъ произносилъ онъ угрозы въ послѣднихъ стихахъ главъ 48-й 50-й и 57-й.

---

[1]) Матѳ. XXVI, 41; Марка XIII, 33; XIV, 38; Луки XXI, 36.
[2]) Матѳ. V, 44.
[3]) Іоанна XIV, 13—14.
[4]) I Ѳессал. V, 17 ср. Луки XVIII „молиться и не унывать".
[5]) Марка XI, 25.
[6]) Матѳ. VI, 9 (Лук. XI, 2) Матѳ. XVIII, 19—20.

24. И будутъ выходить и увидятъ трупы людей, отступившихъ отъ Меня: ибо червь ихъ не умретъ, и огонь ихъ не угаснетъ, и будутъ они мерзостью для всякой плоти.

Сравни слова Господа, Марка IX, 42—48 и Іоанна V, 29 объ участи творящихъ добро и творящихъ зло по ихъ воскрешеніи въ день суда. Вспомнимъ при этомъ слова великаго тайновидца и начертателя ветхозавѣтнаго Апокалипсиса, Даніила (съ гл. VII по XII, 13), который вѣщалъ: „и многіе изъ спящихъ въ прахѣ земли пробудятся, одни для жизни вѣчной, другіе на вѣчное поруганіе и посрамленіе“ (XII, 2).

Всѣ безъ исключенія люди призваны къ Господу по милосердію Его, но тѣ, которые отступили отъ Господа и не вѣрятъ въ Сына Божія: „не увидятъ жизни, но гнѣвъ Божій пребываетъ на нихъ (Іоа. III, 36).

Отступники отъ Бога и невѣрующіе въ Сына Божія суть трупы: они сами гасятъ въ себѣ ту „жизнь и тотъ свѣтъ истинный, который просвѣщаетъ всякаго человѣка, приходящаго въ міръ“ [1]).

Отказываясь отъ Источника свѣта, они пребываютъ во мракѣ, „мня себя мудрыми, они обезумѣютъ“. (Ср. Римл. I, 22).

Страшна для ума человѣческаго тайна продолженія жизни души послѣ наступленія плотской смерти. Ужасна мысль, что грѣшнику отказано въ забвеніи, и оставляются ему изъ жизни лишь страданія: это состояніе называется въ Откровеніи XX, 12 — 15: „и это вторая смерть“.

А человѣку такъ легко избѣжать ея, отдавъ Богу душу свою, возопивъ къ Милосердному о прощеніи.

Въ 24 стихѣ говорится, что вѣрные „будутъ выходить и увидятъ трупы“. Откуда выходятъ вѣрные? Они выходятъ изъ вѣчной обители, радостной и свѣтлой.... „изъ Сіона, жилища мирнаго,... окруженнаго рѣками“ [2]); изъ „святилища, изъ котораго течетъ великая рѣка“ [3]); изъ „града Божія“, „когда Вѣрный и Истинный, котораго имя Слово Божіе и Царь царей и Господь господствующихъ.... грядетъ судить народы“ [4]). Въ это время начертатель

[1]) См. въ нашемъ „Опытѣ изученія Евангелія Іоанна“ всѣ примѣчанія на первыя девять стиховъ главы *первой*.

[2]) См. Исаіи XXXIII, 20—24.

[3]) Видѣніе Іезекіиля XLVII.

[4]) Откров. XIX, 11—16.

Откровенія [1]) видитъ множество труповъ. Ниже въ гл. XX, 12—15 онъ видитъ какъ мертвые по воскресеніи стоятъ предъ Богомъ и судятся, каждый по дѣламъ своимъ.

Радостно „оживутъ, Боже, мертвецы твои", восклицалъ Исаія въ XXVI, 19 [2]); и съ другой стороны: „будутъ мерзостью для всякой плоти"—трупы людей, отступившихъ отъ Господа.

Какъ разумѣть это пророчество?

Мы думаемъ, что объясненіемъ къ нему можетъ служить ученіе Апостола Павла, изложенное въ 1 посл. Коринѳ. XV, 40—54, о перерожденіи человѣка благодатною силою Духа Святаго изъ душевнаго въ духовнаго. *Не переродившіеся*, по упорству и гордости, остаются тлѣніемъ. А „тлѣніе не наслѣдуетъ нетлѣнія".... (ст. 50) „тлѣнному сему надлежитъ облечься въ нетлѣніе". Отступившіе отъ Бога „не имѣютъ жизни" (Іоа. VI, 53) и не могутъ облечься съ свѣтлую одежду нетлѣнія: поэтому хотя всѣ умираютъ плотски, но только трупы отверженныхъ суть мерзость.

Конецъ. Богу Слава.

8 Сентября 1898 года.

---

[1]) Id. ibid. ст. 17—18.

[2]) Ср. наши примѣчанія на этотъ стихъ и ср. въ 4 т. Св. Лѣт. ч. I, стр. 199—200; 257; древнѣйшія пророчества объ воскресеніи мертвыхъ.

КАФЕДРА БИБЛЕИСТИКИ МОСКОВСКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМИИ

www.bible-mda.ru

Кафедра библеистики — учебное и научное подразделение Московской православной духовной академии (www.mpda.ru), обеспечивающее преподавание более 20 дисциплин. Заведующий кафедрой — доцент протоиерей Леонид Грилихес. Основное научное направление кафедры — разработка углубленного курса святоотеческой экзегетики с привлечением широкого контекста всех современных библейских исследований.

Проект по созданию электронных книг

Проект осуществляется совместно с Региональным фондом поддержки православного образования и просвещения «Серафим». В подготовке книг принимают участие студенты кафедры. Куратор проекта — преподаватель священник Димитрий Юревич. Электронные книги распространяются на компакт-дисках в формате pdf и размещаются на сайте в формате djvu.

На сайте кафедры
www.bible-mda.ru

- ✔ электронные книги для свободной загрузки
- ✔ информация о кафедре, ее преподавателях, новостях, учебном процессе
- ✔ информация об издаваемых кафедрой новых книгах
- ✔ методические материалы по библеистике
- ✔ пособия и источники для изучения Священного Писания

РЕГИОНАЛЬНЫЙ ФОНД ПОДДЕРЖКИ ПРАВОСЛАВНОГО ОБРАЗОВАНИЯ И ПРОСВЕЩЕНИЯ

«СЕРАФИМ»

www.seraphim.ru

Фонд является независимой филантропической организацией, предоставляющей финансирование широкому кругу православных образовательных проектов высших учебных заведений Русской Православной Церкви.

Деятельность Фонда не ограничивается помощью в развитии материально-технической базы духовных учебных заведений. Главная задача — многоуровневое финансирование научно-исследовательской деятельности, воссоздание целостной и животворной академической среды в православных образовательных центрах.

Проект по созданию электронных книг является одним из ряда проектов, осуществляемых Фондом совместно с Кафедрой библеистики Московской православной духовной академии.

На сайте Фонда
www.seraphim.ru

- **информация о деятельности Фонда**
- **информация о проектах, осуществляемых Фондом**
- **контактная информация для связи с представителями Фонда**
- **возможность заказа он-лайн книг и компакт-дисков, подготовленных к изданию при участии Фонда**